

राधाकृष्णन् मि भुभाव

राजपास एवा सन्त, १८६७

'RELIGION AND SOCIETY' का प्रमुखाद

धनुवादक विराज एम० ए०

वाणी को---

मूल्य	•		सार्च, १९६७
पांचना संस्करण	:	राजपास एण्ड सम्ब, बन	
प्रकाशक	:	राजपास एवड सम्बन्ध	त कम्पनी, दिस्सी
मुहरू	. :	, यदन हारा	Padhakrishnan
RELIGION	AND	SOCIETY by S.	10-00

दस रुपये

क्रम

AS हिन्दू धर्म ११६

उत्तर लेल २८४

धर्म की प्रेरणा और नई विश्व-ध्यवस्या

हिन्दू समाय में नारी १६२

युद और महिसा २३५

धर्म की भावश्यकता

यह पुस्तक १६४२ की छाँदवों में कसकता धीर बनारस विदवविद्यासयों में दिए गए भाषणों की सामग्री पर भाषारित है।

बूसरे संस्करण की भूमिका वितोग संस्करण के अवसर पर मैंने भारतीय राजनीति में हाम में बटित घटनाओं के विषय में एक जत्तर सेख बोड़ दिया है। स॰ रा०

१ धर्म की आवश्यकता वर्तमान संबद-सामाबिक व्यापि—युद और नई व्यवस्था—धर्म-निर-पेसता हुमारे युग की मुख्य दुवेलता— इन्द्वारमक मीतिकवाद—काप्यारिमक पुनरुज्जीवन की भाषश्यकता

सबसे पहले मैं कमकत्ता विस्वविद्यालय की सीनेट के सदस्यों के प्रति हार्दिक भाभार व्यक्त करता हुं कि उन्होंने विश्वविद्यालय के साथ मेरे सक्रिय सहयोग के पिछसे बीस वर्षों में मुक्ते इतने विश्वेषाधिकार प्रदान किए हैं, जिनमें 'कमसा मायण-माला' के लिए मुक्ते भूमना भी एक है। इस भावण-माला की सम्मानित परम्परा को बारी रखने के लिए निमन्त्रित होना एक ऐसा सम्मान है, जिसपर कोई भी विद्वान यवं बमुभव कर सकता है। मेरे मिए यह विशेष रूप से बानन्द की वास है कि मुक्ते एक ऐसी भाषण-माना में बोसने का सुधवसर प्राप्त हो, विसे स्वर्गीय सर पाशुकीय मुझर्जी ने प्रपनी स्नेहमयी पूत्री के नाम पर स्वापित किया था।

'भारतीय जीवन भौर विचार के किसी पहुसू पर तुमनात्मक दृष्टि से विवे-धन' एक बिस्तृत बियय है, को हमारे सामने प्रस्तुत किया गया है झौर हम इसका भर्ष-निरूपण काफी उदार दृष्टि से कर सकते है। मैंने यह विषय चुना है, 'धार्मिक भादधों की दृष्टि से समाज का पूनगंठन'। भासकल के कठिन समय में यह विषय मुक्ते घरमन्त महत्त्व का भगता है।

भौरंगचेब ने भपने एक पत्र में भपने सध्यापक मुस्ला साहेब को लिखा है, "सुमने मेरे पिता शाहणहां से कहा या कि सुम मुझे दर्शन पढ़ाधोंगे । यह ठीक है, मुक्ते भली भांति याद है, कि तुमने धनेक वर्षों तक मुक्ते बस्तुधों के सम्बन्ध में ऐसे धनेक मन्मक्त प्रदन समन्त्राए, जिनसे मन को कोई सन्तीय गहीं होता भीर जिनका मानव-समाज के लिए कोई उपयोग नहीं है। ऐसी योथी धारणाएं धीर खासी कल्पनाएं, जिनकी केवल यह विशेषता थी कि उन्हें समक्र पाना बहुत कठिन या भीर भून पाना बहुत सरल इया तुमने कभी मुक्ते यह सिसाने की चेप्टा की कि चहर पर घेरा कैसे बाला जाता है या सेना को किस प्रकार व्यवस्थित किया

आता है ? इन वस्तुर्घों के सिए मैं धस्य सोगों का धामारी हूं, तुम्हारा विसक्ष्म नहीं ।"" इन मापणों में मेरा एक सक्ष्म यह बताना भी होगा कि धाम जो संसार इतनी संकटपूर्ण बया में फंसा है, वह इदिसिए कि वह 'यहर पर पेरा कानने' या 'सेना को स्पर्वास्थव करने' के वियय में सब कुछ जानता है भीर जीवन के मूस्यों के, दर्धन धीर वर्ष के केन्द्रीमृत प्रवर्गों के सम्पन्ध में, जिनकी कि यह 'योभी घार-पाएं बीर सासी कस्पकाए' कहकर एक धीर हटा हैत है, यहुत कम जानता है। स्तिमान संकट

हम मानव-बाति के जीवन में एक सबसे प्रधिक निक्चायक समय में रह रहे हैं। मानव-इतिहास के धन्य किसी भी समय में इतने कोगों के सिर पर इतना बडा दोक्त नहीं था, या वे इतने यंत्रणापूर्ण शस्याचारों और मनीवेदनाओं के कथ्ट महीं पा रहे थे। हम ऐसे संसार में भी रहे हैं, बिसमें विदाद सर्बेभ्यापी है। परम्य-राएं, संयम और स्थापित कामन और स्थवस्था बादवर्यजनक रूप से खिथिल हो गए हैं। जो विचार कल तक सामाजिक महता और भ्याम से धविक्सेख समक्रे वाते थे और को शताब्दियों से सोगों के धाचरण का निर्देशन और धनगासन करने में समर्थ रहे थे, धाय वह गए हैं। संसार गसतफहिनमों, कट्टताओं भीर संबर्धों से विदीन हो गया है। सारा बातावरण संदेह प्रनिश्चिता और भविष्य के बारविक भय से भरा है। हमारी आति के बढ़ते हुए कप्टॉ, बाविक दिखता की तीवता, बगुतपूर्व पैमाने पर हीनेवासे युद्धों, सक्यपदस्य सीमों के मत्रभेदों के कारण, और सिक्त और सत्ताधारी सीगों की, जो बहुती हुई स्पवस्था को बनाए रसमा, और पंग सम्मता को किसी भी शर्त पर बचाना चाहते हैं, जहता के कारन सारे संसार में एक ऐसी भावना जाग रही है, को सारत: ऋतिकारी है । 'कारिस' चरद का भवें सदा भीड़ की हिंसा भीर वासक-वर्गों की हरया ही नहीं सममा बाता वाहिए। सम्य जीवन के मूल माभारों में तीय भीर प्रवस परिवर्तन की उप साससा भी कान्तिकारी इच्छा है। 'कान्ति' सब्द का प्रयोग दो बयों में किया जाता है। (१) बाकस्मिक और प्रचंड विद्रोह, शिवके परिणामस्वरूप रासन का तत्वा उसट जाए, जैसा फांसीसी और इस की बोमदीविक कान्तियों में हुना था। (२) एक दानै:-रानै: काफी सम्बे समय में होनेवाला सामाजिक सम्बन्धों की एक प्रणामी से इसरी प्रणासी की धीर संक्रमण, जैसे उदाहरण के सिए ब्रिटिश बीछोगिक कान्ति । किसी भी समय को 'कान्तिकारी' परिवर्तन के

१. 'इट्रेकरी बाफ बर्म्य् हेट शैटर्स', पा॰ सिंश्न गुस्टर हारा सम्मादित (११४१),

म से सुनुत्रमा विकित् । यह महत्ता है कि म्यानित्वों कम लोगों हारा नहीं वरकन की बागे, जिनमें, पान एक्स मुझं होती । विकित उन सोगों हारा की बागी हैं, किनके बाव में साम्र होती है कीर में दसका व्यवस्थान करते हैं !

धर्म की भावस्यकता

कारण महीं कहा जाता, नयोंकि परिवर्तन सो इतिहास में अदा होता ही रहता है, भिष्तु परिवर्तन की तीव गित के कारण कहा जाता है। वर्तमान मुग क्रांतिकारी है, वर्गीक इतमें परिवर्तन की गित कहा ति वह हो जाता है। वर्तमान मुग क्रांतिकारी है, वर्गीक इतमें परिवर्तन की गित बहुत तेज है। पारों भीर सब जगह हमें वस्तुओं के टूटने-फूटने और सामाजिक, राजनीतिक भीर मामिक संस्थाओं में परिवर्तन की, मुगुब विकासों भीर पित्रतों की, मुगुब विकासों भीर विचारों में परिवर्तन की, माजाब मुगुब विकासों में परिवर्तन की, माजाब मुगुब पह रही है। मुद्धिमान, मुगुब्रिविश्व भीर उपमी में परिवर्तन ही स्वार होने माजाब में स्वार की कि स्वार संस्थानों भीर वर्ताम की स्वार की स्वार संस्थानों भीर वर्ताम की स्वार की स्वार संस्थानों भीर वर्ताम होना । स्वार संस्थानों भी कहीं न कहीं कुछ बड़ी गसती है भीर यदि हमें मुख्याता की स्वारा होगा।

विज्ञानवेता हमें वे विभिन्न इंग बताते हैं, जिनसे यह पृथ्वी नष्ट हो सकती है। यह कभी सदूर भविष्य में चन्द्रमा के बहुत निकट भा पहुंचने से या सर्य के ठंडा पढ जाने से शब्द हो सकती है। कोई पुच्छम सारा प्रध्वी से बाकर टकरा सकता है, या स्वयं घरती में से ही कोई चहरीसी गैस निकस सकती है। परस्तु ये सब बहुत दूर की सम्मावनाएं हैं ; अविक अधिक सम्मान्यता इस बात की है कि मानव-जाति स्वयं जान-कुम्हकर किए गए कार्यों से भीर भपनी मुखंता भीर स्वायं के कारण, जो मानव-स्वभाव में मजबूती से अमे हुए हैं, नष्ट हो सकती है। यह बढ़ी करुबाजनक बात है कि ऐसे संसार में, जो हम सबके धानन्द सेने के लिए है भीर को यदि हम भाजकम युद्ध यन्त्रभात को पूर्वता तक पहुंचाने में सगाई जा रही कर्नाओं के केवल योड़े-से हिस्से का ही इसके लिए उपयोग करें हो सबके लिए मातन्त्रमय बनाया भा सकता है, हम मृत्यु भीर बिनाश का तांडव चमने दे रहे हैं। विनाश की एक भन्मी प्रेरणा मानव-वाति पर हावी हो गई दीसती है भीर यदि इसकी रोक-याम न की गई तो हम पूर्ण विनाश की मोर एक सम्बी छलांग सगा सेंग और एक ऐसे बौधिक बन्धकार और नैतिक वर्बरता के कास की धोर बढ़ने की तैयारी कर रहे होंगे, जिसमें मनुष्य की घतील की घच्छी से शब्सी उपसब्धिमां ध्वस्त हो बाएंगी । इस सबका विपाद धारीरिक कव्ट की मांति हमें वु:सी कर रहा है, हमारे मनों की व्यथित कर रहा है और हमारे हवर्यों को श्रस्ति किए है। हम यन्त्रणापूर्ण दवाब के, गहरी विन्ता के और बहुमुखीन मोह-मंग के मुग में रह रहे हैं। संसार एक मुच्छों की सी दशा में है।

कुछ बेस्ट भारमाओं द्वारा एक सुरवरवर संसार का सावय ही सविष्य के लिए हुमारी बाखा है। पिछली दवास्थियों में व केवल मीतिक उन्तति हुई है, जो कि मारपर्यंत्रनक है भीर प्रत्यवा वीस पड़ती है, मपितु नैतिक बुढि भीर सामाजिक मावेदा में भी सुनिश्चित रूप से बृढि हुई है। विज्ञान भीर माविष्कारों के परि-

१. ग्रुकता कीक्प, "मनुष्प के सिवाब और सब प्राची आतते हैं कि बीवन का उद्देश

णार्मों को जीवन की शामान्य रहायों में सुपार के लिए प्रयुक्त करने की रंक्षा प्रियक्तियिक बढ़ रही है। मनुष्य के प्रति मनुष्य के सन्वन्त्रों और वायिकों के बारे में हमारे विकारों में बहुत वास्त्रविक प्रमित हुई है। बाल-अम के निरुद्ध निहार, कारकाता कानून, वृद्धावस्था की पेश्यों, तुर्पटणाओं के लिए मुशावबा, मे पोके से उवाहरण हैं, जिनसे स्पर होता है कि समाज में सपने प्रत्येक सदस्य के प्रति जिम्में-दार की भावना बहुत हो है। संसार के दिवाह में इससे पहले कभी शानित के लिए दवनी तीव दक्षा धीर युद्ध के लिए देशी विक्रृत पृणा नहीं हुई थी। इस युद्ध में करोड़ों लोगों का प्रतिश्वोधानी साहस और प्रदर्शनहींन धारमवसिद्यान नैतिक युद्ध और यानवता के प्रेम की युद्धि के सुक्क हैं।

भाजकल जो कुछ हो रहा है, वह ग्रेट बिटेन या जर्मनी, सोवियत करा या संयुक्त राज्य समेरिका, किसी भी एक देख के माग्य से बहुत क्रमर की वस्तु है। यह समुचे समाज का एक विस्तृत विकाम है। यह वेबस युद्ध नहीं है, सपित यह एक विश्व-कान्ति है, मुद्र जिसका एक दौर-मात्र है। यह सम्पूर्ण विभार भीर सम्यता के वांचे में बड़ा परिवर्तन है । यह एक ऐसी संकांति है, जो हमारी सम्यता के मूल तक पहुंचती है। इतिहास ने हमारी पीड़ी की एक इस प्रकार के यूग में सा छोड़ा है बौर हुमें यल करना चाहिए कि इस क्रीति को हम ऐसी दिसा में से जाए, जहां यह उनित धादधों के निए उपयोगी विद हो सके। हम कांति के मार्ग की उसट नहीं सकते । पूरानी व्यवस्था-- जिसमें हिटमरों, मुखोसिनियों और वोबोमों को जन्म दिया था-भप्ट होकर रहेगी। यो सोग उसके बिरुद्ध सड़ रहे हैं, उन्हें यह अनुसब करना चाहिए कि वे यहीं और इसी समय स्वतंत्रता की एक नई म्यवस्था की नींव रख रहे हैं। हमारे धत्रुधों को इससिए हराया जाना चाहिए क्योंकि के प्रानी क्वत्या से सब भी विषटे हुए हैं सौर नई क्यवस्था के लिए रास्ता साफ करने में हमारी सहायता नहीं करते । यदि हम शांति जीवना चाहते है और मविष्य की विपत्तियों के बीज भीने को रोकना चाहते हैं, दो हमें मानव-मन की कामरतापूर्ण बढ़ता की रोकभाग करनी होगी। यदि हम स्यायी छोति भाहते हैं तो हमें उन दशायों को समान्त करना होगा, को मुद्धों के कारण है, भीर हमें जीवन का एक नया रास्ता छोजने के सिए ईमानदारी से काम करना होगा, त्रिसका मर्प यह होगा कि हम पूराने सामित मावयों को बांतदान कर हैं। जहां तक सम्मव हो, हमें इस विषय में सुनिश्चित होना चाहिए कि हम सुख की उसेजना में, कर्रों के दबाब में सीर सात्रमण के प्रति कोध में सपने समूसों के प्रति संबित म्याय की छोड़ न बैठें । हुमें प्रमानवों के प्रति भी मागवता बरतका सीशामा चाहिए। हमें धपने मन को सुपूर मिन्य पर केन्द्रित रसना सीसना चाहिए भीर यम अविष्य को सनुपूर्तिहीन विहेप से पाण्यान नहीं होने देना नाहिए ।

इस समय संसार एक बोराहे पर सदा है भीर उसके सामने दो विकल्प हैं: सारे संसार का एक स्प में संगठन या समय-समय पर होनेवाले युद्ध । हम जिस समाज में रहते हैं, उसके हम निर्माता हैं। जो संस्थाएं गसत मार्ग पर पत्नी गई हैं, हम उनके मालिक हैं भीर हमें इस रोगी समाज के निए भावस्थक दवाइयों की लोज करनी ही होगी। यदि वह सम्यता, जो भभी हाल तक भपनी प्रगति में भानन्व भनुभव करती थी, भीर मानवता किसी भन्त्रणा से पीड़ित है, तो इसका यह भर्म महीं है कि वह इतिहास की किसी दुनियार प्रक्रिया द्वारा भपने विनास की भोर सवेदों वा रही है। सुनन के कास यहे करतों के कास हुए हैं। में सार एक नये समतुन्न उक पहुंचने से पहले वहते हुए करतों के दौर में से मुख्य-आति सपेशाहस्य समतुन्न उक पहुंचने से पहले वहते हुए करतों के तीर में से मुख्य-आति सपेशाहस्य समिक विवेकपूर्ण संसार की भीर यहेगी। परन्तु उसकी गति हमारे साहस भीस मुद्धमता द्वारा तम होगी। भनेक रचनात्मक प्रयोजन, जिनके द्वारा जाति की मुख्कि हो सकती थी, बहुत बार नष्ट हो जाते हैं; इससिए नहीं कि उनके निए इच्छा मा संकल्प का भ्रमाव या, विक्त मन की भरतवस्थरतता और मीरश के कारण।

सामाजिक ष्याधि

हमारे सामाजिक जीवन की गम्भीर ब्याधिका कारण हमारी सामाजिक संस्थामों भौर विश्व के उद्देश के बीच का व्यवसान है। प्रकृति ने भनेक जातियाँ बनाई हैं, जिनकी मापाएं, घमें भौर दामाजिक परस्पराएं मिन्न हैं; भौर उसने मुख्य को सह काम चौंपा है कि वह मानव-जगए में व्यवस्था उराप्त करे भौर जीवन का ऐसा रास्ता कोज निकासे, जिससे जिलिक समूह भाषसी मत भेदों को हुस करने के निए सल का प्रयोग किए बिना सानियुक्क रह सकें। यह संसार प्रदुष्टिम राष्ट्रों का मुद्ध-सेनं बनने के सिए गहीं रचा गया, भणितु एक ऐसा राष्ट्रमंद्वस वनने के

१० धर्म भीर समाज

सिए रचर नगा है, जिसमें विभिन्न समूह सबके लिए गौरव, पण्या जीवन गौर समृद्धि प्राप्त करने के सिए रचनात्मक प्रयत्न में एक-दूसरे के साथ सहयोग कर रहे हों।

करता है।

सानव-विकास के सार्यालयक सोपानों में सामृहिक विचार और सनुभूतियों की

सानव-विकास के सार्यालयक सोपानों में सामृहिक विचार और सनुभूतियों की

सामस्यालया ऐसी परिदेश्यतियों में उत्पन्न हुई और बहुतो गई, जिनका परिणाम
स्वमानतः एक-दूसरे में पृत्रकृता और एक-दूसरे के प्रति समान के क्य में हुया। जब
सोगों ने एक विकाससीय या मानिक स्ववस्था की और ऐक ऐसी सुद्दु के नेत्रीय
सकित की सावर्यकता सनुवन की, जो बनपदीय क्यकों भीर गृह-सुद्धों को दया
सके, तब राष्ट्र-राज्य का जन्म हुया। अनीत कान में राष्ट्र-राज्य ने प्रपने राष्ट्रिकों
को एक विश्वासता सीर नुजनपीत्या प्रशान करके मानवता की मेवा को, जो सन्य
दिसी प्रकार प्राप्त नहीं हो सकनी थी। सनेक राष्ट्र पाष्ट्रीय एक वा प्राप्त करने मंत्रक हुए और सिंद इनी प्रक्रिया के एक सोपान सीर सार्य तक बहुता जाए
सो विवद की एनता प्राप्त की वा मकनी है। सानवता की जह जाति कीर राष्ट्रीसना के तन्तुओं की परेक्षा कही प्रपिक गहरी जाती है। हुमाच्य यह (पृष्टी) राजा
छोटा हो गया है कि इनवर मंत्रीण देशमिन के लिए गुंबाहम नहीं छो। ऐतिहानिक पुष्टमुमियों, जम-वासु की दगाओं पोर दूर-पूर कक कीर हुए सम्पनतीयों
दिवाहों के परिवामकत्र प्रतिवाह ; नैनेनासन प्रक्रिया, सामारभूत मनोचेन भीर
सामागा नया महन्वाकाशाएं एक-मी ही है। हाविन ने सपनी पुन्तक 'दीनेन्ट
साक मेन' (प्रमुप्य ना सनवरून) में विन्या है, "प्रयो-व्या समुष्य सम्यन से बर्गत करता जाता है भीर छोटी-छोटी जातियां वह नह समुवायों में संगठित होती जाती है, त्यों-त्यों प्रत्येक व्यक्ति को यह बात समक बाती जाती है कि उसे प्रपनी सामा-भिक सहज प्रवृत्तियों भीर समवेदनाओं का विस्तार प्रपमे राष्ट्र के सब सदस्यों सक कर मेना चाहिए, भने ही वे सदस्य व्यक्तियत क्या उससे परिवत मानी हों। जब एक बार यह स्थित था जाएगी, तब उसकी समवेदनाओं का सब राष्ट्रों भीर जातियों के ममुन्यों तक विस्तार होने में केवस एक ही कृतिम वाधा बच जाएगी। " सम्या में प्रगति की एक मानी हुई गहुवान समूह की सीमाभों का कमशः विस्तार होते जाना ही है। श्राविन को यह मुनकर बड़ा भारपर्य होता कि कोई जाति पूरी तरह विशुद्ध है भीर यह कि मनुन्यों की कोई एक जाति इसिए उस्हाट है कि देवता उसपर विशेष क्या से कुराकु हैं।

राष्ट्रीयता की प्रेरणा घीर उसके घावर्ष भव तक भी कोगों के विचारों पर छाए हुए हैं, मसे ही उस सोगों के रावनीविक विश्वास कुछ भी क्यों न हों ; चाहे वे नाशी हों या कम्युनिस्ट, फासिस्ट हों या प्रवातन्त्रवादी ; धौर हस प्रकार ममुख्यों की उन्हों में को मानव-प्रगित की मुख्य धारा से मोड़कर संकीर्थ मार्गों की घोर प्रवाहित किया जा रहा है। हमारी स्थित बहुत कुछ धारिय, घसम्य जनसमूहों की सी है, को केवस प्रपने रक्त के सम्बन्धियों को ही प्रपने समाज में सिम्मित करते थे, या उस सोगों को, जिनसे वे कुछ कम या धिषक बनिष्ठ कम में परिचित हो जाते थे। विद्यालयों में हमें जो एक प्रकार की कुधिका सी जाती है, उसके कारण हम राष्ट्रवादी धावेष के शिकार हो बाते हैं। हम भीचता, पाश्विकता भीर हिंहा को भी, यदि वह से एप्ट्र के निमित्त की जा रही हो, विस्कृत साधारण वस्तु समझे समते हैं।

रास्ट्रवाद कोई स्वाभाविक सहब वृत्ति नहीं है। यह तो कृतिम भावृक्ता ब्रास्स मिनत की आती है। भगने वेस के अति प्रेम, और प्रावेशिक परम्परामों के प्रति निष्ठा का यह भर्म नहीं है कि पढ़ीत के वेस और रास्परामों के प्रति उस सब्वा लिए। मात्र वो राष्ट्रीय मिनान की मनुपूर्ति हतनी तीत्र है, उससे केवल यह स्पट होता है कि मानव-स्वभाव में आत्मवेषना की किसती अविक समय है। भारतिहत, मीतिक लोग भीर प्रमुख की लालसा—ये राष्ट्रवाद के प्रेरक मात्र है। भारतिहत में पिनश्चा को घोर भावेश ने तकंतु कि सामान्त कर दिया है। वेसमित में पिनश्चा को घोर भावेश ने तकंतु कि सामान्त कर दिया है। वेश मिनत में पिनश्चा को घोर भावेश ने तकंतु कि समान्त कर दिया है। वेश मानत में स्वत्य में पान्त पर स्वत्य से प्रस्त के सिए स्वान पाइत है। पर हो के सिए स्वान पाइत है। पर हो के सिए स्वान की पावस्यकता समय्वय प्रीर महत्वाकां सी धिक्यों की नीतियों का प्रेरक स्वान की पावस्यकता समय्वय प्रीर महत्वाकां सी धिक्यों की नीतियों का प्रेरक

१२ धर्म ग्रीर समाज

उद्देश्य मन जाती है । यदि हम यह मान सें कि सबसे श्रविक शक्तिशासी साति को संसार का स्वामी अवने का अधिकार है, तो निष्ठरता ही देवीय इच्छा की सामना बन जाती है। अब एक मानसफोई के विद्यार्थी ने हिटशर से पूछा कि उसकी नीति नया है, तो उसने एक भावेशपूर्ण सब्द में उत्तर दिवा, "हाट्स संह" (भर्मनी)। भीर हम इस बात से इनकार नहीं कर सकते कि वह अपने इस उद्देश्य के प्रति प्रवि-पितत रूप से सच्या रहा है। उसने कहा है, "बमने दो हुनें समानव। यदि हम अर्मनी भी रक्षा कर पाएंगे, तो समको कि हमने संसार का सबसे महान कार्य कर सिया है। करने दो हमें गमत काम। यदि हमने वर्मनी की रक्षा कर सी, तो सममी कि हमने संसार की सबसे वड़ी गनती को मिटा दिया है। होने दो हमें धनैतिक। यदि हम अपने सोगों की रक्षा कर पाए, तो समस्त्री कि हमने नैतिकता की पन: स्थापना के लिए द्वार खोल दिया है।" "भीन कैन्छ" में हिटलर कहता है, "विदेश नीति सी एक सदय की पूरा करने का सायन-मात्र है; और वह एकमात्र सदय है-हमारे धानी राष्ट्र का लाभ ।" भीर फिर, "केवल यही बात है, जिसका सहस्व है : बाकी सब राजनीतिक, वार्मिक भीर मानवताबादी यातीं की इस बात की तमना में पूर्ण उपेक्षा की जानी चाहिए।" सम्पूर्ण नानव-जीवन को राष्ट्रीय कार्यक्षमता के एकमात्र उद्देश्य का दास बना दिया गया है।" एक यूवक अमेन विमान-श्वासक की, जिसका विमान विमानवैश्वी दोवों हारा गिरा शिवा गया था, एक फोरीमी पर में से जाया गया, जो भव एक घरनतास बना हवा वा। विमान-चालक प्राणान्तक कप से पायल था। डाक्टर ने उसके उसर मुककर कहा, "तुम रौनिक हो भीर मृत्यु का सामना वीरता से कर सबसे हो। अब तुम्हें केवल एक र्घटा भीर भीता है। तथा तुम अपने परिवार के शोगों को नोई पत्र लिसवाना धाहते हो ?" उस सबके ने सिर हिलाकर इनकार किया। तब पास सेटे हए, ब्रें

१. देखिय, 'या हायर काशित बार दी बार', लेखक, जिलबर्ट मरे तथा कन्य (१६४०),

रं, बड़ी, एक बन्ध

ह. पुनना कंजिय, "शायों के बीच में सबनतर के अधिकार के अतिरंका और कोई कामून या अधिहार विकास सही है। आधिविष्य हं (ने.ग्राजीकिक्स) रचि से साम्स्टानी सोग्ये को इस बात का मैदिक अधिकार है कि वे सारिश और प्रिचलाल के सब सामनी बारा महिनम्या की

परा करने का प्रवान करें 1" "जानद्वीन बाफ की ग्रेट", फिरटे

[्]रद्रोतिक तिन्तर की करत्व और कारीआशि बोक्तार्य हम मरते बढन्न कनुन्ति की कारियांनिन्नाम है कि कांनी को वानी शिव करेंद सुद्रेश सरव की रावित के कारत, करते देतातिक के बाराव के कारत, कार्यक कर कर की एक्सार्य के कारत कर्यक्र की स्वत्य की स्व

तरह पायस मध्यों और स्थियों की ओर संकेत करते हुए डाक्टर ने कहा, "भव तुम प्रपने परमारमा के सामने जा रहे हो । तुन्हें धवस्य ही उसके निए खेद होगा, जो कुछ तुमने किया है, क्योंकि धपने काम का परिणाम सुम प्रपनी मोर्चों से देख रहे हो।" उस गरते हुए विमानचालक ने उत्तर दिया, "नहीं, मुक्ते क्षेत्र केवस इस बात का है कि मैं अपने प्यूहरर के आदेशों का आर आगे पालन न कर पालना। हिटमर की बय हो ! " भौर वह मरकर मुद्दक गया। माबीवाद जनता का भान्दी-मन है। क्य की सरकार धर्मविरोधी मने हो, किन्तु वहां की जनता भर्मविरोधी नहीं है। जब स्स द्वितीय विश्वयुद्ध में सम्मिखित हुमा, तब बड़े प्रशिमान के साथ मास्को में हुई उन विशास समामों का उल्लेख किया गया था, जिनमें सोमों ने रूसी सेनाओं की सफलता के लिए प्रार्थना की भी भीर हिटलर को वर्ग का सबसे भगातक छत्र बतसामा था। बाद में रूस ने मधिकृत रूप से इस गुद्ध की 'पश्चित्र सोवियत पितुमूमि की रक्षा के मिए मौर अनता को मुक्ति दिमाने के मिए किया मा रहा युद्ध कहा था। किसी एक देश की जनता ही राष्ट्रवादी नहीं हुई, प्रियु यह सारा भूग ही राष्ट्रवादी हो गया है। राज्य की केन्द्रीमूत व्यवस्था के कारण, तकनीकी प्रगति भीर विस्तृत प्रचार के आधुनिक उपकृरणों के कारण प्रचा का, उनके शरीर, मन और आत्मा का सैनिक रूप में संगठन कर दिया जाता है। पूर्ण राज्य मीर एकतन्त्रात्मक समुवाय एक ही बस्तु हो गए हैं। व्यक्ति का मित्री जीवन विताने का मधिकार विवादग्रस्त विषय हो गया है और मानव-वाति की स्वामा-विक चास्ताएं, प्रेम भौर दया शुन्त हो रही हैं। इस मासुरी चस्तियों की जरूढ़ में छंस गए प्रतीत होते हैं, जो मानव-आदि को पतित करके निम्म कोटि के पतुर्घों के समान बना रही हैं। देवतृत्य मनुष्य रेजड़ का पशु बन रहा है। महान राज्य में विश्वास रखने के कारण हमें विवध होकर परिश्रम ग्रीर योथेपन का जीवन ग्रीर मारमा की दुग्टि से निष्ठुर, बंगली, तुष्छ भीर धपरिष्कृत जीवन विताना पढ़ रहा है। सैनिकीकरण द्वारा हमारी मानवीयता समाप्त हो बाती है। यह सीखने में हमें घीरव के साथ भटकते भीर बीरतापूर्वक अयल करते हुए कई सताब्दियां सगी हैं कि ममुख्य का अपना जीवन और दूसरों का जीवन पवित्र है। प्रत्येक व्यक्ति में भपनी भसग दमक होती है ; उसका विशिष्ट सौन्दर्य होता है ; उसे देखने के सिए केवस हमारी पृष्टि पर्यापा सूक्त होनी शाहिए। प्रच्छा बनने की इच्छा हमारी रचना का प्रनिवार्य शंग है। इस इच्छा को कितना ही दबाया बाए, कितना ही दका जाए, या क्यान्तरित किया जाए परन्तु इसे नय्ट नही किया जा सकता । यह सर्वेश विद्यमान रहती है भीर जो इसे देश लेता है उसे बहुत मामुर्वेषुर्व प्रतिमावन (रिस्पोन्स) प्राप्त होता है। फिर भी पूंजीवादी समाज, सैन्यवादी पराम्परा सौर प्रमुखसम्पन्न सनेक स्वतन्त्र राज्योंमें बटे हुए संसारकी वर्तमान सामाजिक स्पवस्था मनुष्य की घारमा को निर्जीव कर देती है।

संसार के सब राष्ट्रों पर, किसीपर कम किसीपर अधिक मात्रा में, यह कट्टर देशमंत्रित का, यह सत्ता प्राप्त करने की अंधी इच्छा का और अधित-पर्नुषित के विवेक से सूर्य प्रवस्तरवादिया का भूत सवार है। ऐसे विरोधी राष्ट्रों के संसार में स्वामाविक प्रवृत्ति यही होती है कि दूसरों को मीचा विकास जाए । यह एक ऐसा मामसा है, जिसमें हर व्यक्ति का देश बाकी सब देशों के साथ एक मन्तहीन संयप में जुम रहा है। भामतीर से यह विरोध राजनीतिक भीरव्यापारिक रूप में रहता है, पर मनेक बार यह लुस्समसुस्सा भीर सग्रस्त्र क्य में सामने मा जाता है। जो दास्ति संसार में एकता बनाए रक्षने भीर स्वस्थता तथा सम्पूर्णता बनाए रखने के लिए ममित्रेस थी, उसका प्रयोग किसी एक समूह या वर्ग, एक जाति या एक राप्ट को उल्लंड करने के निए फिया जाता है। राज्य एक विकरास दासी से काम सेनेवाला जमादार वन जाता है भीर हुनारे बाट्यरिक जीवन मृत्रश्राय हो बाते हैं। हमारा भान्तरिक वस्तित्व जिलना प्रथिक निर्वीव ही बाता है, राष्ट्र-बादी उद्देश्य की दृष्टि से हुम उसने ही ग्रायिक कार्यक्षम मन बादे हैं। हुमारे सब बान्तरिक बिरोय समाप्त हो जाते हैं भीर हमारे बीबन के मुक्स से सुक्स माग का नियमन एक ऐसे बन्त्र द्वारा हो रहा होता है, जो कार्य-पासन में भरवन्त निष्ठर है और विरोध के प्रति कमी द्रियत नहीं होता । राज्य ध्रमने धापमें एक सध्य बन जाता है, जिसे यह अधिकार होता है कि वह हमारी बारमाओं को यन्त्र बना दे ग्रीरहमें पृहरीह के बोड़ों की तरह प्रशिक्षण दे।°

हुमें मुत्तिरिषत का बाह्यत के खाय घपमा महीं कर देना वाहिए। यर्तमान स्वस्था के प्रति हुमारी प्राथमिकता का विश्व के घटम नियमों के साथ पत्ता महीं होना वाहिए। सारा और सहायुत्ति का मनोबंग, जो मानव-वक्षमाव में रसा हुमा है, हुमें प्रदेश देता है कि हुम पूर्व निवसायूर्ण संवार में स्वतन्त्र स्थानमा में रसा हुमा है, हुमें प्रदेश देता है कि हुम पूर्व निवसायूर्ण संवार में स्वतन्त्र स्थानमा की स्थानी नो स्थान पर मुश्तियों की माति रहने, ध्यनी भारतिवामा की स्थानता की मात्र वस्त्र स्थास्य प्रोर प्रवन्ता के मिए वपयोग करने की समस्या को हुस करने के सिए धानित के मिए दृढ़ संकल्प की भीर उन्हों मने को स्थानने की आवरत्यकता है, जो विशेषाधिकार-प्राप्त सगी भीर राष्ट्रीय राज्यों ने किए हुए हैं। यहि हुम एक्ये देगमत्त्र है, तो हिमा सगाव स्थानीय, खातीय या राष्ट्रीय न होकर मात्रवीय होना चाहिए। यह सबके मिए स्वतन्त्रता, इस्तिनता, सान्ति धीर सामाजिक प्रवक्षता के प्रति प्रेमके रूप में

र. तुक्ता क्रींडव, "बो बमें कारी-मारको किमी सक्यों से समय कर लेना दे, दा चुना से उत्तर नहीं उठ पाळा : हाम की पूरा को तुनना में ब्युकों की बूटा करिक जुटि संगा और गौरदारों दें। बोट बा अग्रसक्य का कानसिक मूच्य करे दो करन चरिक म हो, सर नूच स उस तो दे, क्योंक का बीटन करते हैं। चरना राज्य का व्यक्तिक स्वय कुस सी मरी है। "-में के रीवार्ट

होना चाहिए। हम केवस अपने देश के सिए युद्ध नहीं करेंगे, अपितु सम्पता के सिए युद्ध करेंगे ; भौर इस्राम् युद्ध करेंगे कि जिससे मानव-जाति के मियकतम हित के निए पिदन के साधनों का सहकारी संगठन द्वारा विकास किया जा सके। इसके सिए हुमें मन को नये सिरे से विक्षित करने बीर विद्वासों तथा कस्पनाओं में कुछ समार करने की भावश्यकता होगी। विश्व का तर्व भौर संकल्प मानव-व्यक्ति के माध्यम द्वारा कार्य करता है. क्योंकि मामव बासपास की परिस्थितियों की शक्तियों को समग्र सकता है, उनके परिचालन का पहने से अनुमान कर सकता है भौर सन्हें नियमित कर सकता है। विकास बब कोई ऐसी बनिवार्य भवितव्यता नहीं रता है जैसे कि बाकाश में तारे अनिवार्य रूप से बपने मार्ग पर चलते हैं। विकास का सामन मब मानव-मन भीर संकल्प है। नई पीढ़ी को माध्यारिमक जीवन की पवित्रता भीर सर्वोच्यता, मानव-जाति के आतुमाव भीर खान्ति-प्रेम की भावना के भावतों का प्रशिक्षण दिया जाना चाहिए।

युद्ध चौर नई व्यवस्था

शोफेसर बानंबड टाँयनवी ने बपनी पुस्तक 'दी स्टडी भाफ हिस्ट्री' में उन परिस्थितियों का विधेचन किया है, जिनमें सम्यताओं का जन्म होता है और वे बहती हैं : भौर साब ही जन दशाओं का भी, जिनमें जनका पतन हो जाता है ! सम्यताओं का बन्म बौर विकास पूर्वतया किसी भाति की अस्क्रम्टला पर अपवा मासपास की परिस्थितियों की स्थतः वालित कार्रवाई पर निर्भर नहीं हो सकता। सम्बदाएं मनुष्यों द्वारा प्रपनी बासपास की परिस्थितियों के साथ कठिन सम्बन्धों में तासमेल बिठाने का परिणाम होती हैं और टाँयनदी से इस प्रक्रिया को 'ब्नौती भीर प्रतिभावन' के ढंग की प्रक्रिया माना है। बदलती हुई परिस्थितयां समाजों के लिए भूनौती के रूप में सामने बाती हैं और चनका सामना करने के लिए जो प्रयक्त किया जाता है और जो कृष्ट उठाए बाते हैं, उनसे भी सम्यतामों का जन्म भौर विकास होता है। जीवन प्राणी द्वारा चपने-घापको परिस्थितियों के धनुकूस दासने के मनवरत प्रयत्न का नाम है। वब मासपास की परिस्थितियां बदसती हैं भौर हम भपने-भाषको सफलतापूर्वक उनके अनुकृत हाल सेते हैं, तब हम प्रगति कर रहे होते हैं। परन्तु जब परिवर्तन इतनी शीधता से भीर इतने एकाएक हो रहे हों कि उनके प्रनुकुश धपमे-प्रापको हास पाना सम्भवन हो, तब विनास हो पाता है। यह विश्वास करने के लिए कोई कारण नहीं है कि मनुष्य ने बुद्धि का प्रयोग करना सीय सेने के कारण सववा पृथ्वी पर साधिपत्य अमा सेने के कारण इस मावस्यकता से मुक्ति पा सी है, जो सब आणियों के उत्पर मनिवाय रूप से सादी गई है। प्रारम्भिक सम्पताओं के मामलों में वहां चुनौतियां भौतिक ग्रीर बाह्य दंग की होती मीं, वहां बाजकस की सञ्यताओं में समस्याएं मुस्यतया प्रांतरिक भीर प्राप्यारिमक हैं। अब उन्नवि को भौतिक या तकनीकी प्रगति की द्रस्टि से

महीं नापा जा सकता, अधित् मन और शारमा के जगत में स्जनात्मक परिवर्तनों की दृष्टि से पांका जाना चाहिए । माध्यारिनक मृत्यों के प्रति घावर, सर्य भीर सौंदर्य के प्रति प्रेम, धर्मपरायणता, न्याय और दया, पीडितों के साथ सहानुमति भीर मनुष्य-मात्र के आतृत्व में विश्वास, ये वे गुण हैं, जो बाधुनिक सम्पता को बचा सकते हैं। जो सोग धर्म, जाति, राष्ट्र या राजपद्धति के नाम पर प्रपत्ने-भावको दोप संसार से पुषक कर सेते हैं, वे मानव-विकास में सहायता नहीं देते. अपित उसमें भाषा दाल रहे होते हैं। इतिहास ऐसी मनेक सम्मतामों के व्वंसावसेयों से भरा पड़ा है, जो अपने-आपको समय के अनुकृत दासने में सकत नहीं हुई, जो आव-स्यक बुढिमत्ता भीर सुम-बुम्हवाने मन सैयार करने में असफल रहीं। बिरव-संकट के इस समय में विवेकशील मोगों को न केवन एक ऐतिहासिक युग की समाप्ति दिलाई देती है, अपितु एक बाध्यारियक युग की भी, जो सम्पूर्ण मानव-पार्ति के लिए भीर प्रत्येक चारमस्पेत व्यक्ति के निए एक पैसा है। मनुष्य, पैसा कि वह इस समय है, विकास की घरम सीमा नहीं माना का सकता। पृथ्वी पर जीवन का इतिहास डेढ धरब वर्षों से भी चरिक पुराना है। अखेक भूगर्मीय काल में ऐसे प्राणी उत्पन्न हुए, जो भ्रपने काल में सृष्टि के सर्वोत्तन प्राणी समन्ने आदे थे। फिर भी परवर्ती काल में उनसे भी और धब्छे प्राणी उत्पन्न होगए। विकास का बगसा सोपान मनुष्य के दारीर में नहीं, घरितु उसकी बारमा में होगा; उसके मन भीर विश्त में भपेलाकृत समिक सहदयता भीर चेतना की वृद्धि के रूप में ; चरित्र के एक नये संगठन के विकास के रूप में, जो कि नये युग के उपयुक्त हों।

र. सन् १६१६ में हेडी में किटिंग एखोरियरान की राजा में आणि-निवान के मनुभाग में समायित्यह से भागण देशे हुए मोनेसर केमा दिहारी में विवासनायों रिप्लीय के निर्देश मनी वह निर्देश मनी है। तिनसे सीकन स्थित पाँच में विवासनायों में मासून दिन्या, "विवास के स्थाप को है। तिनसे सीकन स्थित गाँव में विवास के स्थाप को साम तिन से सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश मारित के सिर्देश मारित के सिर्देश मारित के सिर्देश में सिर्देश मारित के सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश में सिर्देश मारित के सिर्देश में सि

धर्मे की धावश्यकता १७

जब मनुष्य में दार्शनिक चेतना, सह्वयता की तीवता और सम्पूर्णता के धर्म का विश्वद ज्ञान हो जाएगा, तब घपेलाकृत घषिक उपयुक्त सामाजिक धीवन का अन्म होगा, जो न केवल व्यक्तियों को, घपितु वातियों धीर राष्ट्रों को मी प्रमावित करेगा। हमें इस नई व्यवस्था के लिए पहले घपने मन में धीर फिर बाह्य संसार में यद करना है।

यह यद सम्यक्षा और वर्बरता के बीच संघर्ष नहीं है, क्योंकि प्रत्येक योद्या जिसे सम्यता सममता है, उसकी रक्षा के लिए लड़ रहा है ; यह मृत भतीत को पुनक्रमीवित करने का या चीर्व-शीर्ण पुरानी सड़ी-गसी सम्पता की बचाने का प्रयत्न महीं है ; यह तो विषटन की वह भन्तिम किया है, बिसके बाद एक लम्बी प्रसद-पीड़ा के बाद विक्व-समाज का जन्म होगा । क्योंकि हम परिवर्तन करने में बहुत मन्द हैं, इससिए एक नई बारणा जन्म सेने के लिए संघर्ष कर रही है और प्रचंड विस्फोरों के द्वारा बाहर भाने का मार्ग बना रही है। यदि प्रसम् संसार को हिंसा, विपत्ति, कव्ट, बातंक और बब्बवस्या में मरना पड़े भीर यदि यह अपने गिरने के साथ-साथ बहुत-सी सच्छी, सुंदर भीर सस्य वस्तुओं को भी गिरा दे, रक्त-पात हो,प्रामों की हानि हो भीर भनेकों की मारमाएं विकृत हो थाएं, तो इसका कारम केवल यह होगा कि हम श्वान्तिपूर्वक उस नृतन संसार के साथ अपना समंबन करने (तालमेल निठाने) में असमर्ग हैं जो सारतः सवा भविच्छेच ना भीर भव तथ्यतः भविच्छेच बनने का प्रयक्त कर रहा है। यदि हम भपनी स्वतन्त्र इच्छा से भागे कदम नहीं बढ़ा सकते, यदि हम प्रपनी पीठ पर सदी निर्जीव वस्तुमों को उतारकर महीं फेंक सकते, तो एक घोर विपत्ति हमारी धांखें कोलेगी और उन्हें उतार फेंकने में हमारी सहायता करेगी और उन कठोर कड़ियों को चूर-चूर कर वेगी, बो हमारे उदार मनीयेगों को पंगु किए हुए हैं और बुढियत्ता के मार्ग में स्कावट बनी हैं। बराई का माविर्माव कोई धाकस्मिक भटना नहीं है। हिंसा, भरवाचार मौर

युराई का माविमांव कोई शाकिस्मक घटना नहीं है। हिंसा, घरवाचार धीर विदेव के उप्प किसी मन्यवस्था या मन की मीज के सूचक नहीं हैं, घिन्तु एक नैतिक स्थवस्था के चिन्न हैं। जब प्रकृषि के साधार पूर विवय को, जो मुसंबित, एकता, मनुष्प धीर प्रात्माय के प्रति धादर है, पैरों तसे रौंद दिया जाता है, तब धरत-ध्यस्तता, विद्वेप धीर युद्ध के मितिस्त किसी बयर की घाया नहीं की जा सकती। म सह इतिहास का सकें हैं; धीर सम्मव है कि वो प्रतुए पूरानी पढ़ गई हैं, जिनकी उपयोगिता कभी की समाप्त हो गई है और जो प्रगति के मारों में वाचा बनी हुई है, उनमें से भनेक को यहा ने जाने के लिए इस प्रकार की धम्यवस्थाएं धीर पढ़-वक्ष प्रावस्थक हों। इस समय भी, जबकि संसार भीतिक रूप से चुणा से मरा दिसाई पड़ता है; जब बन, मय, घसर धीर जिप्तु का श्री मंत्रव-बीवन की बास्त-विकताएं प्रतीत होती है, सरय घीर प्रेम के महान घावर्ष भी धम्दर ही घन्दर कार्य कर रहे हैं धीर वे वस धीर प्रसर्थ के प्रभुत्व की जड़ों को सोसमा कर रहे हैं। को भांपते हैं भीर उन्हें पकड़कर फांसी के तस्ते के हवासे कर देते हैं। हम धार्मिक कर्जाओं भीर मनोमार्कों का उपयोग करते हैं। सौकिक विश्वासों में एक प्रेरक सक्ति, एक मनोबैक्तानिक गत्यरता (गतिधीसता) शीस पड़ती है, यो उन सोगों की गतिविधियों में विकार्ड नहीं पड़ती, जो उनका विरोध करने का प्रयस्त करते हैं।

किसी भी सम्बताका स्वरूप इस बातपर शावारित होता है कि मनुष्य की प्रकृति भीर उसकी अवितब्धता के विषय में उसकी धारवाएँ क्या है। क्या मनुष्य को प्राणिशास्त्रीय दिन्द से सबसे प्रधिक चालाक पशु समम्त्र जाना चाहिए ? क्या वह एक धारिक प्राची है, जो संगरण और मांग के नियमों और वर्ग-संघर्षों शारा नियन्त्रित रहता है ? क्या वह राजनीतिक प्राची है, जिसमें अपरिष्कृत अस्यधिक राजनीविकता सब प्रकार के झान-धर्म और बुढिमत्ता को परे हटाकर मानव-मह के केन्द्र पर खाई हुई है ? या उसमें कोई ऐसा धाष्यारियक तत्व भी है, जो सांसारिक भीर अपयोगी वस्तुओं की चवेक्षा शास्त्रत भीर सत्य को समिक अंबा स्थान प्रदान करता है ? क्या मानव प्राणियों को प्राणिधास्त्र, राजनीति या बर्षशास्त्र की दृष्टि से सममता होगा, या हमें उनके पारिवारिक और सामाजिक जीवन, परम्परा और स्यान के प्रति प्रेम, वार्मिक बावाधों बीर सान्खनायों के प्रति प्रेम को भी प्यान में रसना होगा. जिनका इतिहास प्राचीन से प्राचीन सम्बताओं की प्रपेक्षा भी प्रधिक पुराना है ? युद्ध का गरमीरतार धर्य यह है कि यह हमें मनुष्य की प्रकृति मीर उसकी सच्ची मलाई की वस अपूर्ण बारणा को हृदयंगम करने में सहायता दे, जिसमें हम सब भी भएनी विचार-प्रणासी और अपनी बीबन-प्रणासी के रूप में सम्मितित हैं। मदि हुम एक-पूछरे के प्रति बयानु नहीं हैं और यदि पृथ्वी पर धान्ति स्पापित करने के हमारे सब प्रवाल बासफल रहे हैं, तो उसका कारण यह है कि मनुष्यों के मनों और मुदंयों में दुष्टता, स्वार्व भीर ह्रेय से भरी धनेक स्कावटें हैं, जिनकी हमारी जीवन-अणाली रीक्याम नहीं करती। यदि हम गाज जीवन द्वारा विरस्कृत हैं, तो इसका कारण कोई बुट्ट माध्य नहीं है। बीवन के मौदिक उपकरमों को पुर्म कर सेने में हमारी शक्तता के कारण हमारे यन में धारमविश्वास घीर भीनमान की एक ऐसी मनोबद्धा उत्पन्न हो गई है, जिसके कारण हमने प्रकृति का शाम-संपर सीर मानवीकरण करने के बजाय उसका शोयण करना प्रारम्म कर दिया है। हमारे सामाजिक जीवन ने हुमें सामन तो दिए हैं, परन्तु भट्य प्रदान नहीं किए । हमारी पीत्री के सीगों पर एक मयानक अन्यता छा गई है, भी गांति के दिनों में कठोर मापिक नियमों के द्वारा चौर युद्ध के दिनों में भाकमण भीर कृरता द्वारा मानशीय कार्टो से जुमा शेमते नहीं हिजकते । मानव से भारवतरव का बहिण्हार भीतिक तरव की सर्वोध्वता का प्रमुख कारण है, जो (भीतिक सर्वोध्यता) भाव हमारे क्षिए इतनी बोम्प्रम धीए क्ट्टबायक बन गई। मौतिय द्वारा भानवीय की परा-प्य हमारी सम्मठा की केन्द्रीय दबेंसता है।

धर्में की मावश्यकता

'मगददगीता' में सिसा है कि जब मनुष्य अपने-आपको धरती पर देवता समभने सगते हैं भीर जब वे भपने मूस से भपना सम्भन्ध-विश्वेद कर सेते हैं भीर वे इस प्रकार सज्ञान द्वारा पमभ्रष्ट हो जाते हैं, तब उनमें एक खेतानी विकृति या महंकार चठ खड़ा होता है, जो ज्ञान भीर व्यक्ति वोनों की वृष्टि से अपने-मापको सर्वोच्य घोषित करता है। मनुष्य स्वायत्त हो गया है और उसने प्राज्ञा-पासन भीर विनय को तिलांगिस वे वी है। वह भपना स्वामी स्वयं बनमा भाहता है भीर 'देवताओं के समान' बनना चाहता है। " जीवन पर अधिकार करने और उसका नियंत्रण करने और ईक्वरहीन संस्कृति का निर्माण करने के प्रवास में वह परमारमा के विरुद्ध विद्रोह करता है। बारमनिर्भरता को वह चरमसीमा तक से जा रहा है। युद्ध उसके इस धर्म-त्याय के, चास्ता बारा अपरिष्कृत, प्रकृति के स्तृतिगान के परि-णान हैं। अधिनायकों ने अपने-आपको परमात्मा के स्थान पर मा रहा है। वे ईरवर-विश्वास को समाप्त कर देना चाहते हैं, क्योंकि वे घपना कोई प्रतिद्वन्ता नहीं देखना पाहते। हिटलर एक घद्भुत रचना था। वह हुनारी सम्यदा की भविष्यसूचक भारमा समन्त्र वा सकता है । वब हम मान्यताभी (मूल्यों) के सुनिधियत सथ:पतन को वेसते हैं, तो हमें 'किंग नियर' नाटक में इयुक्त साफ ऐस-बैनी के साथ यह कह उठने का मन होता है, "यह समय का श्रमिशाप है कि पायस भन्भों का नैतरव कर रहे हैं।" क्योंकि हमारे नेताओं को सुदूर ऊंचाइयों से भाने वाला प्रकाश प्राप्त नहीं होता, भपितु वे केवल बुढि के पार्थिव प्रकाश को ही प्रति-फ्रींसत करते हैं, इसलिए उनका भी भाग्य स्यूसीफर (धंतान) का सा ही होगा भीर उन्हें बृद्धि के अभिमान के कारण विनाश के गर्त में गिरना होगा।

श्राममान के कारण गवनाध के गत में गिरना होगा किन्तु मनुष्य, श्रीममानी मनुष्य भ्रपने तुम्झ भीर शृद्ध श्रीयकार से मरा, विसका उसे सबसे श्रीयक निरुचय है, उसीके विषय में सबसे प्रियक प्रश्नानी; उसका मंपुर सार एक कृद्ध वानर की मांति उच्च स्वर्ग के सम्मुख ऐसी विषित्र करतुते करता है कि देशकर वेजदूतों को रोना था जाए!

यह समस्का है कि यह सब बस्तुमों का शिरोमणि है भौर उसे भौतिक भौर यान्त्रिक तथा मूर्त भौर वृद्ध में धन्या विदवास है। उद्योग भौर वाणिज्य के उद्देख मानवीय भावस्यव्तामों की पूर्ति होंगे के बजाय सम्मत्ति भौर साम हो गए हैं।

१. ईसरोऽई वर्ष मोगी सिकोऽई बसचान् सुसी,

^{·····}शवदानविमोदिताः । १६-१४-१५

२. मैनेसिस १.६

१. रोक्सपिर, मेबर फॉर मेजर २.२

२२ धर्मं मीर समाज

सत्य, शिव भीर युन्दरता का संसार परमाणुर्घी के माकस्मिक संयोग से यना हुमा घोषित किया जाता है और वतसाया जाता है कि इसका धन्त भी हाइड्रोकन गैस के बेसे ही बादलों के रूप में होगा, जैसे बादलों से यह बना था। धुदिवाद, को प्राचीन धर्म-सिद्धान्तों को मक्षरधः सस्य स्वीकार न करने की सीमा तक दिस-कुल उचित था, इस विश्वव्यापी कल्पना में बाकर समाप्त हुवा है कि परमारमा की वास्तविकता को स्वीकार नहीं किया जा सकता । मनुष्य भएनी भगन्त सत्ता-सोसुपता भीर पाधविक संकरप के साथ दिव्य विशेषाधिकारों का सुप से उपमोग कर रहा है भीर वह सार्वजिंगक मताधिकार, बढ़े पैमाने पर उत्पादन भीर रीटरी क्लव की सेवाओं पर प्राथारित एक नये संसार की रचना करने का प्रयत्न कर रहा है भौर इसके सिए यह बीच-बीच में अधिकृत कप से उस परमारमा की भी स्तुति करता जाता है, जिसके विषय में उसे पूरी तरह निश्वय नहीं है। निर्मूत धर्म-निरपेक्षता या मनुष्य भीर राज्य की पूजा, जिसमें धार्मिक भावना का हुस्कान्सा पूट दे दिया गया है, बाधुनिक युग का वर्स है। जिन खिद्धान्तों में इस बात पर माप्रह किया गया है कि मनुष्य को केवल रोटी से ही बीविस रहना चाहिए, वे भाष्यारिमक बगत् के साथ मनुष्य के सम्बन्धों का विच्छेद कर रहे हैं तथा वर्ष भीर जाति, राज्य और राष्ट्र के लीकिक समुदायों के साथ उसका पूर्णतया एकी-करण कर रहे हैं। उसे धवने चिरपोषित स्वप्नी धौर बाधिविद्यक चिन्दनों से दूर हटाया जा रहा है भीर पूरी तरह भर्मनिरपेश बनाया जा रहा है। जो सीग मीसिक-बाद का प्राधिविधक विश्वास के रूप में धंबन भी करते हैं और पार्थिक होने का दावा करते है, वे भी जीवन के प्रति भौतिकवादी क्ख को धरनाते हैं। वे बास्त-विक मान्यताएं (मूल्य), जिन्हें तेकर हम भी रहे हैं, बाहे हुम उसर से कुछ मी क्यों न नहें, के ही हैं, जो हमारे शत्रुमों की हैं; भीर के हैं, सला की ठीव नामसा, क्रता का मानन्द भीर प्रमुख का भीममान । सारा संसार उस नेदना के चीरकार में भरा हमा है, जो युगों को न्याप्त करके न्याय के सिए पूकार रही है।

यह महेक अनुष्क कामगाएं न हों, बिजमें से सबकी सब मीदिक स्तर की नहीं है, तो धर्म प्रकीमामश्रत निःसंक करनेवासी प्रोपिष का काम नहीं कर सकता । अध्या भोजन, नरम गई भीर बहिया कपड़े ही हमें सन्तुष्ट करमें के लिए काफी महीं हैं। इन्क्र धौर धरान्तीय केवस गरीवी के कारण ही पैदा नहीं होते । मनुष्य एक विधित्र आणी है जो दूसरे पद्मार्थों में भूनतः शिव है। वसकी दूरिट का सितिय बहुत दूर तक है; उसमें प्रमेष भागांत, गूजनचीस अवार्ग मीर प्राप्यारिक सित्या है। सिंद इस सकता विकास न होने पाए धौर बे पतुत्व रहें, तो सपिति से प्रदेश हो सकनेवाली सब मुल-मुविधायों के होने हुए भी उसे यह प्रमुखन होता रहेगा नि भीवनजीने योग्य नहीं है। महान मानववाषी सेनकों ने, सा और देश, पार्नस्य कैनट प्रोर गालवर्षी ने, यो सर्वोदय के मधदून समसे जाते हैं, सागुनिक बीनन की वर्बमताओं, असंगतियों भीर निर्वसताओं का अनावरण किया है। परस्त उन्होंने भीर मधिक गहरी घारामों की उपेक्षा कर दी है भीर कहीं-कहीं उनका गसत निस्-पण कर दिया है। चाहे जो भी हो, उन गम्भीरतर वाराओं के स्थान पर उन्होंने कोई नई वस्तु नहीं दी। परम्परा, नैतिकता और वर्ग के हटा देने से रिक्त हुए स्थान में कुछ लोगों ने जाति और सत्ता की भस्पष्ट भावनाओं को रखने का प्रयास किया है। ग्रापुनिक मनुष्य का मन रूसो के 'सोशस कन्ट्रैक्ट' (सामाजिक पुगवन्य), मानसं के 'कीपटक' (पंची), डार्विन के 'मान वी मोरिजिन माफ स्पीसीज' (आधियों के मुझ के विषय में) और स्पेनसर के 'विविक्ताइन माफ दी वेस्ट' (परिचम का पतन) द्वारा दक्ता है। हमारे जीवन की बाहरी सम्यवस्था और गढ़-बड़ी हमारे हृदय और भन की अस्तव्यस्तता को प्रतिफलित करती है। प्लेटो कहता है, "संविधान तो उन मान्यवाओं (मूल्यों) के बाह्य बगद में प्रतिफसन-मात्र होते हैं, को मनव्य के मन में विश्वमान होती हैं।" विन मादशों की हम पसन्द करते हैं और जिन मान्यताओं को हम सपनाते हैं, उन्हें, हम सामाजिक स्रीभ-व्यक्ति प्रदान कर सकें, इसके लिए भावस्थक है कि पहले उनमें परिवर्तन किया आए। हम भविष्य को सुरक्षित करने में केवल उसी सीमा तक सहायता दे सकते हैं, जिस सीमा तक हम अपने-आपको वदसते हैं। हमारे पूग में जो वस्तु सुप्त हो गई है, वह भारमा है ; चरीर में कोई विकार नहीं है । हम भारमा के रोग से पीड़ित हैं। हमें सास्त्रत में अपने मूल को सोजना होगा और धनुमवातीत सत्य में फिर विस्वास बमाना होगा, जिसके बारा जीवन न्यवस्थित हो बाएगा, विसंवादी तस्व मनुशासन में मा जाएंगे भीर जीवन में एकता मा बाएगी भीर उसका कुछ सस्य बन जाएगा । यदि ऐसा न हमा तो, जब बाढ़ साएगी और जब तुफान उठेगा भौर उसकी चोट हमारे मकान पर पड़ेगी, दो वह वह बाएगा।

वस्तात्मक भौतिकवात

परन्तु क्या मौतिकवादी का हमसे यह कहना उचित नहीं है कि हम सनुमक-गम्य उच्चों पर भीर इस संसार की सुनिविच्ट वास्तुविक्साओं पर भ्रपने पक्ष को

^{?.} कुकता बीजिए, "को मनुष्य, बुर्गार के कालेवाले को बीर मड कुँउ। तू स्वयं बहु है। तू जो कुस दुर्गार करता है, या जो कुछ दुर्गार तू सहता है, उसके शिवाय बीर कोर्र बुर्गार संसार में नहीं है चौर इस होनों का कारण तू ही है। । र—स्सो

२. तुम्मा कीरिय, 'विश्व से महासामर्थे पर मञुष्य का काणिस्त्र दुमा है, तह से उनके,
किमारे तीन बन्तेरानीव राज्य स्थापित तुम, जो अन्य राज्यों की सरोचा बहुत हहे थे, दासर,
वेनिस भीर हं 'लेंड । इन महान हाक्तियों में से पहांची की तो यह नेमन स्पृति ही रोच रह गर्द है ।
इससे क्षा समय निनास की दूसा में है । और तीसरी, जिसे बनकी महानव्य नच्छापिकार में मिनी
है, यदि जनके उदाहर्श्य को भून हैते तो सम्मव है कि सो प्रिक समिना पूर्ण महान्य महान

रे४ पर्म ग्रीर समाज

भाषारित करें ? एकमाच वस्तु, जिसके सम्मन्य में हुम किसी सीमा तक सुनिदिनत हो सकते हैं, यह संसार है। धर्म का दूसरा संसार धर्मात् परलोक सन्मवतः मन की एक कस्पना-मात्र है; और यदि परलोक का मस्तित्व हो भी, तो भी उसके विषय में कुछ भी जाना नहीं जा सकता । सब देखों में भादर्शनादी विभारकों के सिए मानसेवाद का भाकर्षण बहुत प्रयस रहा है। हममें से बनेक सोग, जो भारत में विद्यमान दशायों से घसन्तुन्ट है, सोवियस धारणा की बोर आकृष्ट होते हैं. जिसमें वर्गहीन समाज की प्रपंता की गई है, जिसमें किसानों की जनसंस्था के निए उद्योगवाद की विचारपारा का प्रतिपादन किया गया है और जिसमें कामगर के महस्य का बढ़ा-चढ़ाकर यर्णन करने के लिए अनसमूह-मनोविज्ञान की ब्रयुग्त क्रमनीक का उपयोग किया यया है। सोवियत क्स में, जो पृथ्वी पर स्वर्ग का निकटतम रूप है, प्रपने सहय के प्रति धर्मात् संसार के प्रत्येक भाग में एक नमें दंग के राज्य की स्थापना के प्रति सचेत रहते हुए विश्वमान व्यवस्था के प्रति प्रपनी भवता लक्ष्म की इतनी भावेशपूर्ण वृद्धा भीर उपायों की विभिन्नवा के साम प्रस्तुत की कि सीगों को यह अस हो गया कि उसके धस्तित्व का उहेरय केवल विध्येंस-कारी प्रचार ही है। इस चुनीती के कारण उतनी ही उच्च और तुमुस प्रतिकिया भी हई, जिसके फलस्वकप तथ्यों को जान पाना ही कठिन हो गया । इससे पहले कोई भी सामाजिक वाद-विकाद इससे पविक धोरगुस और कोलाहसपूर्ण सिकान्त-बाद के साथ नहीं किया गया था। फिर भी उसके कठोर से कठोर भानीपक भी इस बात से इस्कार नहीं कर सकते कि सोवियत रूस एक महाम परीक्षण है, जो समेरिकी और फोसीसी कान्तियों की धपेशा कहीं यथिक महत्त्वपूर्ण है।यह पृथ्वी के स्थम भाग के खटे हिस्से पर वसी हुई मगमग २० करोड़ बनता के सम्पूर्ण ग्रमाज की राजनीतिक, भाषिक और सामाजिक रचना को कुछ सामाजिक विचा-रकों द्वारा प्रतिपादित समाज के सिद्धान्तों के अनुसार नमे रूप में दानने का प्रयान . है। दो दसास्त्रियों में बहां से जमींबार और पूंजीवित मुख हो गए हैं और स्पन्ति-गत नवारम्म (जधम) केवल किसानों बोर कारीगरों के छोटे पेमाने के कार्यों वक ही सीमित रह गया है।

संगार के सिए सास्यवाद की पुकार में बर्ग का धानेग है। गाम्यवाद विय-यान युरावर्यों को भुगोती देता है, कार्रवाई के सिए एक स्पष्ट मीर मुनिदिकत कार्यनम प्रस्तुत करता है धीर पाचिक तथा सामाजिक दगायों का एक बैनानिक विवत्ता, सम्यति और जनाति के स्वापनों के धीर प्रशिवादी के सिए दक्की विन्ता, सम्यति और जनाति के स्वापनों के धीर प्रशिवादी स्वित्त विशत्स के सिए दक्की भाग, और जागीन नमानता पर इसके सामह के दारत यह हमें एक एंगा नामाजिक समोग देता है, जिनमे सब प्राप्तीं बाह्य है। परन्तु दगरे सामाजिक स्वापन में सहानुभृति होने का यह धर्म नहीं है कि हम जीवन के मार्ग- धर्म की भावस्यकता

वादी वर्तन को, घरम वास्तविकता की उसकी मास्तिक धारणा को, घीर मनुष्य के सम्बन्ध में उसके प्रकृतिवादी वृष्टिकोण को, धीर व्यक्तित्व की पवित्रता के प्रति उसकी प्रवत्ता को भी स्वीकार करते हैं। सामाजिक कान्ति के प्रमाणी उपकरण के क्य में मार्क्सवाद से सहानुमूर्ति रखना एक वात है धीर उसकी प्राधिविचक पष्टमिम को स्वीकार करना दुसरी बात।

मान्संवाद उसके बनासोचक (बन्ध) समर्थकों और कट्टर विरोधियों, दोनों के लिए ही एक धर्म-सा बन गया है। मार्क्सवाद का यहत्वपूर्ण दावा यह है कि यह वैज्ञानिक है। यह इसहाम के क्य में प्रकट हुया सिखान्त नहीं है, सपित तच्यों का बस्तक्यारमक प्रध्यमन है। कई शताब्दी पहले विज्ञान विद्वत्तावाद से प्रलग श्रो गया था। विद्वत्तावावी भोग अपनी बात को सत्य सिद्ध करने के सिए स्फुरणा-प्राप्त और इसीसिए भनासीत समक्षेत्रानेवासे सोगों की पुस्तकों से उद्धरण दिया करते थे। जब मार्क्स ने कहा कि मैं मार्क्षवादी महीं हं, तो उसका अर्थ यह षा कि मैं किसी भी सिद्धान्त को चन्तिम चौर पूर्व घौर सुबुढ़ रूप से स्वीकार करने की शुप्य महीं से भका है। "मार्क्सवाद केवन संस्थायी संस्थ को प्रस्तुत करता है।" रोजा नक्सन्बर्य ने यहरी बन्तव् ध्टि के साथ सिचा, "यह प्रामूसजूम तर्क-प्रधान है और इसके विनाध के बीच इसीमें विद्यमान है।" किन्तु दुर्मास्य से मार्क्सवादियों ने सब सिद्धान्तवादी प्रणासियों की मोति उसकी न माननेवासों को होही ठहराने की तकनीक को अपभाया । फासिस्ट की दिन्द में कम्युनिस्ट नीच काफिर भौर कम्युनिस्ट की दृष्टि में पूंजीपति चैतान का भाई है । हम सब स्वयं वेबदूत हैं और हमारे किरोधी खैलान हैं। यदि घाप सच्चे धर्म को नहीं मानते, तो मापकी निष्ठा भौर बाज्ञा-पासन, बापका साहस बौर ईमानदारी, बापकी मस्ति भीर उपन हदयता, सब पाप हैं। इस तो पार हो गए हैं, और आप शीप धार में इव रहे हैं। संबेष्ठ करना या प्रश्न करना प्रपरात्र है, जिसका बंद उत्पीदन-शिविरों की यन्त्रणाओं द्वारा दिवा भागा चाहिए।

हमें मान्संवाद को बमें मानने की आबश्यकता नहीं है, यिपतु हमें इसे मन की चिट्टता और आरमा की विनय के साथ देशना चाहिए, जो कि विशान के विद्यार्थों की विद्यावताएं हैं। मान्संवाद का सामाजिक कार्यक्रम मानव-जाति की बारविषक मानव्यक्ताओं भीर मामुनिक तक्नीकी सामनों द्वारा उत्पादन की मानव्यक्ताओं के भविक उपयुक्त है। समाजवाद की मांग एक नैतिक मांग है, पर-जू इसे पैजीवनाद की मांग एक नितक मांग है, पर-जू इसे पैजीवनाद की बारवात को स्वाद्यक्ता का रूप देने के सिए यह युक्ति दी जाती है कि इन्द्रारमक मीतिकवाद की बारवा से पैतिहासिक प्रक्रिया की बच्चेशक्त करिक सन्तोपनतक क्यास्मा हो जाती है। मान्संवादी विधारमार के मुख्य तस्य मूल सिद्धान्त, जिसमें उन पद्मिती का बच्चेन किया गया है, जिनके द्वारा पूंजीपित कामगरों का योगण करते हैं, इन्द्रारमक मीतिकवाद की बारवा, इतिहास की बायिक दृद्धि से सास्मा, इ

२६ धर्म गौर समाज

प्रगति का यग-सिद्धान्त भीर कामगरों की ससा प्राप्त करने के सिए उपाय के रूप में कान्ति की वकासत हैं।

ध्यमिक-वर्ग की दृष्टि में पूंत्रीपित का साभ धितिरिक्त मूल्य (सरस्सर वेस्यू) होता है, जिसे कामगर उत्पन्न करते हैं और जिसे मध्यमवर्ग (सूर्युधा) पूरा सेता है। परन्तु पूंचीपृत्तियों का विश्वास है कि साभ तो उद्यमधीर संगठन की योग्यता का वैध पुरस्कार-मान है। मान्यवाद के मूल्य के विद्यान के जियम में, जो मानो का वैध पुरस्कार-मान है। मान्यवाद के मूल्य के विद्यान के जियम में, जो मानो कात कि करीटी पर सरा नहीं उत्तरा है, कुछ कहते का में अपने-मापको प्रियक्तारी नहीं मानता। परन्तु जिन लोगों को मान्यवादी दर्शन से सहुत प्रीचक पहानुमृति है, उनका भी यह विचार है कि "यह तथ्यों से विद्यात है और धारमसंगद महीं है।" के

मानसं ने हेगम की इन्डारनक पढ़ांति को अपनाया है और उसने बहाग्य के विकास को इस रूप में देवा है कि यह मीतिक सर्व का इन्डारनक चैमी पर अरफुटन मान है। उसने पिपिकवा (मेटाफीविक्स) भीतिकवादों है और उसकी पढ़ित इन्द्रास्त है। मानसं अपने भाषित्वक मीतिकवाद के लिए कोई अमाण मर्स्स मान्ति करता। वह इतिहास की मीतिकवादी पारणा या सामाधिका तरक की मापिक कारजात है। भा करता है की एक है स्वाप करता की स्वप्त की मीतिकवादी पारणा या सामाधिका तरक की मापिक कारजात है। पर करता है पर करता है मीतिकवाद की स्वप्त की

प्रपने 'क्यूमरकाक पर ग्यारह निवाय' में मावस ने यह पुनित प्रस्तुत की है

कि 'पहले के सब मीतिकवादों में—जिनमें व्यूयरवाक का भौतिकवाद मी सिम्मसित है—पुरय जुटि यह है कि विषय (गैंगनस्टैंग्ड), बास्त्रविकता, प्रनुभवगम्यता का निरूपय केवस विषय (श्रीवेक्ट) के क्व के अत्वर्गत या क्पिम्त- (एँत्सावंग) के संतर्गत किया गया है, परन्तु मानवीय प्रनुभूतियीय गितिविधि या व्ययहार के क्य में नहीं, वर्जायित (सर्वेविटव) क्य में नहीं।' इससे यह निरूप निरूप कि सादर्शवाद ने सिक्य पता की भौतिकवाद के विरोध में विकरित किया। दूसरे एक्टों में, भौतिकवाद के स्वय प्रकारों में भौतिक तर्व की पारणा समुभृति की पारणा में, भौतिकवाद के स्वय प्रकारों में भौतिक तर्व की स्वरूप कर सीर माय ही साम सुमुर्गत का कारण सीर माय ही साम सुमुर्गत का विषय यी साना जाता था; और सनुमृति का कारण सीर माय ही साम सुमुर्गत का विषय यी साना जाता था; और सनुमृति का श्री प्रमावों की सिट्यम

देशक जैन साम्ब्री, 'नाले मानमें' (१६३४), कुछ २७

२. तुम्ता कीविय, "काका कार्यिक विकास का सम्मूर्ग सिद्धान्य पूरी सन्ह उसी बहा में सत्त हो सश्च है, करिक उसकी करिनेया विकास हो। कीट वर्ष उसकी करिनेया स्पन्न है, तो वह सिद्धान्य विभार है। कीट वर्षिट उसरा देशन का प्रताब का होता, हो करें। यह बात कसी नृद्ध भी सामगी की कोर्ट असने विश्व कानुसाकन्य बागु संपन्नक करिनेया पर निर्माद हो स्थान 'तीहर असर सामनाविद्यान' (११ करे), गुरु २२० —व्टॅटिक सम्ब

ग्रहण चैसी कोई वस्तु है हो महीं। भौतिक तत्त्व मन की गतिविधि को आगरित करता है भौर भौतिक तस्य, जिस कप में इस उसकी समझते हैं, मानबीय उपज है। प्रारम्भिक से प्रारम्भिक ज्ञान मैं भी मन सकिय रहता है। हम भासपास की परिस्थितियों को वर्षण की भांति केवल प्रतिबिन्तित महीं कर रहे होते, धपित् उन्हें परिवर्तित भी कर रहे होते हैं। किसी वस्तु को भानना उसका प्रभाव प्रहण करना मर नहीं है, भ्रमित उसके क्यर सफसतापूर्वक किया करने में समर्थ होना है। सब प्रकार के सत्य की परचा कियारमक है। क्योंकि जब हम किसी बस्स पर किया करते हैं, सो हम उसे परिवर्तित कर देते हैं, इससिए सत्य में स्थितिशीमता विम-कल नहीं है। यह निरन्तर परिवर्तित और विकसित होता रहता है। जिसे साज-कल सस्य का परियामवादी स्वरूप कहा जाता है, मार्क्स उसीको स्वीकार करता है। वह ज्ञान को वस्तुओं के उत्पर की जा रही किया मानता है। यह कार्य है, बिसकी ब्याक्या भौतिक सक्तियों के नियंत्रण भीर क्यान्तरण के रूप में की गई है। परन्तु ज्ञान अपने-आपमें एक बहुमूल्य बस्तु है। मनुष्य भौतिक तस्त्र का ज्ञान प्राप्त करना पाहवा है, भीर उसपर केवस प्रभूत्व स्थापित करना महीं पाहता। ज्ञान का उद्देश्य अपने-आपमें अन्तिम है। एक मुनिध्यत और पूर्व प्रकार का ज्ञान ऐसा होता है, जिससे हमारे ज्ञामारमक पक्ष की गंबीर से गंबीर महत्त्वाकाक्षाएं पूर्ण हो चावी हैं।

मानर्सं भपने भौतिकबाद को इन्द्रारमक कहता है, क्योंकि उसमें प्रगृतिशीस परिवर्तन का सारमुख सिखान्त विद्यमान है। इसे भौतिकवादी कहा गया है, इस-सिए नहीं कि यह मन के अस्तित्व को भौतिक तत्त्व के एक ब्युत्पन्त गुन के रूप में मानने के सिवाय, प्रस्तीकार करता है या गन के उसर भौतिक तस्य की सर्वो-क्वता पर कोर वेता है, बहिन इससिए कि यह मानवा है कि विचार वस्त्रमीं पर किया करके, उनके रूप और शक्ति में परिवर्तन करके इतिहास पर प्रभाव डालते हैं। वे भौतिक वस्तुएं, बिन्हें मान्सें सामाजिक परिवर्तन का मुख्य निर्मायक बताता है, प्रकृति का कच्चा मास नहीं हैं, प्रपितु मानवीय उपजे हैं, जिनपर मानसिक गतिविधि की धाप पड़ी हुई है। वे केवस प्राकृतिक बस्तएं महीं हैं. भपित ने वस्तुएं हैं को मानव-मन की चक्ति से अनुप्राणित हैं। वे केवल कीयसा, पानी या विजली नहीं हैं, भिषतु हमारा चन तरीकों का ज्ञान है, जिनके द्वारा मानबीय सहयों को पूरा करने के लिए इन आकृतिक वनितयों का उपयोग किया जा सकता है। जब यह कहा जाता है कि उत्पादनशीस प्राकृष्टिक शृक्तियों के विकास द्वारा इतिहास की गति का निर्मारण होता है, तब हमें यह प्रात रहना चाहिए कि उत्पादमधील शक्तियों के अन्तर्गत न केवस भूमि की उर्वरता, पातुओं के गुण, मूर्व की करमा, माप की चरित और विजनी-वैसी प्राकृतिक पास्त्रियां है. अपित मानव-मन की शक्ति भी है। माक्सें को विवस होकर मन्द्य की बढ़ि को जत्पादनश्रीम शक्तियों से असग रहता पड़ा है, क्योंकि उसने इसे विचारभारासक उसरी डांचे के अन्तर्गंध रखा है, जो एक परिणाम है, एक गीण तस्य । और महर्पि उत्पादक प्रक्तियो पृथ्वी पर अनेक श्रताब्दियों से विद्यमान थीं, पर ग्राधिक उत्पादन के सिए वे तमी उपसक्त हो पाई, जब मनव्य की बृद्धि में उन्हें बीज निकासा भीर उन्हें उत्पादन के प्रयोजन के अनुकृत डाल शिया । इस समय भी ऐसी अनेक प्रकृति की शक्तियां हो सकती हैं, जिनकी श्रमी सील महीं है, जिमका पठा बसना सभी क्षेप है भौर जिनका प्रयोग ऐसे कार्यों के निए किया का सकेगा, जिनका हमें सभी गुमान भी नहीं है। श्रीकार बनाने, पसु पासने और कृषि प्रारम्म करने से सेकर भाप भीर विजनी के उपयोग तक, उत्पादनशीम शक्तियों की स्रोज भीर उपयोग सबके सब मानवीय मन, कस्पना भीर उद्देश्य के ही कामें हैं। उत्पादन-शील शक्तियां स्वयमेव विकसित नहीं हो जातीं। यश्चिप मार्क्स बहां-तहां भौतिक की उत्पादनशीस सक्तियां, और मानसिक को मौतिक के ऊपरी हांचे का प्रतिविध्य-मान, भाषिक हमचल हारा फेंकी जा रही खाया-मान, मानठा है, फिर मी उसका मुख्य इरादा इन दोनों को ही उत्पादनशील शक्तियों की प्रकृति में समाधी हुई मानने का है। उदाहरण के मिए, भौजारों का निर्माण मानव-जाति के बौदिक जीवन का एक भंग है।

मान्सें प्रपने सिद्धान्त को 'मौतिकवादी' इसमिए कहता है, विससे हेगल के मादर्शनाव से उसका वैवस्य स्पन्ट हो सके ; मादर्शनाव सी वृष्टि में यह घटनामाँ का बगत विद्युद्ध 'विभार' के जगत की खाया-मात्र है । हेगल के विरोध में मान्छें का यह मत है कि मन भीर प्रकृति सकारात्मक (पौजिटिब) तत्त्व हैं, विचार के सारहीन प्रतिविम्ब-भर नहीं। इसके भतिरिक्त, हेगल की दृष्टि में, परिवर्तन केवस रूप का श्रम है, जबकि नावर्त के शिए परिवर्तन ही वास्तविकता का सार है। जिन बस्तुमों को हम देशते, खूते और धनुमव करते हैं, दे वास्तविक हैं मौर ने निरन्तर परिनर्तित हो रही हैं; मौर ये परिवर्तन उनके मान्तरिक मंग हैं, उनपर 'परम चत्ता' (ऐम्सोस्युट) द्वारा बोपे गए नहीं हैं। मानसे मनु-मवसिद्ध मन भौर बस्तुमों की बास्तबिकता में बिश्वास करता है, को हेगत के यहां 'परम सत्तां में बूधी हुई हैं। प्रभावशक पर अपनी सीसरी टिप्पणी में वह अपरिप्कृत मीरिकवादी यूटिकोण का सम्बन करता है, 'मीरिकवादी यह सिद्धास्त्र, कि मनुष्य परिस्थितियों और शिक्षा की सपन है, और यह कि इस-सिए बदसे हुए मनुष्य प्रन्य बदली हुई परिस्थितियों और बदली हुई शिक्षा की उपन है, इस बात को मूस भाता है कि परिस्थितियों को मनुष्य बदलते हैं भीर इस बात को कि स्वयं शिक्षक को भी विकित किया जाता होता है।" मान्स के मनुसार सामाजिक परिवर्षन प्रकृति, समाज और मानबीय बुद्धि की पारस्परिक किया शारा होता है।

मानसं के कथनानुसार भौतिक तस्य (भैटर) वहागण्डीय वास्तविकता का सार है। पर हमें इस नाम से भ्रम में न पढ़ना चाहिए। वास्तविकता का सन्तिम मून तस्य ठोस, भ्रम चीर भ्रम में न पढ़ना चाहिए। वास्तविकता का सन्तिम मून तस्य ठोस, भ्रम चीर भ्रमेतन भौतिक तस्य को स्वतः गतिसीन, स्यतःभावनधीन भौर स्वतः प्रक्रिय बताना उसमें उन गुणों का भारोप करणा है, यो भौतिक नहीं है, प्रतिसु सभीव थोर सारिमक हैं। इन्द्रारमक भौतिकवादी की वृष्टि में भौतिक तस्य मन का विलोग मही है। उसमें न केवल मन की गित शक्तिमां भीर सम्मावित भावाएं हैं, प्रतिसु उसका स्वक्ष भी मन का सा ही है। यह भौतिक तस्य के भित्यत्य का ही एक भंग है कि यह गति करवा है। इन्द्रारमक विलाख उसकी सारभूत भीर प्रक्षित है। यदि वस्तुतः कोई भ्रमेत्व स्वाय उसकी सारभूत भीर प्रक्षित करिय के भित्रत्य कि भित्रत्य कि भित्रत्य कि भित्रत्य कि भित्रत्य कि भाविक स्वत्य कि भाविक सम्भाविक सम्भाविक स्वत्य कि भाविक सम्भाविक स्वत्य कि सार्विक सम्भाविक स्वत्य कि स्वत्य कि स्वत्य कि स्वत्य स्वत्य कि स्वत्य कि स्वत्य कि स्वत्य कि सम्भाविक स्वत्य कि स्वत्य स्वत्य कि स्वत्य स्

मानर्स की विश्व हमारे सम्मुख विक्त-ब्रह्माण्ड का सिद्धान्त प्रस्तुत करने की घोर उतनी नहीं है, जितनी कि ऐतिहासिक प्रक्रिया को समझने के लिए हमें एक संकेत-सूत्र प्रदान करने की स्रोर है। परमाणु के विश्लेषण स्रोर सहों की उत्पत्ति की भीर उसका प्यान नहीं है। उसका सम्बन्ध ऐतिहासिक घटनाभों से है; भीर इतिहास इस दृष्टि से प्राकृतिक प्रकियाओं से मिल है कि यह किन्हीं लक्ष्यों की प्राप्ति में तरार मनुष्यों की गतिविधि है। प्रकृति में हमारा बास्ता प्रवेतन प्रत्यी प्राकृतिक सन्तियों की पारस्परिक किया से पड़ता है। प्राकृतिक घटनाएं चैतना-पूर्वक संकल्पित कार्म नहीं है। भागवीय बर्ताव में हम इच्छा से विचार करते हैं भीर संकरम से कार्य करते हैं और फिर भी परिवाम सवा वे नहीं होते, जिनका कि हुमारा इरादा या ।दैनिक जीवन में जो बिरोधी शक्तियां मनुष्यों को प्रेरित करती है, जनके परिमामस्बरूप ऐसी स्थितियां उत्पन्न हो नाती हैं, जो हमारी चाही हुई स्पितियों से मिन्न होती हैं। ऐतिहासिक कार्य देवयरेग के परिणाम नहीं होते। हम यह नहीं कह सकते कि कोई बात किसी भी समय हो सकती थी। मने ही हम पहले की सब परिस्थितियों न जानते हों, पर हम यह मानते हैं कि सब कार्यों के कारण होते हैं, भीर मानव-मन के मादक्षे भी उन कारणों में हैं। जो शक्तियां इति-हास की प्रक्रिया का निर्धारण करती हैं, वे विशुद्ध कप से भौगोलिक या प्राण-सास्भीय नहीं हैं। असवायु, स्यामवृत्त (टीपोग्राफी), मिट्टी और आति उन उपा-दानों में से हैं, जो ऐविहासिक परिवर्तनों को सीमित करते हैं, किन्तु वे उनका

निर्पारण नहीं करते। मानव-समाज किन्हीं घन्य सिद्धान्तों के घनुसार बदसदा है। यदि हम कहें कि वास्तविक ही बुद्धियंग्य हैं तो हमें केवल देवना करना हैए यद हम कहें कि वास्तविक ही बुद्धियंग्य हैं तो हमें केवल देवना करना हैए यह जाता है कि जो कुछ जंसा है, उसे बैसा हो बनाए रखें। उस दशा में हमाय रस कड़ियादी होगा। यदि, दूसरी और, हम यह मानें कि बुद्धिसंगत ही वास्तविक है, तो हमारा प्रयस्त यह होगा कि विद्यमान व्यवस्था में बुद्धिसंगतता का घंच चौर जोड़ा जाए, घौर तब हमारा इस सुकार या कान्ति का होगा। मानसे ने इममें से स्तरे पृष्टिकोण को अपनाया है। इसमें संसार को और मानबीय स्वतन्त्रता की वास्तविकता को सदस-द्वामने की धावस्यकता मान सी गई है। यदि हमारे कार्यों का निर्मारण हमारे अतिरिक्त बन्य किसी यस्तु द्वारा होता है, तो वे हमारे कार्य नहीं हैं।

हेगम के यहां बन्द्र सर्क का ही एक झंग है। 'विभार' का विकास विरोधों की धनवरत गति द्वारा पूर्व होता है। प्रत्येक विचार में सत्य का एक पहसू विद्यमान रहता है भीर वह हमें प्रपने प्रशिपकी विचार की धोर ने बाता है, भीर वह प्रति-पक्षी विचार भी भांशिक सत्य ही होता है। इन बोर्नो के विरोध में से एक नया भीर उज्जातर विचार सठ सङ्ग होता है। बढ़ फिर अपने प्रतिपक्षी विचार को भीर उसके साथ बिरोभ को उत्पन्न करता है। यह पक्ष (बीसिस), प्रतिपक्षता (ऐटि-मीसिस), भीर संश्लेषण (सींबैसिस) की प्रक्रिया हब तक पसती छाती है, जब तक कि वह सदय, जो पूर्ण सत्य है, और सत्य के शतिरिक्त कुछ नहीं है, प्राप्त नहीं हो माता । हम 'मस्तित्व' के विचार से प्रारम्भ करते हैं ; उसके बाद स्वभावतः 'समस्तित्व' का विचार साता है। इन दोनों परस्पर विरोधी विचारों के संभर्प में से एक मगा और उज्बतर निवार सत्पन्न होता है, विसमें यह विरोध समान्त हो बाता है । 'मस्तित्न' बीर 'मनस्तित्न' का विरोध 'ही वाने' के विचार में समाप्त . हो बाता है। यह नमा विचार हमें एक नये प्रतिपक्ष तक मे बाता है, और उसके बाद बह्न प्रतिपक्ष हमें एक नये और सक्वतर विचार तक से बाता है, जिसमें पक्ष भीर प्रतिपक्ष दोनों का समन्त्रय हो बासा है। यह प्रक्रिया तब तक चनती 'ख्वी है, अबे तक कि हम 'परम विचार' (ऐस्सोस्यूट माइडिया) तक गहीं पहुंच बाते। हेमस के मनुसार यही 'विचार का भारमविकास' है। भपनी इसी पढित का प्रयोग करते हुए हेगस बहुत ही तकपूर्ण वंग से सारे दर्शन, इतिहास मौर प्राकृतिक विकान करका पुर द्वारा पहुंच हा उन्ह्रीत जन वार्त्यका सम्बद्धा कार्रसाहातका स्थान वक्त को पुरू करता है। हैगल की वृद्धित में, द्वितहास मन का बनवात सारम-पत्रु-क्षव या सारम-व्यक्तिकरण (शूल्म क्या से द्युल कप में बाना) है सीर द्वानिय उर्ते सन्तिवार्येतः सपने-मापको बन्धारणक प्रवृति से िक्ट्री यर्थं करमा होता 🕸 ।

एक उप्पदर स्थिति उत्पन्न होती है, जिसमें वे विरोध समाप्त हो जाते हैं।

हेगस चौर मान्सं, बोनों ही मानते हैं कि इतिहास का विकास इन्हारमक है। धन्तर इतना है कि भहां हेगन का विश्वास है कि इतिहास में 'परम मन' धपने-भापको स्थल रूप में प्रकट कर रहा है, और घटना-अगत तो केवल उसकी बाह्य ग्रमिष्यक्ति है, वहां माक्त का मत है कि ऐतिहासिक घटनाएं प्रमुख हैं भीर उनके विषय में हमारे विचार गौण वस्तु हैं। 'कैपिटल' के दूसरे संस्करण की भूमिका में मान्से भीतिकवादी इन्द्र भीर भादर्शवादी इन्द्र के सन्तर पर वल देता है। वह कहता है, "मेरी धपनी इन्हारमक पश्चति हेगस की इन्हारमक पश्चति से न केवस मूसद: मिस है. अपित यह उसकी ठीक विसोम है। हैमल की वृष्टि में विचार-प्रक्रिया (जिसे वह बस्तुत: एक स्वतन्त्र बस्तु के रूप में बदल देता है और उसे विचार---माइडिया--नाम वेता है) वास्तविक की युगक है; धौर उसकी दृष्टि में वास्त-विक जगत 'विचार' की केवल बाह्य प्रशिक्य कि है। दूसरी प्रोट, मेरी दृष्टि में विचार भौतिक तत्व से प्रवक् कोई बस्तु नहीं है। भौतिक तत्व ही जब मानव-मस्तिप्क में स्वानान्वरित भौर रूपान्वरित हो जाता है, धब विचार बन नाता है। यद्यपि हेगस के हाथों में पड़कर बन्द्र का सिखान्त रहस्यमय बन गया, परन्तु इसमे से, इस तस्य से इनकार नहीं किया जा सकता कि सबसे पहले हेगल ने ही हुन्द्र की गति के सामान्य रूपों का सर्वांग सम्पूर्ण भीर पूर्णस्था सज्ञान रीति से प्रतिपादन किया । हेगस की रचनाओं में इन्द्र सिर के बन उस्टा खड़ा है । यदि प्राप उसकी बढिसंगत गिरी (तस्व) को सीच निकासना चाहते हैं, जो रहस्य के बास में छिपी हई है, तो भापको उसे उसटकर सीभा सहा करना होगा।" हेगल हमारे सामने विचारों के विकास को तर्कधारत की दृष्टि से और प्रतिवार्य सादवत स्पवस्था के क्प में प्रस्तुत करता है और परचाहतीं मौकिक रूप को बामास या खाया बताता है। हैगस ने इन्द्र के बो-बो नियम निविचत किए, वे सबके सब मानसे ने स्वीकार कर सिए। विकार के स्थान पर भौतिक तत्त्व को रखने के बारण वाहीं मिल ग्रावर्श-वाद का स्थान कान्तिकारी विज्ञान ने से सिया है। मानसं धीर हेयस, दोनों की ही दिष्ट में इतिहास का विकास तर्करांगत है ; और हेगल के मामले में इसे ठीक भी समम्ब का सकता है, नवींकि उसके सिए हो मन ही अरम वास्तविकता है। मानतें के लिए भौतिक तत्त्व चरम वास्तविकता है और भौतिकवादी के लिए यह सीच पाना मधिक बुष्कर है कि संसार किसी तर्कसंगत नियम के मनुसार विक-सित हो रहा है। भार्क्वादी यह मान सेते हैं कि बाह्य जगत एक प्रचण्ड धनिया-मेंता के साथ ठीक उसी विशा में बढ़ा चला जा रहा है. जिस घोर वे चाहते हैं।

१. "देगल कर बस्द सारे इन्यासिकानों का कावारमृत सिकान्त तभी वन सकता है, वर्षाप्त बसावा रहस्तवादी कम निकासकर उसे मान कर दिया आप । और मेरी पदाित में उसकी पदाित से केवल हरना ही धन्तर है ।"—नगर्स में व्यूगलमैन को तिसा था

जनके कमनानुसार संसार एक साम्यवादी समाज के निर्माण की मोर बढ़ रहा है। इस प्रकार का समाज एक ऐतिहासिक शावस्थकता है। यह भौतिक विस्व का मिसकुस उपहार जैसा प्रमीत होता है। मानसे सिसता है, "कामगर धर्ग को किसी मावर्ग को प्राप्त नहीं करना है ; उन्हें तो केवल एक नये समाज के तस्वों को स्वतंत्र-मर कर देना है।" पूंजीवादी प्रणासी के नियम, "सीह-कठोर भनिवार्यता के साथ अपरिहार्य परिणामों की भोर भग्रसर होते हैं।" ऐंजिस्स विश्वता है,"जितनी सुनि-श्चितता के साथ गणित के किसी एक दिए हुए साध्य से दूसरे साध्य का बतुमान किया जा सकता है, उलनी ही सुनिध्वितता के साथ विज्ञमान सामाबिक परिस्थि-वियों भीर राजनीविक वर्ष-स्वतस्था के सिद्धान्तों से इम कान्ति का चनुमान कर सकते हैं।" यह दश्टिकोण, कि सब्य और बादर्श, बस्तित्व और मान्यताएं (मृत्य) एक-दूसरे के ममुक्स बले हुए हैं, कम से कम बैज़ानिक सत्म नहीं है। यह केवस एक मानुमानिक उपकरपना (हाइपोबैंसिस) है, एक विश्वास की वस्त । हमें क्यों यह मान केता चाहिए कि बिरव की शक्तियां हमारी इच्छायों का समयेन करती हैं ? मार्क्स को प्यूचरवाल के इस कथन को दोहराने का बढ़ा बाब है कि "प्रविविधा-वेता (मैटाफीजीशियन) खबनेश में पुष्पारी होता है।" मानर्स बन यह कहता है कि उसका मामवीय समाम का आवर्ष संसार के ताने-बाने में ही रमा हचा है. शीवह स्वयं भी वार्शनिक बन रहा होता है। इसमें हमें वार्मिक प्रबृत्ति का चिह्न दिन्दिगोचर होता है।

चनका वह रूप है, जिसमें कि हम उन्हें देखते हैं। इसमें सच्यों की व्याख्या भी होती है भीर चुनाव भी। फिर भी, सार्क ऐक्टन के शब्दों में, ऐतिहासिक सध्य भीर ऐतिहासिक विचार के मध्य संवोधित अनुपात रहना ही चाहिए। मारसंवादी प्राचीनकास का दास-भर्षव्यवस्था के साथ, मध्य यूग का कृषि-दास-भर्षव्यवस्था के साम, भावनिक युग का पंजीवादी मर्थव्यवस्था के साथ भौर मविष्य का 'उत्पादन के साधनों के सामाजिकीकरण' के साथ प्रशिष्ठ सम्बन्ध समस्ते हैं ; भीर यह स्पष्ट विभाजन सब देवों पर साथ नहीं हो सकता । हेगल ने भी, जो इतिहास की इसी रूप में देखता है, मनमौत्री वैधिष्ट्य-वर्णन प्रस्तुत किए हैं । एक जगह यूनान का ग्रमिल सम्बन्ध 'व्यक्ति की स्वाधीनता' के साथ. रोम का सम्बन्ध राज्य के साथ भीर रोमन बगतु का सम्बन्ध 'व्यक्ति के सार्वभीन के साथ सम्मिसन' के साथ जोड़ा गया है। पर एक दूसरी चगह पूर्व का अभिन्न सम्बन्ध 'अनस्त' के साथ, प्राचीन यूनान और रोम का सम्बन्ध 'सान्त' के साव भीर ईसाई यूप का सम्बन्ध 'मनन्त मार सान्त के संक्षेपण' के साथ जोड़ा गया है। परन्तु इतिहास किसी पक्के नियम के मनुसार नहीं चलता । ऐतिहासिक विकास प्रनिवार्यतः विरोधीं की म्यूंसला द्वारा बागे नहीं बढ़ता। उप्रति की गति कभी बढ़ती है, कभी घटती है, भीर वह विभिन्न क्यों में होती है; कभी वह एक स्थित से उसकी विरोधी स्यिति में संक्रमण द्वारा होती है और कभी एक ही धविण्याल वारा के रूप में भागे बढ़ती रहती है। यह कहना-जैसे कि मार्क्स कहता है कि "विरोध के दिना कोई प्रगति नहीं होती, यही एक नियम है, जिसका कि सम्पता धज दक पासन करती माई है'-एक मनमानी बात कह देना है। मानसे का मत है कि सामन्त-बाद से समाजवाद की धोर संक्रमण मध्य वर्ग के प्रमुख धौर पंजीवाद में से गढ़र कर होता है : परन्त जब इस में समाजवाद की स्थापना हुई, तब वह सामन्तवादी समाज भी दशा में था, पुत्रीवादी समाज भी दशा में नहीं ।

प्रपति की भावनायँवा में मानवं का विद्यास है। समाय की गाँव भागे की ही भार है। प्रत्येक उत्तरवर्धी सोपान विकास का सुषक है, और अपने पूर्ववर्धी सोपानों की भ्रपेसा बुद्धिसंगत भावर्थ के अधिक निकट है; बुद्धिसंगत भावर्थ वह स्वतन्त्र समाय है, जिसमें न कोई स्वामी होगा न कोई बाल, न पनी होंसे न गरीय; जिसमें में कोई स्वामी होगा न कोई बाल, न पनी होंसे न गरीय; जिसमें संसार को सस्तुमों का उत्पादन सामाजिक मीग के मानुसार किया जाएगा; भ्रपित्यों की मन की गीज उसमें बाधा न बात भ्रिती और उन वस्तुमों का विद्या पत्र कुद्धिसंगत रीति से किया जाएगा। इतिहास की सिन्या कमार का तकति है। पह ती। हम न उसमें सहायता कर सकते हैं भीर न यापा द्वाम सकते हैं। परंतु दित्ता हास भीर प्रभावन के उदाहरणों से भरा है भीर उसे विरोधों में होकर निरत्य होता हुमा विकास नहीं माना था सकता। हम इस बात पर पनगर मरोसा नहीं रस सकते कि मानवीय प्रपत्ति भीरतार्थ है। यह तो फिर भागवाद

उन्हें भ्रमानव बना देती है। मनुष्य का सक्ष्य भ्रानस्य महीं, भ्रपितु गौरब है। म इतिहास की इन्द्रात्मक गिठ के सिद्धान्त में सत्य केवल इतना है कि परस्पर-विरोधी मठों भीर हिठों के संधर्व से भ्रीर न्यक्के भारे में विचार-विमर्श से श्वैद्धान्तिक क्षेत्र में नया ज्ञान उत्पन्न होता है भीर व्यवहार-वग्न् में गई संस्थाभों का कम्म होता है, क्योंकि सारी प्रकृति समस्वरता पाहती है और जब तक विसंवादिता (बेमेस स्वर, कसह) का समायान न हो बाय, वह बैन से नहीं बैठ सकती।

इतिहास की धार्थिक ब्याक्या में कहा गया है कि घाषिक तरव, वह भी विशेषक्य से मापिक उत्पारन, माधारमूत वस्तु हैं भीर शेव ने सब बस्तूएं, जिन्हें हम संस्कृति. घर्म, राजनीति, सामाजिक और बौद्धिक जीवन कहते हैं, बौन उपन हैं ; उनका निर्धारम उत्पादन की प्रणामियों द्वारा होता है भीर वे उत्पादन की प्रणामियों के वास्कालिक परिनाम हैं। उत्पादन की बसाएं ही समाज का बह गार्थिक शंचा है. भी सामाजिक, रावनीठिक गौर बौडिक बीवन का मौतिक ग्राझार है। जब किसी मुद्दे स्वित की कोज या नये तकनीकी काविष्कार के कारज जलादन की प्रवासी बदल बाती है, तब उत्पादन की बसाएं भी बदस बाती हैं ; वे एक विचारमाछ-स्मक अपरी दांचे की रचना करती हैं, बर्चात जायबाद, शक्ति बीर सम्मितयों की वधाओं की । ये फिर उत्पादन की वशाओं को नया रूप देने का कारण बनती हैं भीर इस प्रकार किया और पन्योन्य किया हारा समाज की प्रगति होती है। कठि-माई तब उत्पन्न होती है, बब उत्पादन की मौतिक चक्तियों का उत्पादन की निच-मान दक्षाओं से. बामदाव की उस प्रकासी से, बिसके प्रधीन के कार्य कर रही हैं, बिरोम चठ खड़ा होता है। यह सिद्धान्त भपनी सरमुता के कारण ही माननेयोग जान पड़ता है और यह इस कारण और सत्य अतीत होने सगता है कि बीवन भीर इतिहास में भाषिक तत्त्वका महत्त्व बहुत ग्रथिक है। उच्यों के कूछ विशिष्ट समुहों का सावधानी से चनाव करके और कुछ तथ्यों की उतनी ही सावधानी से सपेदा करके इस सिद्धान्त को तर्कसंगत और निरंभायक रूप में प्रस्तत किया जा सकता है। चार्चिक दशाओं के महत्त्व पर जो बस दिया गया है, वह ठीक है ; परन्तु यह सम्बद्ध कि केवस एकमान वे ही इतिहास का नियारण करती हैं. गसत है।

भरस्तू ने बहुत समय पहले हुमें बताया या कि अच्छी तरह जीने से पहले हमारे किए जीना जरूरी है। पहले हुमें भोजन, मकान और कपका चाहिए, उसके बाद ही हम अंकन, जिल्ला और जिल्लान की बात सोच सकते हैं। जीवन और अच्छे जीवन के विजेद को मान्स्र्य ने एक सिद्धान्त के क्या में बिकतित किया है। यह जिलेद किस

१. नीदरों के दै-सम बर वस तथ तथार का कि "मनुष्य तुम्ब नहीं चाहका, दैनल कीन्य दुन चाहका है मानवीं ने समर्थन ही किया होता । बाहती किया में मानवीं तिकसा है कि "बहुत ही मोलेवन के साम सम्बन्ध ने सामाण मनुष्य धापुनिक बुकानदार को, वह भी निरोक्त्य कीन्य व्यानतार को, वह भी निरोक्त्य कीन्य व्यानतार को मान दिला है।"

अकार सामने बाया, इसका विवरण देते हुए ऐंजिस्स ने लिखा है,"मानर्स ने इस सीघे-सादे तच्य को (भो उससे पहसे विभारवारात्मक माइ-संवाहों में दवा हुया या) सोज निकाला कि मानव-प्राणियों को सबसे पहले खाना-पीना, कपड़ा भीर मकान मिसना पाहिए, उसके बाद ही वे राजनीति, विज्ञान, कसा, धर्म तथा इसी प्रकार भी ग्रन्य वस्तुमों में रुचि से सकते हैं। इसमें यह मर्ग निहित है कि जीवन-निर्वाह के लिए प्रविभम्ब पावश्यक सामनों का उत्पादन और उनके द्वारा किसी राष्ट्र या युग के विकास का विद्यमान दौर ही वह नींव (बाबार) है, जिसपर राज्य-संस्थाएं, वैषानिक दुष्टिकोण, कसा-सम्बन्धी और यहाँ तक कि वार्मिक विचार निर्मित होते हैं । इसका समित्राय यह है कि इन पिछली बरेंतुओं की व्यास्था इन पहली वस्तुमों के भाषार पर होनी चाहिए, जबकि सामारगतया इन पहली वस्तुमों की म्यास्या इन पिछली बस्तुओं के भाषार पर की बाती रही है।" उत्पादनशीस सम्तियां नाकी सनका नियंत्रण करनेवासे मुख्य साथन हैं। परम्तु इसका यह अर्थ नहीं है कि बाकी सब चीजों की न्याक्या मूल्य सायनों द्वारा की का सकती है। प्रनि-वार्य दशा प्रभावी कारण नहीं होती। परम्परा, प्रचार और बादर्श उन कारणों में से मुझ एक हैं, जो परिवर्तन माते हैं। मार्च्य उत्पादन की सन्तियों भीर उत्पादन की प्रणासियों में भेद करता है। सनित प्रणाशी बने, इसके लिए मानवीय मस्तिष्क का हस्तक्षेप भावस्थक होता है। सब नबीन बातें पहले-पहल भानव-मन में विचारों के रूप में आती हैं। वशाएं और कारण एक-नूसरे के साथ इतने चनिष्ठ रूप से मिले-जुले हैं कि उनके सुत्रों को प्रसग कर पाना कठिन है। यदि पार्थिक प्रक्तियां स्बयं ही सांस्कृतिक प्रणामियों का निर्वारण करती हों, तो मनुष्य का कोई प्रयोजन ही नहीं रहता भीर इतिहास केवस एक आंति बन बाता है। यदि इतिहास घटनाओं की यंत्रवासित-सी परम्परा नहीं है, तो स्वच्ट है कि मनुष्य प्रपने सहयों का चुनाव स्वयं करते हैं भीर उन्हें पूर्ण करने के सामनों का निर्वारण भी खुद ही करते हैं।

समान के प्राविक बीच प्रौर समान को प्रीक्षण समस्त्रा ठीक नहीं है। यह ठीक है कि प्राविक बीचा बहुत महस्त्रपूर्ण है, परस्तु केवल वही समान की एकमान वास्त्रविकता नहीं है। यद्यपि ऐंजिस्स यह स्वीकार करता है कि "उमरी बोचे की विविक्त सम्वयं में प्रौति पर प्रभाव बातती है", परस्तु यह कहकर कि "ये सब हलकरों एक-दूसरी को प्रभावित करती है, किन्तु अन्य- वोगखा ससंस्थ भवसरों पर प्राविक हलकर का प्रभाव सवस्य विषु हम त्राविक हलकर का प्रभाव मक्यर विषु हम त्राविक ने प्रभाव प्रविक्त के स्वयं विषु को वापस से सेवा है। केवल इस्तिय कि प्रभाव स्वयं की प्रभाव कर पाना संसव में त्राविक हम इसिय कि इसरे उपकरणों के सन्यव्य में जिलता कर पाना संसव मही है, हम मह महीं मान वकते कि उनका प्रसिद्ध ही नहीं है। यह द्विक्तों के उत्पादन की बसाएं एक विशेष प्रकार की विचारपार को बस्म देती है, जो समय पाकर उत्पादन की बसाएं एक विशेष प्रकार की विचारपार को बस्म देती है, जो समय

कस्पना) है। उत्पादन की दशाएँ और विचारपारासक क्रमरी ढांचा, प्रसग-मसग पासियों में (बारी-बारी से) काम नहीं करते। वे साथ-साथ विद्यमान रहते हैं भीर साम-साथ काम करते हैं। इसके प्रतिरिक्त, हम यह नहीं कह यकते कि विचारधारात्मक क्यरी बांचा जत्मावन की प्रशासियों का परिचाम है। उदाहरण के लिए हमारे धार्मिक विश्वार धार्षिक दशासों के परिणाम नहीं हैं। मादिम मनुष्य मनुमव करता था कि वह सर्वशक्तिमान नहीं है भीर घटनाएं उसकी प्रवस इन्जा के विक्य भी होती हैं भीर उसकी इन्जा के बिना सी प्रायः होती हैं ; जिस संसार में वह रहता है, वह उसका घपना बनाया हुआ नहीं है ; सूर्य गौर चन्द्रमा के प्रहुण और मुकम्म उसकी सहमति से नहीं होते । तब उसने मत-प्रेतों भौर देवताओं की कल्पना की ; भीर जिन घटनाओं की ब्याख्या नहीं हो पाठी बी, चनका कारण चन भूत-प्रेतों भौर देवताओं को माना। मनुष्य की जीने के लिए दीव इच्छा के कारण उसका परसोक में विश्वास होता है, उत्पादन की किन्हीं विशिष्ट प्रणामियों के कारण नहीं। ऐंजिस्स इस बात को स्वीकार करता है कि धर्म का निर्धारण उत्पादन की प्रणासियों शारा नहीं होता । वह कहता है, "धर्म मनुष्यों के मन में उन बाह्य चक्तियों के, जिनका मनुष्यों के दैनिक बीबन पर नियं-मण है. विसंसाम प्रतिकत्तन के चितरिक्त कुछ नहीं है ; ऐसा प्रतिकतन, विसमें पासिब ग्रान्तियों भलौकिक ग्रान्तियों का रूप बारण कर सेटी हैं। इतिहास के प्रारंभ में, पहले-पहल प्रकृति की शक्तिमों का इस रूप में प्रतिकतन हुया था भीर विकास होते के साथ-साम विभिन्त जातियों में उनके मनेक प्रकार के और विभिन्त मानवी-करण हो गए।" को बात भर्न के विषय में सत्य है, वही सन्य सांस्कृतिक संस्थामी के बारे में भी सब है। वहत सीमित भवें में ही हम यह कह सकते हैं कि किसी समाज की बाबिक प्रणासी ही उसके सम्पूर्ण वैवानिक, राजनीतिक और बौद्धिक दल्प का वास्तविक भाषार है ; इन तत्त्वों का मस्तित्व मार्थिक प्रभाषी के मभाष में स्वतन्त्र रूप से नहीं रह सकता। बिना मिट्टी के कोई पौधा नहीं हो सकता। मेकिन पौचे, मसे ही वे मिड़ी में से उगते हैं, केवस मिड़ी से नहीं उगते। गीव बीमा जाना चाहिए भीर भन्य उचित वधाओं का प्रवत्य किया वाना चाहिए। इसी प्रकार विचारवारात्मक अपरी क्षांचे के लिए शायिक प्रचासी की बावस्पकता बवस्प होती है, किन्तु इसके द्वारा उसकी व्यावया पूरी तरह नहीं हो वाली। बीवन के प्रनाव में प्रण्या जीवन नहीं हो सकता ; परन्तु जिन बीवन-मूल्यों (मान्यतायों) का हम सामन (प्रेमपूर्वक रखा) करते हैं, उस सबकी व्यावया केवस जीवन द्वारा नहीं ह्यो सकती।

सानर्स स्वीकार करता है कि इतिहास में एक कम है ; परन्तु यह सोहेश्य या प्रयो-जनवादी कम नहीं है। न वह कम भवैयन्तिक सन्तियों, परम चारमा (ऐम्सोस्यट

१. 'पेटि-ट्यमिंग', प्राप्त श्रेष क्-वृश्य

स्पिरिट), यांत्रिक प्रकृति या वार्यिक उत्पादन की स्वतःवासित किया की ही उपज है। इतिहास का निर्माण मनुष्यों द्वारा होता है; किसी इस या उस मनुष्य द्वारा नहीं, भवितु मनुष्यों के समूहों भीर वर्गों दारा। यह भावश्यक नहीं कि वर्गों की गतिविधियां वही हों, जिनकी कि चन लोगों के उहेरयों को देलकर बाबा की बा सकती है, जिन (सोगों) के द्वारा वे वर्ग बने हैं। महान व्यक्ति उन वर्गों के प्रतिनिधि होते हैं, जो उन्हें महानता प्राप्त करने का भवसर देते 📳 मानबीय प्रयत्न ही वह पद्धित है. बिसके द्वारा को कुछ निर्वारित होता है, वही घटित होता है। मार्क्स का कमन है कि ऐति-हासिक परिवर्तन वर्ग-संभवों के कारण होते हैं। वहां उत्पादनशीस शक्तियों को इति-हास का साचारमुठ तरन माना गया है, घौर उत्पादन की दवाघों को इन चिक्तमों के विकास का एक रूप माना गया है, और बाकी सब बस्तुमों को केवस विचारमारा-स्मक उसरी बांचा कहा यथा है, वहां वर्ग युद्ध की वह पहालि या विधि बताया पया है, जिसके द्वारा मनुष्य का ऐतिहासिक विकास सम्मन्न होता है। उत्पादन की सक्तियाँ, क्यों-क्यों उनके विषय में हमारा ज्ञान और उनपर हमारा शामिपस्य बहुता जाता है, निरन्तर विकास की वधा में हैं भीर ये समाज के राजनीतिक डांचे (संरचना) में परिवर्तन उत्पन्न करती हैं। परन्तु राजनीतिक रूप कुछ विधिष्ट वर्गों की सत्ता का मूर्त रूप होता है; ये वर्ग सामारणतया उलावन के सामनों में हुए परिवर्तनों के साय-साय बल नहीं पाते । ये सत्ताब्द वर्ष अपने विश्वेपाधिकारों से विपके रहते हैं भीर संघर्ष के बिना परिवर्तनों के सामने मुकते नहीं। मनुष्य को कप्ट उत्पादनश्रीम मंत्र-रचना (मैकैनियम)से नहीं होता, प्रपित उन सामाजिक सम्बन्धों से होता है, जिनके भवीन रहकर वह उत्पादनशील यंत्र-रचना कार्य करती है। बदसती हुई भामिक मानस्यकताओं की यह मांग होती है कि राजनीतिक प्रणासी में भी परि-वर्तम हों ; भीर भव प्रभुत्वसम्पन्न वर्ग राजनीधिक परिवर्तनों को रोकने का यत्न करते हैं, तब संघर्ष धारम्य हो जाते हैं। जब परिवर्तन बाहनेवासी शक्तियां सबस हो बादी हैं, तब वर्ग-संवर्ष का ऋग्तिकारी दौर खुरू होता है, पूरानी राबनीतिक प्रभासी की हिंसा द्वारा खिध-मिल कर दिया जाता है और एक नई प्रणासी, जो नई मान्यवामों भीर हिलों का भूत रूप होती है, यठ बाड़ी होती है। 'कम्यूनिस्ट मैनी-फैस्टो' (साम्यवादी भोषणापत्र) में वर्ग-युद्ध के सिद्धान्त को इस प्रकार प्रस्तुत किया गमा है, "हमारे समय तक जिन-जिन भी समाजों का शस्तित्व कभी रहा है, उन सबका इतिहास वर्ग-संघर्षों का इतिहास है; स्वतन्त्र मनुष्य भीर दास, कुलीन भीर मकुमीन, सामन्त भीर बमेदास, मासिक भीर शिल्पसंभों के सदस्य, संक्षेप में भारपा-चारी और परमाचारपीड़ित, निरम्तर एक-दूसरे के विरोध में जीवन विदाते रहे हैं, भौर एक-दूसरे के विरुद्ध भविराम युद्ध करते रहे हैं; ऐसा युद्ध को कभी तो प्रप्रकट रूप से यूपपूप चलता वा भीर कभी सुरसम-खुल्ला संघर्ष के रूप में सामने मा जाता पा; भीर हर बार वह युद्ध तभी समान्त हुमा है, जब मा तो समाज में फान्तिकारी

Yo धर्म धौर समाव

रूपान्तर हो गया, या जब बीनों ही वर्गों का सोप हो गथा।" हम देखते हैं कि लय-मग सभी वेशों और काओं में वयँ-संबर्ध बससे रहे भीर भाज उनका महत्व पहसे की भपेका भी ग्राधक है। परम्यु इतिहास केवल वर्ग-संघर्षों का ही ग्रामिनेस (रिकार्ड) नहीं है। राष्ट्रों के बीच युद्ध घरेलू मुद्धों की बपैक्षा कहीं ब्रधिक संस्था में भौर कहीं मिषक उप होते रहे हैं ; भीर मानव-वाति के इतिहास के प्रारम्भिक भाग में तो बातियों में ग्रीर नगरों में ग्रापस में युद्ध हुआ करते थे। इस बर्गमान मुद्ध (द्वितीय , विषद-युद्ध) में भी वर्ग-वेतना की श्रपेक्षा राष्ट्रीयता की भावना कहीं ग्राधिक प्रवस है। सारे इतिहास में शासक भीर शासिस, धनी भीर निर्धन, वैश के समभों के निरुद्ध करपे से कन्या भिड़ाकर लड़ते रहे हैं। हम बाज भी अपने देश के पंभीपित मासिकों भी अपेका विदेशी कामगरों से अधिक पूजा करते हैं। कुछ शामिक युद्ध भी हुए हैं, बैसे धर्ममुघार (रिफामें धन) के पता और विपक्त में हुए युद्ध, को यूरोप में दो शता-ब्दियों तक चसते रहे। इन युद्धों में सब नगों के सोग, क्या धनीर, क्या गरीक, क्या राजा और क्या किसान, क्या कुलीन और क्या कारीगर, सब बड़े धर्मान्य जोस के साथ दोनों ही पक्षों की फोर से सबे । आज मार्क्तादी भी, कुछ एक अपवादों की खोडकर, उम प्वीवादी राष्ट्रों के लिए सह रहे हैं, विनके वे सदस्य हैं। वर्त-मान युद्ध को हम वर्ग-गावना का ही विश्वत रूप नहीं मान सकते। मारत में हुए हिन्दुर्भों और मुसलमानों के संबर्ष या बायरसैंड में प्रोटेस्टेटों और सैयोलिकों में हुए संघर्ष वर्ग-संघर्षों के निवर्शन नहीं हैं। यह ठीक है कि वर्ग-संघर्ष भीर गृह-युद्ध होते हैं, परन्तु साम ही मगों के और राष्ट्रों के युद्ध भी होते हैं । मा जीय विकास में इन पिछले प्रकार के यूढ़ों का हाथ मिमक निरवायक रहा है।

इसके प्रतिरिक्त यह युक्ति, कि युद्ध पूंजीवाद का धनिवार परिकास है ऐतिहासिक दृष्टि से छही नहीं है। यह बात सब हो सकती है कि पूंजीवादी साझान्यों
को नये बाबारों की आवश्यकता होती है और उन बाजारों को प्राप्त करने के
निप् युद्ध सेई जाते हैं, परन्तु पूंजीवाद का प्रस्तित्व तो केवन पिछली हुछ हो
निप् युद्ध सेई जाते हैं, परन्तु पूंजीवाद का प्रस्तित्व तो केवन पिछली हुछ हो
ग्राप्त स्वाप्त में रहा है, जबकि युद्ध हुजारों सालों से सड़े जाते रहे हैं। इस बात का
भी कुछ निवस्य नहीं है कि यदि सब देशों में एक मये पिछ प्रकार के सम्मानक
प्रवासी था जगर, तो संसार में शांति स्वापित हो ही जाएगी। विदेशी माकनप से
प्रमानी पा जगर, तो संसार में शांति स्वापित हो ही जाएगी। विदेशी माकनप से
प्रमानी रक्ता करने तथा दूसरे राज्यों में पूंजीवाद को समाय करने के लिए साम्यवादी कर को भी युद्ध करना ही पड़ता है। यदि संसार के सब देशों में साम्यवाद
स्थापित हो भी बाए, तो साम्यवाद के सबसे स्वस्त और उसको सामू करने की
पद्ध तियों के बार में सत्येव उठ लड़े होंगे। यह करनन भी नहीं की जा सकती
कि कमी कोई ऐसा समय था जाएगा, जब सोगों के कोई विरोधी मत धीर स्वार्य
ग रहेंचे; शीर सोगों में कोई मतनेद न होगा। यानवीय व्यवहार की मुस्प प्रेयक
प्रतिकारी विविध हैं। देश का प्रेम, सत्तारोस्ता पुण की सहजन्ति उतनी हो-

महत्त्वपूर्ण हैं, जितनी कि संबहशीसता भीर महत्त्वाकांका । अब एक भएनी सम्म-तियों, मासनाओं और इच्छाओं के समर्थन में उन कोगों से, जो उनका विरोध फरते हैं, लड़ने की प्रवृत्ति की रोकथाय नहीं की जाती, तब तक सामाजिक प्रणासी चाहे कोई-सी भी क्यों न हो, युद्ध होते ही रहेंगे। यदि मानव-स्वमाव ही न बदस जाए, तो तीय मतभेवों का निपटारा युद्ध के शस्त्रों द्वारा ही होता रहेगा ; भौर हमारी ये बाहाएं कि कोई ऐसा समय बाएगा, जब विरोधों का निर्णय तसवार की घार से न होकर मनोबस ढारा होगा, टसती ही रहेंगी। इतिहास को केवस धान्तरिक (यरेल) संघपी की एक ज्यंत्रला के रूप में अस्तृत करना धीर जाति, धर्म, और देशमन्ति की शक्तियों की उपेक्षा कर देना मानवीय विकास की पेचीदा समस्या को पावस्यकता से ग्रामिक सरल मान सेना है । ऐजिल्स ने इस सम्बन्ध में कुछ सतर्कतापूर्ण सन्द कहे हैं, "मार्क्स ने बीर उसने भ्रमने सम्बनारमक बन्तव्यों में कहीं-कहीं बढ़ा-चढ़ाकर बार्ले कह दी हैं । उन्होंने यह नहीं सोचा था कि वे कोई ऐसे गुर (सूत्र) प्रस्तुत कर रहे हैं, जिनके द्वारा इतिहास की सब धटनाओं की व्यास्पा हो सकेगी ; यदि ऐसा कर पाना सम्मव होता, वो ऐविहासिक कालों को पूरी तरह समम पामा उतना ही सरल हो जाता. जितना कि एक मामुक्ती समीकरण को हत करमा ।"

मार्क्स ने जिस सत्य की घोर प्यान खींचा है, वह यह है कि धाधनिक सक-मीकों द्वारा वस्तुओं का उत्पादन इतने विद्यास परिमाण में हो रहा है कि यदि केवस वितरण की व्यवस्था कुछ मिल्न प्रकार से की जाए, तो उनसे सब सोगों की मावश्यकताएं पूरी हो सकती हैं ; भीर इससे उन लोगों का मसन्तीय दूर हो जाएगा, को इस समय मूझ से पीड़ित हैं। भूने मोग कुछ कर भरने को उताक होते हैं, जैसे कि सन्तुष्ट लोग कभी हो नहीं सकते और 'कम्यूनिस्ट पोयणापत्र' उन भूखों को प्रमानित करता है। यह इन शब्दों के साथ समाप्त होता है, "कम्यूनिस्टों की मपने विचारों को भीर भपने उहेश्यों को श्चिपाने से मुणा है। वे जुल्समजुल्ला घोषना करते हैं कि उनके उद्देश्य वर्तमान सब सामाजिक दशाओं को केदस वन-पूर्वक उसट बासने से ही पूरे हो समते हैं। ग्रासक-वर्ग कम्युनिस्ट कान्ति से कांपरे हैं, तो कार्पे । ध्यमिक-वर्ग के पास गंबाने के सिए अपनी वेड़ियों के सिवाय धीर कुछ है ही नहीं। भीतने के लिए उनके सामने सारा संसार है। सब देखों के कामगरी, एक हो जामो ।" माधिक क्षेत्र में 'स्वेच्छाचारी व्यक्तिवाद' के सिद्धांत के विरुद्ध मान्स् का प्रतिवाद उपित है। बढ़ती हुई ग्राविक वियमता के सम्मूख राजनीतिक स्वतन्त्रता का मूस्य बहुत कम है। यह मान सेना कि मार्थिक क्षेत्र में हितों की सम-स्वरता स्वयं उत्पन्न हो जाएगी, यह विश्वास कि यदि प्रत्येक स्पक्ति सोच-समम-कर भपना हित पूरा करने की कोशिय करेगा, तो समाज को स्वतः ही भिक्छम साम होगा, समर्पनीय नहीं है। व्यक्ति अपने हित के लिए कार्य करते हुए, उसी

प्रक्रिया में, समाज के प्रति धपने कर्तव्य का पासन वहीं कर रहा होता। पन-सामा-रण का ध्यान व्यक्तियत स्वतन्त्रता की घोर उतना नहीं है, बितता कि घन्यों, मोजन

भौर पर्याप्त सुरक्षा की भोर।

मीविकवादी परिकल्पना बन्द्रारमक भौतिकवाद के संघोधित क्य में भी भौतिकवाद के प्रस्य स्मों की घपेसा कुछ प्रधिक सन्तोपजनक नहीं है। यह दृष्टि-कोच, कि मन केवस भौतिक तत्त्व का ही एक कृत्य है, और इसके विचारों तथा विकास का निर्वारण भौतिक संबटित संस्था (श्रीवेंनियम) की प्राकृतिक दशाओं दारा. प्रस्पेक पीढी के सामाजिक बीर बाधिक डांचे और मौतिक प्रक्रिया हारा. जिसका कि वह भौतिक संबटित संस्था एक कृत्य है, होता है, एक पशीय और भागक है। इतिहास एक सुघटित और सुभनगीस प्रक्रिया है, यह भारणा मान्स-ने केवस हेगल से ही नहीं ली, घपिल धपने यहवी पूर्वजों से भी है। इस सामिप्राय बादर्थ (नमुना) और इस सुजनशील गतिविधि की व्याक्या उत्पादनशील शक्तियों के विकास के रूप में नहीं हो सकती। जत्यादनवीय सक्तियों का सारा विकास मनुष्य की सुवनशीस चन्तः भेरणा द्वारा हुमा है। सुवनाश्मक पन्तः भेरणा का स्रोत कौत-सा है ? मनुष्य केवल पशु की भांति बीकर ही संसुष्ट नयों नहीं रह सेता ? यदि यह मान भी सिया जाए कि संसार इन्हारमक चनिवार्यता के द्वारा मधासमय निप्पत्ति की मोर, मस्तित्व की एक नई व्यवस्था की मोर यह रहा है, तो भी इसके शीवन और गृदि का स्रोत कौन-सा है ? यह कहना कि इतिहास एक सप्रयोजन प्रक्रिया है, भौतिकवादी विस्तिगण की यथेष्टता से इनकार करना है। यह मान सेना कि यह एक परम तथ्य है, इसे रहत्य-रूप में ही छोड़ देशा है। भौर रहत्य भने का जनमस्या है। इसके प्रतिरिक्त वर्ष मानवीय प्रकृति को नये क्य में बदल ठासना चाहता है भीर मार्क्स का निस्तास है कि इसका परिणाम सामाजिक परिवर्तन धारा प्राप्त होता है। वह सिसता है, "बाह्य जगत पर किया करने भीर उसे परिवर्तित करने के द्वारा मनुष्य स्वयं अपनी प्रकृति (स्वमाव) में भी परिवर्तन कर रहा होता है।" सामाजिक जीवन की दशाओं पर नियंत्रय करके मनुष्य अपनी प्रकृति को ग्रंपनी स्वतन्त्र इच्छा के धनुसार नये रूप में बदल सकता है। मानस कहता है, "मोशिये पूर्वों को मालूम ही नहीं कि सारा इतिहास मानवीय प्रकृति के भिमाभिक बढ़ते हुए क्यास्तरण के सिवास और कुछ नहीं है;" भीर धर्म का उद्देश्य भी ठीक वही है।

विज्ञान चीर धर्म के बीच चलनेवाला इतिहास-प्रसिक्ष विवाद अव पुराना पड़ कृषा है, क्योंकि वह विज्ञान, जी धर्म को चुनौती देशा था, आज वैसा ही मर चुका है, जैमा कि वह घर्म, जिमे वह चुनौती दिया करता था। आज समस्या धर्म के सविष्यमंत्रीय कट्टर मिद्धान्तों के विषय में नहीं है, धरिनु इस बहाय्ट में धारिमक

^{1. &#}x27;affera', 1.18c

धर्म की मावश्यकता

सरव का जो स्थान है, उसके विषय में है; इस मारिमक तरव की व्याक्या विज्ञान द्वारा विसम्भुल ही नहीं हो सकती। मारमा का राज्य हममें से हरएक के मन्दर विद्यमान है, सवा से विद्यमान रहा है भीर सवा रहेगा। इसे सूक्ष्म निरीक्षण द्वारा या बाह्य परिवर्तमों द्वारा प्राप्त गहीं किया का सकता।

जो भारतीय लोग मार्क्सवादी सामाजिक कार्यक्रम की भीर भाकपित हुए हैं, उम्हें चाहिए कि वे इसका मेल भारतीय श्रीवन के बाबारभूत सक्यों के साम बिठाएं। एक स्वप्नसोक (बादसं सोक, युटोपिया) की रचना धौर एक ऐतिहासिक मादर्श की रचना में काफी चन्तर है। किसी भी दिए हुए समय की सुनिर्दिष्ट परि-स्थितियों से बिलकुत्त प्रयक् एक मन्यक्त बारणा स्वप्नसोक है, जो एक पूर्ण सामा-बिक व्यवस्था का एक करपनाप्रसत बादर्श है। वसरी बोर, ऐतिहासिक बादर्श में समिविष्ट स्थितियों का ध्यान रखा बाता है और उसका बाधार परम प्रणंता नहीं. मित सापेश पूर्णता होती है। किन्हीं बाबारभूत विशेषताओं के सम्बन्ध में ऐति-हासिक उन्नति का निर्यारण एक सुनिद्ध्ट पृष्ठमूमि हारा होता है, मसे ही उसके भावी विकास के सम्बन्ध में निश्चय से कुछ न कहा था सकता हो। भविष्य को चंद्रिम रूप से स्वतन्त्र गहीं कर दिया गया. और मानवीय भारता, जो स्वामीनता की भावता से सम्पन्न है, बाह्य भीर भान्तरिक भावश्यकताओं पर विजय पा सकती है भौर इतिहास की गति का निर्धारण कर सकती है। मारत के लिए धादध सामाजिक व्यवस्था वही हो सकती है, जिसमें हमारे श्रीवन की उस माध्यारियक दिशा का पूरा व्यान रका गया हो, जिसमें से कम्युनिस्टों का केन्द्रीय सिद्धान्स, कि सद मनुष्य भाई-भाई हैं, निकला है। उन युवकों से, जिग्हें यह निश्चय है कि धर्म के दिन बीत चुके हैं, हम कह सकते हैं कि वे इस प्रकार के महत्त्वपूर्ण विषयों पर दुढ़ सम्मतियां बनाने के किए सबसे कम योग्य हैं और इसीकिए ऐसी सम्मतियां बनाने के लिए सबसे अधिक अधीर हैं। इस विषय में प्लेटो की सलाह एकदम असंगत नहीं है ।

क्स पर हिटमर के पाकमण ने सब धार्मिक संस्थायों की फोर से, जिनमें पर्य प्रीर सम्प्रदाय-संस्थाएं (संबटरी) भी समान रूप से सम्मितित हैं, देशमस्ति-

र, "मेरे बेरे, तुम बागी जवान हो बीर समय बैठने के साथ-साथ गुन्हारे बर्द्रतासे वर्द्रतासे वर्द्रतासे वर्द्रतासे वर्द्रतास वर्द्रतास वर्द्रतास वर्द्रतास करें। के दान स्वान्त्र काला करें। के देन ति पाले स्वान्त्र काला करें। के प्रतान कर्द्रता के स्वान्त्र काला करें। के स्वान्त्र के स्वान्त्र

पूर्ण उत्साह के प्राहुर्याव को प्रोत्साहम दिया है। यसे उनके उत्तर 'कारित विरोत्ती' वह्मन्त्रों से सम्बद्ध होने का चक नहीं किया जा सकता। यामिक संस्थाओं की बोर से कसी सरकार के धक्षे और सोत्साह समर्थन का परिणाम यह हुमा कि स्थानित ने कट्टर पंथी कर्ष के नेताओं को अभिकृत कर से मेंट के सिए बुताया और इस शत को साना कि उन्हें पेट्रियालें प्राध्मकांध्यक्ष) का चुनाव करने तथा एक पत्रिक प्रमंत्र का (होसी साइनोड) का पठन करने के सिए पाट्रीय समा (नेवानक यसेवामा (होसी साइनोड) का पठन करने के सिए पाट्रीय समा (नेवानक यसेवामा) बुलाने की स्वतात्रता है। वे वोशियस सरकार प्रामिक स्वतन्त्रता को स्वीकार करती है और उन मामलों में कोई हस्सक्षेप नहीं करती, जिनका सम्बन्ध उचित कम से चर्च के साथ है। वर्ष के प्रति पहले का उप विरोध मुख्यतया वर्ष के सबुद्धिकाराएण प्रप्रकार्त्तनीय वृष्टिकोण के कारण था; और इस कारण कि कर्ष रोमानोफ बंस का जरा-बुर्बल वास-सा का हुमा था। बहुत-सी स्यादित्यां हुई, जिनके विषय में अब चर्च करने की सावस्वकता नहीं है। हो सकता है कि यब भी कसी सरकार में स्थान की स्थान का कारण वाहे कुछ भी क्यों न रहे हों, किन्तु यह ऐतिहासिक निश्च इस बात की स्थान्नति का शोवक है कि कनता के जीवन में धर्म का स्थान है।

भाष्यास्मिक पुनवस्त्रीवन की भावद्यकता

माससे और उसके साथी जिन उद्देशों को दृष्टि में रक्कर कल रहे हैं, उन्हें प्राय्त करने के लिए, घप्रिय चुणामों को समान्त कर बालने के लिए घाष्यारिनक पुनदग्रीवन की भावस्थकता है। मई जिस्त-अयस्था में उसे एकता और प्रेरणा प्रदान करने के लिए गहुरा धाष्यारिनक घाषेच का होना घाषस्थक है। सामाजिक कार्यक्रम के लिए केवल वही बुद्धिरंगत प्राधार प्रदान कर सकता है। हमें, जैसा कि स्वर्गीय हेतरी वर्षसन ने कहा था, "सारी मान-वादि के सामें उस परमारमा की घोर देखता चाहिए, जिसकी केवल एक मनक वादि के सामें उस परमारमा की प्राय देखता चाहिए, जिसकी केवल एक मनक माने का, यदि किसी प्रकार मनुष्य उसे पाम र सके दो, धर्ष यह होगा कि सुद्ध का घानिसन्य समुशोध्येद हो जाए।" जिस परमारमा का स्वर्ग कर सकता कि स्वर्ग का स्वर्ग कर सकता विश्व परमारमा का स्वर्ग कर सकता हो सह स्वर्ग का स्वर्ग कर सकता है। हमी कर सकता हमी कर सकता हमी स्वर्ग कर सकता हमी सकता हमी

१. ४ सितनर, ११४६ को न्यालिन द्वारा गरको, लेलिनग्राद और पुक्रेण के ठीन अभि धर्मानची (मिट्रोनेलिटन) का स्वागत-सरकार करने के विषय में अधिकृत वस्त्रव में निग्नतिस्त्रित सनुष्केद सरकार्य है :

[&]quot;मेट के शंख में क्षित्रकांच्यक सार्विवस ने व्यन्य (चेयारील) को बन्नया कि सन्तर्कतां (कोनोंग्रीवस) वर्ष के क्षित्रकारीलयं ने यह दरावा नगता है कि निकट महिन्त में रिरायों की एक निवांचिका सभा (कीनत्रेत) मारकी के और सारे कम के आधिकांच्या (पेड्याको का पुताब करने के निवा और पवित्र वस्तरेत होना है। समस सरकार के व्यन्यव सारोद के की क्षात्रकान ने कवा कि सरकार की बीर रो रस मस्तर पर कीर कराया क नोगा।"

धर्म की ग्रावदयकता

पा सकते हैं ? हम पाप भौर मसारता से मुक्त होकर किस प्रकार उस भगवान की देखने की घन्तर्वृष्टि प्राप्त कर सकते हैं, जो सबके सिए एक है ? धर्म का माधार म्यन्ति के सारमृत मूल्य भीर गीरव का उव्चाटन भीर वास्तविकता के उच्चतर संसार के साथ व्यक्ति का सम्बन्ध है। जब मानव-प्राणी यह अमुमद करता है कि वह पाद्यविक प्रकृति की अपेक्षा उच्चतर एक वास्तविकता की व्यवस्या का संश है, सो वह सांसारिक सफलता से या भौतिकवादी विकान की विकयों से सन्तृष्ट नहीं हो सकता। उसमें अपने भावशों के लिए बाहीद होने की क्षमता है, यह तथ्य इस बात का मुचक है कि अनुष्य शाश्वत बास्तविकताओं के संसार में रहता है भौर उसीके सिए जीता है। पूजा मनुष्य का (विक्य) बढ़ा सक पहंचने का प्रयत्न है। धर्म वह धनुशासन है, जो मन्तरात्मा को स्पर्स करता है धौर हमें बुराई भौर कत्तिवता से संघर्ष करने में सहायता देता है ; काम, कोच भीर लोम से हुमारी रक्षा करता है ; नैतिक बस को उन्मुक्त करता है ; संसार को बचाने का महान कार्य के सिए साहस प्रदान करता है। मन के मनुशासन के रूप में इस (घर्म) में उस बराई का मुकासला करने की कुंजी और सारभूत सायन विद्यमान हैं, जो सम्य संसार के मस्तित्व के मिए सतरा बनी हुई है। इसमें हमारे विचार और माचरण को मारमा के घमों का वजवर्ती बनाने की बात निहित है।

सतित में वर्ग जाह, टोने, मीमहकीमी घीर घर्माविष्वास के साथ मिखित रहा है। उन वर्मीखडानों की, जो किवी समय विष्य जीवन की धोर ने जानेवाले मार्ग थे, पर साज दकावट वने हुए हैं, मनुष्य और परमारमा के बीच में रोक वनकर सहें न होने देना चाहिए घीर आध्यास्मिक जीवन को सारमूत सरसता को नष्ट न करने देना चाहिए। धर्म को, जंसा कि इसके नाम से ही ज्यनित होता है, एक ऐसी संबदक, परस्पर बांघनेवाली सिन्त होना चाहिए, जो मानव-समाज की सुद्दता को घीर गहरा करती हो, यते ही उसके ऐतिहासिक स्वरूपों में प्रनेक स्पष्ट पूटियां रही हों। घपने तरब-स्प में धर्म धाध्यास्मिक स्वाध्यास में प्रनेक स्पष्ट पूटियां रही हों। घपने तरब-स्प में धर्म धाध्यास्मित समियान के लिया साञ्चात है। यह धर्म धर्मीवज्ञान (धियोनांजी) नहीं है, धिनतु धर्म का स्ववहार घीर मनुशासन है। मारमा के दर्ग की, जिसने धरने-धापको शास्त्रत से पृषक् कर मिया है, यही एकमात्र भीषध है। जब मानव-सारमा इसके स्रोठों धोर इसकी शर्ठों की प्रधात करती है, सम वह उत्पत्त भीर आस्वाती बन जाती है। व्यक्ति धोर शास्त्रत के बीच सुन्त हो गए सम्बन्य को पुनः स्थापित करना ही यम का सस्य है।

वर्म का सार उन वर्म-सिद्धान्तों में भीर भामिक मतों में, विभिद्यों में भीर संस्कारों में नहीं है, जिनसे हममें मे भनेक को बिरनित होती है, भवित युगों की गम्भीरतम युद्धिमत्ता में, भनवरत तस्वज्ञान में, सनातन धर्म में है, वो भाषुनिक विभार की किकर्तस्वविभुद्ध भस्तव्यस्तता में हमारा एकमात्र प्रभव्यस्ति है। विभिन्न धर्म स्तय का प्रतिनिधित्व नहीं करते, स्रित्तु सस्य के उन विभिन्न पसीं भीर धार- नाधों का प्रतिनिधित्व करते हैं, जिनमें कि नोग विद्वास करते रहे हैं। वे उस एक ही सरम की विविध ऐतिहासिक धनिक्यांतिमां है, वो धपनी प्रामाणिकता की दृष्टि से सार्वभीन धौर सार्वभीक की, "जिसे ईसाई धर्में कहा बाता है, वह प्राचीन सोगों में भी विद्यमान या, धौर मानव-वाति के प्रारम्म से सेकर ईसा के छरीर पारक की की प्रत्य नाति के प्रारम्म से सेकर ईसा के छरीर पारक की की प्रत्य नहीं रहा, बब इसका धरिताय न रहा हो; इसा के धानमम के बाद सुच्चे धर्म को, जो पहते से ही विद्यान पा, दिसाई धर्म कहा सुच्चे धर्म को, जो पहते से ही विद्यान पा, इसाई धर्म कहा नाते नाता।"

इस सजनशीम असव-पीड़ा के काल में, अपने कब्ट-सहुन की गंभीरता के कारम भी, भारत को यह विश्वेषाधिकार प्राप्त है कि वह संसार के लिए प्रकाश बन सके, सार्वभीम महत्त्व के एक संदेश का बाहक बन सके। भारत कोई जातीय म्यक्तित्व नहीं है, क्योंकि जासीय मनितम्यसा बनावटी है। विसुद्ध जासीय रूप हो मुक्तिगत की मादसं कल्पनाएं-भर हैं। वास्तविक जीवन में ऐसे व्यक्तियों को प्राप्त कर पाना सरल नहीं है, जिनमें किसी एक ही जाति की सब विशेषताएँ एकन विश्व-मान हों। सभी चगह मनुष्यों में विभिन्न बावियों की विशेषवाएँ मिसी-बुसी मिसवी हैं. यहां तक कि एक ही परिवार के सदस्यों में भी एक ही जाति की विशेषताएं शायद ही कहीं दीस पड़ती हों। भारतीय संस्कृति वातीय दृष्टि से एकदेशीय नहीं है, मंपित इसने सब आतियों के लोगों को प्रमाबित किया है। धनुमृति मीर उद्देश्य की दृष्टि से यह भन्तर्राष्ट्रीय है। मारत के प्रतीकस्य वर्ग हिन्दुत्व में यही मावना विद्यमान है : वह भावमा, जिसमें इतमी बसाबारन बीवनी खनित है कि वह राज-सीतिक और सामाजिक परिवर्तनों के बाद भी बजी हुई है। जब से भी इतिहास का प्रसित्ते स उपसब्ध है, तभी से बहु बारमा की पवित्र ज्वामा का सास्य प्रस्तुत करता रहा है, वह ज्वासा सवा, तब भी बब कि राजर्थस नष्ट होते हों गौर सामान्य ट्टकर संबहर बनते हों, विद्यमान रहेगी। केवस यही पवित्र क्वासा हमारी सम्यता की भारमा, भीर नर-नारियों को जीवन का एक सिखान्त प्रदान कर सकती है।

मनुष्य में एक, न केवल जीने की, प्रतितृ गौरव के साथ जीने की उच्चमत (मौसिक) प्राकांका विद्यमान है। जब हमारे इस गौरवपूर्ण जीवन के मानेय की बहातिय समर्चन प्राप्त ही जाता है, जब हमारे सन्वर एक विधिष्ट प्रकार का पार्मिक उस्ताह भर उठता है। ऐदा व्यक्तिक कोई सीन ही, जिसके मने के किया न कभी ये प्राचार मुंद्र प्रकल न उठे हों—मैं क्या हूं? मेरा मूल कहा है? येरी मितवस्या क्या है? दुसके प्रतिरिक्त हुने इस विश्व के रहस्य पर विस्त्य की मनुश्रुति होती है.

१. 'सिष् कि वेस रिसिक्रिकोल', श्रव्याय १०

इस स्तामुल-गरे क्या पर विकार की किए.
 "बरे, वे सन् राविकां और विकार कियर कार्य हैं?
 और काम्प्रती क्या कहां हो सकता है?

इसकी सुन्यवस्थितता में विश्वास होता है; हमें चिर-काश से बनी भा रही पहेसिय के उत्तरों की घन्तहीन सोज है और वस्तुओं की सचाई को खोज निकासने क मधीरतापूर्ण सामसा है ; उस सचाई को, बो इस मर्थ में सार्वभौग भौर परम है वि वह सब मनुर्व्योके लिए, सब देखों और कालों के शिए प्रामाणिक है। रहस्यमय क मनुमय सब धर्मों के मूल में विश्वमान बाधारमूत गुण है। गेटे कहता है, "विभा रक के रूप में मनुष्य का सबसे बड़ा झानन्द यह है कि जिसकी याह पाई वा सकत है, उसकी बाह पा ली जाए, भीर जिसकी बाह नहीं पाई जा सकती (भवाह), उस सम्मुल मद्भा से सिर मुका दिया काए।" कुछ ऐसे तक्य और मान्यसाएं (जीवन मुख्य है जिनकी कोई व्यास्था नहीं की जा सकती । हम यह महीं जानते कि इर संसार का श्रीस्तत्व किस्तिव है ; श्रीर मान्यताशों के अवत के साथ, भी देश भी कास के संसार की बापेक्षा कम वास्तविक नहीं है, इसका क्या सम्बन्ध है। यहि ष्टम मानदीय तर्कबृद्धि की इन सीमाओं को पहचान सकते हैं भीर उन्हें स्वीका कर सकते हैं, तो इसका कारण केवल यही है कि हुगारे अन्दर एक भारमा है, जे तकंबुद्धि की अपेक्षा कहीं अधिक उत्कृष्ट है ; बही तकंबुद्धि को अपने उपकरण (साधन)के रूप में प्रमुक्त करती है। इन दोनों को पूचक नहीं किया जा सकता क्योंकि भारमा तो वस्तुत: वह समुचा व्यक्तित्व है, जो धपने दम्बतर मंध के पय प्रदर्शन में कार्य करती है ; भौर जब प्रात्मा कार्य करती है, दब हमें परमात्म का दर्खन होता है। यथपि बौदिक प्रवृत्ति मानवीय मन के सिए स्वामाविक (नैस मिक) है, परन्तु इसकी सुस्पष्ट अवितब्यता तो इसकी धनयनभूत (मुक्य) ही है। कसी न कमी हममें से प्रत्येक ने अवैयन्तिक आनन्द के उन क्षणों का अनुसव किया होगा, वन ऐसा लगता है कि हम इस स्थूम पृथ्वी पर महीं यल रहे, प्रपित् हवा में उड़ रहे हैं, जब हमारा सारा अस्तित्व एक ऐसे साम्रिज्य से भोतप्रोत हो चठता है जो घवर्णनीय होते हुए भी धनुमृतिगम्य है, यद हम एक घरापित (दिव्य) वातावरम में स्नान कर रहे होते हैं, जब हम परम धानन्द की सीमाओं सक की स्पर्धं कर सेते हैं, वहां पहुंचकर स्वार्थ-वाधमा और धतृष्य साससाएं उपलब्धि और प्रशान्तता के सम्मुख बुटने टेक देती हैं। इस प्रकार के सन्तर्य दिट के क्षण भीर मानंद की मनौदशाएं व्यक्तित्व को ऊंचा चठानेवासी, विस्तार प्रदान करनेवासी, गह-राई तक से वानेवासी, और समृद्ध बनानेवासी होती है, और फिर भी वे उसका विश्व के साथ एकारम्य स्थापित करती हैं। पुर-पुर कर देने वाशी गहराई के धौर

बर मैं म रहंगा, क्या तर कोई खोगा ?

भीर में सदा में ही क्यों रहता हूं १%

बाक्टर दि का मेदर, 'प्लेजर्स एकड स्पैक्युलेशन्सा (१६४०)

में हैं में महेलियां, जो आती तो बच्चे तक के मन में हैं, पर जिनका समेठे लिए सन्तीम-कनक उत्तर कामी तक कोई दार्शनिक भी नहीं दे दाया

तीय नस्लास के इन मनुमर्थों में, जबकि हम पंबों हारा उसर उठकर बाहत-विकता को स्पर्ध करने लगते हैं, अब हुन प्रकाध से भर उठते हैं मीर प्रास्ता के साफ्रिस्म के वातावरण से भर उठते हैं, हमारा मन भाष्मर्यजनक स्पटता से भर जाता है और हम प्रपने भाषको एक निमतापूर्ण विषय का भ्रंग धनुमब करने समते हैं। जिनके चरित्र भीर सस्यनिष्ठा पर कोई भारतेप किया ही नहीं जा सकता, ऐसे लोगों ने यह गम्भीर पाब्दों में बताया है कि किय प्रकार उनका सारा परिसास ही स्पान्तरित हो गया। भारता ही उनका जोवन, प्रकाश और भानन्द है। उनका सम्पूर्ण स्वभाव पनुष्पान की गतिविधि है, जान-प्राप्ति का प्रयत्न। वे सो प्रपनी भारता की जाति में रह रहे होते हैं, परन्तु उनके धरीर जीवनी-शक्ति से प्रवस भौर प्रविकास्म होते हैं।

मर्म का मूल एक प्रकार की विस्तय की धनुमूति में भीर स्वयं जीवन के शारवत रहस्य में, इसकी चारुता भीर शक्ति में, जब हम किसी तृष्तिदायक वस्त् को प्राप्त करते हैं, तब होनेवाने परम उल्लास के बनुभव में है ; धौर इनके सभाव में मनुष्य मृतक सब्ध है। "धरी गार्गी, जो इस 'धविनश्वर' को विना जाने इस संसार से प्रयाग कर जाता है, वह वरित्र है, दया का पात्र है ; दूसरी शोर, जो कोई इस 'प्रविनस्वर' का ज्ञान प्राप्त करके इस संसार से प्रयाण करता है, वह बाहाण है।" मं र फिर, "यदि हम उसका ज्ञान यहीं प्राप्त कर में, तब तो भीवन सफसहै ; पर मदि हम उसे यहां न जान पाएं, तो यह महान विपत्ति है। " व यदि मानव-जीवन शास्त्रत के साम सम्पर्क स्थापित करने की श्रदम्य भागसा से प्रेरित न हो, तो उस जीवन का कुछ बार्य ही नही है। प्लीटिनस कहता है, ''इसके सिए, यह सर्वोच्च 'सौन्दर्य', वह परम और मूल सौन्दर्य, अपने जेमियों को सौन्दर्य के मनुकत गहता है भीर उन्हें प्रेम के योग्य भी बनाता है। भीर इसके लिए घारमाओं के सामने कठीरतम भीर चरम संवर्ष प्रस्तुत किया बाता है ; हमारा सारा थम इसीके मिए है कि कहीं हम इस सर्वेत्रेष्ठ ऋतक का कुछ भी बंध पाए बिना न रह जाएं, जिसे प्राप्त करना भानन्दमम बृद्धि में घत्य होना है ; भौर जिसे प्राप्त करने में धसकत रहुना घरम असफसता है। नर्योंकि जो व्यक्ति रंगों और दीख पड़नेवाले रूपों 🎚 मिसमेवाने आनन्द को पाने में असफल रहता है, शक्ति भीर सम्मान पाने में मसफल रहता है, यह मसफल नहीं है ; प्रपितु केवस यह मसफल है, को 'इस' मानन्द को पाने में मसफन रहता है, जिसे पाने के शिए उसे राज्यों को भी स्पान देना चाहिए।"

जब तक उस 'सर्वोच्च' (परमेश्वर) की भावक न मिसे, तब तक जीवन

वो वा श्वारपरं गावि व्यविश्वाऽत्यास्त्रोकान् वेति सं कृषणः १ वय प्यरचरं गावि
 विश्विताऽस्त्रास्त्रोशाः विशे व बादायः ।

१. महती विनिध्ः।

भपूर्व रहता है। भारमा की भी ठीक वैसी ही बांधें हैं, जैसी वारीर की हैं ; उन भारतों से बह परम सत्य का ज्ञान प्राप्त करती है और परम पूर्णता से, जो परमारमा है, प्रेम करना सीसती है। "बैसे श्रांस आकाश को देखती है, पैसे ही सामक सोग परमारमा के उच्चतम मिवासस्थान को सवा देखते हैं।" इस प्रकार के ग्रनभव मानव-परिवार की सभी वासाओं में होते रहे हैं, यचपि विभिन्न कालों में भीर विभिन्त जातियों में उनकी व्यास्पाएं भनग-प्रसग बंग से होती रही हैं। मुसा बावेश में कह उठता है, "शाश्वत परमारमा ही मेरा बाध्यम है और नीचे भनन्त बाहें हैं।" साम (ईसाई भजन, स्तोन)-लेखक भी इसी प्रकार के, धादवत निवास में से जाए जाने के, धौर उस 'एक' के साथ, जो पर्वतों के अन्म से भी पहुसे, संसार की रचना से भी पहुसे विद्यमान था, साहुचर्य के धनुभव की चर्चा करता है। मारमा का संसार प्लेटो के वर्शन का एक आवश्यक अंग है। उसकी दृष्टि में यह भारमजगत ही सत्य, शिव भीर सौन्दर्य का भाषार भीर भाषय है। मानकीय मन केवल मौतिक उत्त्व के संसारतक ही सीमित नहीं है भौर इसे बास्तविकता के सोकोत्तर और मतीन्त्रिय क्षेत्र के साथ विनिष्ठ सम्पर्क तक ऊंचा उठाया जा सकता है। सेंट पान निसता है, "भने ही हमारा बाह्य मनुष्य अप्ट हो बाए, फिर भी हमारा झान्तरिक मनुष्य दिनोदिन नया भीर नया होता जाता है। हम उन चीजों की मोर नहीं देखते, को दिसाई पहती है, बस्कि उन चीजों की घोर देखते हैं, जो दिलाई नहीं पढ़ती ; वर्षोंकि जो चीजें दिलाई पढ़ती हैं, वे सणमंगुर हैं भीर को की जें विकाद नहीं पड़तीं, वे शास्तत हैं।"र प्सीटिनस (इस्वी सन् २०७-२७०) कहता है, "कई बार ऐसा हुमा कि मैं प्रमने धरीर से बाहर, अपर उठाकर अपनी बारमा में पहुंचा दिया गया ; इस प्रकार मैं धन्य सब बस्तुमों से पूपक् होकर बात्मकेन्त्रित हो गया ; मुखे बब्धुत सौन्दर्य के दर्यन हुए ; सुक्ते पहले किसी भी समय की अपेक्षा एक उच्चतम व्यवस्था के साथ सम्मिलन का विश्वास हुमा); मुक्ते विव्य सत्ता के साथ सादास्य प्राप्त हो गया।" "एक बार

२. साचे बार्य म्लेप्जानो समाने शबधान ।

इ. 'दब्दरोनीर्मा,' १३.२७

है . ब्यूट्रानामा, ११.२० ४. 'तामा १०.२१ साथ ही तुलमा कीजिय, ''जैसे हिरन पानी के मालों की घोर बांच्या हुमा बीकता है, जैसे ही, हे परमामा, जेरी बासमा तेरे लिए तरस रही है । मेरी फासमा परमास्मा के लिए पासी है, मोरे आगाने परमासमा के लिय । मैं परमासमा के सम्झुब कर पहुंच्या। १''— सम ४२. १-२ कोर फिर, 'हि परमासमा, तु मेरा परमासमा हैं । मैं तुम्के बल्दों ही हूंद लूंगा। एक सुम्ब कीर तुमाइक प्रदेश में, कहां पानी का नाम नहीं है, मेरी। बाससा देरे लिए प्यासी है भीर मेरा सर्हर तुने लिए कालायित है।''—साम ४३. १

१. '२ कोरिन्धिवन्स, ४. १६-१=

६. पिनोइस. ४, ८, १

वहां पहुंचकर आरमा इस अनुभव का विभिन्नय विश्व की किसी भी थस्तु से करने को तैयार नहीं होगी ; वहां तक कि यदि उसे सम्पूर्ण नशकों समेत प्राक्तय-मध्यप्त दे दिया जाए, तो उसके बदले भी वह इस बनुभव को छोड़ने को तैयार नहीं होगी; इस मनुभव से बढ़कर उच्चतर थीर उत्कृष्टतर बस्तु और कुछ नहीं है। इससे भीर कपर बाना हो ही नहीं सकता।" शागस्टाइन ने सपनी दोय-स्वीकृतियां इन स्मरणीय शब्दों से प्रारम्भ कीं, "है प्रभु, तूने हमें अपने सिए बनाया है, भौर वर तक हम तुम्ममें पहुंचकर धान्ति प्राप्त नहीं कर सेते, तब तक हमारे हृदय मधान्त रहते हैं।" उसके नेलों में ऐसे अनेक संदर्भ हैं, जिनसे यह सुचित होता है कि अपने भीवन के महान क्षणों में वह 'उस' तक पहुंच भया था, की "एक काँच में, एक धनांग में उस धारवत बुद्धिमत्ता को स्पर्श कर नेता है, जो भवन्यकान स्थापी है" भीर जो स्वयं वह प्रविमत्ता है। मुहम्मद ने कोर देकर कहा था कि परमारमा सप-मुच है, इस बात को सिख करने के धन्य किसी प्रमाण की बावस्यकता नहीं है। उसके अपने इस अनुभव की, कि "परमारमा मेरी धपनी गर्दम की नस से भी मेरे प्यादा नवदीक है।" गगाही ही इसके सिए काफी है। सेंट टामस ऐक्बाइनास को एक उस्केखनीय अनुभव हुया था । वब वह नेपस्स में भास (स्वीप्ट याग, मन) कर रहा था, वब उसने अपनी कलम और ब्वाव एक और रख ही, और उसके बाद प्रपृते प्रपृत्तं प्रन्य 'सम्मा थियोसीविका' का एक शब्द भी पाये नहीं सिखा। उसरे धपने इस महान प्रन्य को पूर्व करने को कहा गया, दो उसने उत्तर दिया, "मैंते उसके दर्शन कर लिए हैं, जिसके कारण मैंने जो कुछ सिखा है भीर उपवेध हिया है, बहु-मुन्दे तुष्क्ष लगने सगा है।" बब एक सिच्य ने बगदाद के सुकी रहस्य-वादी सावक जर्नेद से कहा,"मैंने सुना है कि आपके पास दिव्यकान का मोदी है ; माप बसे मुक्ते देशी कए, या क्षेत्र वी किए।" बनैद ने उत्तर दिया, "मैं वह मोती तुम्हें बेच नहीं सकता, नर्योकि तुम्हारे पास चुकाने के लिए उसकी कीमत नहीं है ; भीर यदि में तुम्हें वह मों ही दे वूं, वो तुम बसे बहुत सस्ते में पा रहे होंगे भीर तुम्हें उसके मूल्य का पता ही नहीं बसेया । मेरी तरह तुम इस (परमारमा के) समूत्र में सिर के बस कूद पड़ो, जिससे कि तुम स्वयं ही उस मोदी को पा सकी।" पड क्रम उस वास्तविक का स्पर्ध करते हैं, वो हम,

परमारमा में सीन हो वाते हैं जैसे प्रकाश प्रकाश में ; हम उड़ते हैं

स्वेच्छा से एक होकर ।

वामिक वनुमूर्तियां उतनी ही पुरातन हैं, जितना मुस्कराना बीर रोना, प्यार

१. 'ऐम्बीक्स्,' इ. ७. इ४

र. 'बुरानं,' ५०.१३

१- निवस्तान) भीरिकास महरू रखामा (१११४), कुठ ६४ .

धर्म की माबस्यकता

71

करना भीर क्षमा करना । परमारमा की मनुमृष्टि कई ढंगों से होती है, प्रकृति के साथ पनिष्ठ सम्पन्न द्वारा, सम्बाई की पुत्रा द्वारा भीर

सूर्यास्य के स्पर्ध,

फूर्नों की घंटी की करपना, किसी की मृत्यु यूरीपिकीय के किसी माटक की सम्मिमित-गानमय समाप्ति

हारा । यह प्रतुमृति जीवन के समी:-समी: उच्चतर होते जाने से लेकर परमारमा में भाव-समाधि की सीव्रतम कोटि तक प्रविदास ब्याप्त रहती है ।

विचारों की कोई भी गंभीर सावना, विश्वासों की कोई भी सोज, सद्युणों के प्रस्थास का कोई भी प्रयत्न, ये सब उन ही स्रोतों से उत्सन्न होते हैं, जिनका नाम वर्म है। मन हारा सौन्दर्य, शिवत्व धौर सत्य की बोज परमात्मा की ही जोज है। माता के स्वन्तों का चूज पीता हुमा विद्यु, प्रसंस्य तारों की घोर निहारता हुमा प्रश्चित्त कंगी को प्रयोग प्रयोग प्रशास में सुक्यवीक्षण के भीचे पीवन का प्रस्थयम करता हुमा विद्यान, एकान्त में संशार के सौन्दर्य धौर करवा का चिन्तन करता हुमा कहा, तारा-मालोकित बाका्य के, उच्च हिमासय के या प्रशास्त समूत्र के सम्भूत का पर पर पर के समूत्र के सम्भूत पार पर सावने बकुकर वमत्कार एक ऐसे समुख्य के सम्भूत पो महान भी है भीर प्रश्चा भी, अद्यापूर्वक खड़ा हुमा एक सावारण मनुष्य, इन स्वमें एक समस्य-सी शास्त्र की भावना और स्वयं के सिए संवेदना विद्यान है।

घण्ये मयों में वामिक व्यक्ति का वर्ग विवक्ति सीया-सादा होता है, जिसमें वर्म-विद्यारों, वर्म-सिद्धारों के मनोमायों या साविदेविक तस्यों की वेढ़ियां नहीं होतीं। यह उस मात्मा की वास्तविकता का प्रतिपादन करता है, जो काल और देश के उत्तर व्याप्त है। सपनी व्यावहारिक मनिव्यक्ति के सिए इसकी मह पूरिक होती है, "को सी कोई मना करता है, वह भगवान का है।" त्यायपूर्वक सावरण करना, सौर्य से प्रेम करना और सत्य की भावना के साथ विनक्तवापूर्वक करना मही सबसे उसे मा विनक्तवापूर्वक करना यही सबसे उसे मा किसी भी का ही सी वह से सी किसी भी जारि की सीमा मों है, अपने वास्तविक कर में साती है, अब भी कभी यह प्रपत्ती भारतिक सहराक्ष्मों में केशियत हो उठती है, जब कभी हसकी भारत्तिक सहराक्ष्मों में केशियत हो उठती है, जब कभी हसकी भारतिका पर

[.] भारस्कान से तुलना बीजिय, "व्यक्ति मानवीय भारतीय मेर बरेस्यों को मगरवा को बोर वह स्थान के मगरवा को बोर वह स्थान त्या भारस्कां मानवा का स्थान के स्थान के स्थान करता है, वो प्रदृष्टि कोर विवार-मन्द, दोनों में प्रकर होती है। वह मानवीय वासिल को एक साराम् र के स्पर्ने दे राज्य है सीर सम्पूर्ण दिस्स को एक महत्त्वपूर्ण समा कर में बातुस्य करना च्यावा है। इस बातों के सार्वित साराम्यावा है। इस बातों के सार्वित महिलायां तो मोर्ग में साराम्यावा है। सार्वित महत्त्वपूर्ण करने सार्वित साराम्यावा हो। मेर्ग में स्थान प्रकर्ण की सार्वित महत्त्वपूर्ण कर में स्थान प्रकर्ण की सार्वित साराम्यावा न तो स्थानित साराम्यावा है। सार्वित स्थानी प्रकर्ण हो सार्वित प्रकर्ण हो। सार्वित प्रकर्ण हो। सार्वित साराम्यावा है। सार्वित स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित साराम्यावा स्थानी स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित सारामी स्थान साराम हो। हो सार्वित स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित स्थान हो। सार्वित सारामी स्थान साराम हो। हो। सार्वित सारामी स्थान हो। सार्वित सारामी साराम सारामित साराम स

प्रपने मासपास के गम्भीरवर जीवन की बारामों का प्रतिभावन (रिस्पीस) होता है, तब यह पपनी सच्ची प्रकृति को प्राप्त होती है भीर बानन्द के साथ रोमोपकारी उस्लास के साथ पर-मारमा के जीवन में, रहने सगती है। जिसकी जेवना सर्वोच्य भारमा में, बुढि भीर भानन्द के बपार समुद्र में, सीन हो गई, उसे जन्म देकर माता सफस-मनोरच हो जाती है, परिवार पवित्र हो जाता है भीर उससे सारी पृथ्वी पुष्यवती हो उठती है।

जो संसार प्रधिकाधिक यंशीर शोकान्त विपत्ति में मटक रहा है, उसकी मुक्ति किसी चन्य उपाय द्वारा नहीं हो सकती। मानव-माति के विस्तृत बगस की सद प्रमुख प्राच्यात्मिक सामप्रियों का मूल बाबार मानव-जाति की बास्तविक, भारिमक एकता की स्थीकृति (मानना) है ; एक ऐसी एकता, विसका, व्यक्ति प्रथमी प्रकृति की गहराई में, प्रत्य किसी भी अनुभूतिमूलक समाज की अपेदार मिक मंग है। उन व्यावहारिक रोकों का जो हमें एक-दूसरे से प्यक करती हैं, मस्तित्व उससे गहरे स्तर पर पहुंचकर समाप्त हो बाता है। यदि हम मान्यारिमक वास्त्रविकता में केन्त्रित हो आएं, तो हम भोक और भय से, जो हमारे अराजक भौर प्रतिमोगितारमक समाज के बाधार हैं, मृश्ति या जाते हैं। इसे एक ऐसे मानवीय समाज के रूप में परिवर्तित करने के लिए, जिसमें हर व्यक्ति की भौतिक भीर मानसिक उन्मति की व्यवस्था हो, हमें प्रपनी चेतना का विस्तार करना होगा, भपनी चेतनता को बढ़ना होगा, शीवन के उद्देश्य को पहचानना होगा, भीर उसे प्रपमे कामों में अपनामा होया । चेतना का यह विस्तार, चेतनता की यह वृद्धि सरस नहीं है। यह जान नेना, कि वास्तविकता हमें दिसाई नहीं पढ़ रही है और यह कि हम अन्ये है, और अपने अंधेपन में को कुछ हमें मतीत होता है, उसीको हुम वास्तविकता समक लेते हैं, बालाग है। परन्तु उस बन्बेपन का इसाज करने के सिए और सच्ची दृष्टि पाने के लिए बारमशुद्धि की बाबस्यकता है। हुँमें चैतना की सोम भीर भम के विकार से, बहुंकार के सोह से मुक्त करना होगा ; भीर जब हममें पविभक्षा भीर एकायता मा नाती है, तब हम परिवर्तित हो आहे हैं। हम वहीं हो जाते हैं, जो कुछ हम देखते हैं भौर हमारी प्रकृति नई हो जाती है, हुम संसार के स्वरूप भीर प्रयोजन को समझने सगते हैं, भीर इस संसार में उस

सतुम्रति पर सावारित हों। वर्षा कारण है कि प्रायेक हुन के किन्त-क्रिक्सियों (प्रपतित धर्म के सामनिक्सियों के से धर्मिक अमे के सामनिक्सियों के से धर्मिक आप सामनिक्सियों के से धर्मिक आप सामनिक्सियों के प्राये सामक्रियों के स्थाय सामनिक्सियों के प्राये सामक्रियों के स्थाय सामनिक्सियों के धर्मिक सामें प्रयो के सामनिक्सियों के प्राये सामनिक्सियों के स्थाय सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के सामनिक्सियों का सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के सामनिक्सियों का सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के सामनिक्सियों का सामनिक्सियों के सामनिक्सियों के

र. कुन विषयं अमनी कृतावी असुन्वरा पुरस्वती अ नेन , असार संमित्तरा सागरेजियन् लीनं वरे मानीय वस्य विनः ।

रीिंठ से जीवन-यापम करने में समर्थ होते हैं, जिस रीिंठ से परमारमा पाहता है कि हम जीवन विताएं। सम्पूर्ण सुष्टि का उद्देश्य मानव-शीवन का विकास करना है, मनुष्य का पुनिनर्गण। मानव-श्रकृति को बदले बिना हम मानव-बीवन घोर मानव-समाज को बदल पाने की प्रासा नहीं कर सकते। रिस्ट बारणार्थों घोर सामिताय करनार्थों के सम्बन्ध में धोरंगश्चेय की चूटीली टिप्पणी के बावबूद कि के सालोक मौर दार्थितक के साववा की साम्यर्थ की वर्षीत को वर्षीत के सार्थ में घोर सामित के सार्थ को मौर दार्थितक के साववा की साववा की साववा की साम्यर्थ की देनेवामी सिन्दर्श के प्रत्ये ही एक परिकृत्वर संसार की मत्त सम्बन्ध की सरक्षित वनाए एकते हैं।

प्राय हमें प्रावश्यकता इस बात की है कि मनुष्य के रहन-सहन के डंग में प्रायूस परिवर्तन किया बाए। हम अविष्य को केवस उत्तनी ही सीमा तक निरापर (सुरितित) बनाने में सहायता दे पाते हैं, जिस सीमा तक हम प्रपने-प्रापको बदस पाते हैं। यह प्रारमित वेतन स्वतः नहीं हो आता। यह उस सिप्ताय प्रावर्ध के प्रति प्रतिमानन (रिस्पाँस) है, जो हमें इतिहास में विकार पड़ सा स्वत्य का सा स्वत्य की हो में का सा बरण है। पारत के रहस्यवादी बमें की ही नये बिक्त का प्रमें बनने की संगावना है, जो स्व मनुष्यों को राष्ट्रीय सीमायों के पार भी एक सिफ्त के की सोगवना है, जो सव मनुष्यों को राष्ट्रीय सीमायों के पार भी एक सिफ्त की भोर बींच सकेगा; भारत के इस रहस्यवादी धर्म का क्यम है कि हाम्यारिमक बस्तुएं वैयन्तिक है थीर हमें उन्हें प्रपने बीवन में प्रति-विभिन्न करता साहिए; इसके सिए यह धावश्यक है कि हम वास्तविक को प्राय्त करने किए सीसारिक विषयों से विभूत हो आएं धीर नई कर्जी तमा संकल्प के साथ इतिहास के बनत की भीर नीट वर्ष ।

२ धर्म की प्रेरणा और नई विश्व-व्यवस्था

वर्म के प्रति विरोध—वर्म द्वारा मैत्री—व्यक्ति की प्रकृति (स्वमाव)— विन्तन बनाम कर्म—नई व्यवस्था—प्रवासन्त्र की गलरता (गतिराी्लता)

धमंं के प्रति विरोध

यदि संसार अपनी शाश्मा की कोज में है, तो धर्म, जिस क्य में कि वे हम तक पहुंचे हैं, हमें उस धारमा की प्राप्ति नहीं करा सकते। वे मानवता की निमाकर एक करने के वजाय उसे बिरोबी दलों में विमाजित करते हैं। वे बीवन के सामा-जिक पक्ष पर सस न वेकर वैयन्तिक पक्ष पर बस देते हैं। वैयन्तिक विकास के मूल्मों का प्रतिरंजन करके ने सामाधिक भावना धीर करूपना को निरुत्साहित करते हैं। वे कर्म की प्रपेक्षा जिन्तन पर और स्ववहार की घपेक्षा सिद्धान्त पर कहीं प्रधिक बस देते हैं। भपनी परमारमा के राज्य की धारमाओं द्वारा वे सोगों को इस पुम्बी पर प्रपेलाकृत प्रक्या बीवन विदाने के प्रयत्नों से विमुख कर देते हैं। ऐसा सगता है कि उनकी भारिमक शक्ति समाप्त हो भूकी है भौर बब वे निर्भीद खोस-मर छेप रह गए हैं, जो एक ऐसे सब्बार्थ पर निर्भर हैं, जिसे वे पुनवन्त्री वित नहीं कर सकते। वे भपनी निष्याणता को उन विधियों भीर भाषारों के पासन का माप्रह करके खिपाना चाहते हैं, जिन्हें धावतों और प्रयाओं ने बहुत बनुषित महत्त्व वे रखा है। वे वसिवान की उन प्रेरणाओं के प्रति, जो जागरित हो चुकी हैं, और सेवा के उस भावेस के प्रति, जो धवसर पाने के लिए तरस रहा है, निरपेस जान पढ़ते 🕻। कुरा मिलाकर, वे वर्तमान बस्त-म्यस्त दशायों को बदलने के लिए हममें उत्साह अगाम के बजाय वर्तमान वशाओं को ही उचित ठहराते हैं। मानमें का विस्तास है कि धर्म एक वर्गहीन समाज की उन्तति के मार्ग में रोड़ा है, और 'बीर मनीन जगत' की बन्धममूकत मेधाएं धर्म की सकक से छटकारा वा भेंगी, क्योंकि उन्हें यह मनुभव हो बाएगा कि धर्म का दृष्टिकोण जीवन के सर्थ, प्रयोजन भीर उद्देश्य के यैज्ञानिक सरय का मिच्याक रण है। यह कहा गया है कि "जिस समाज का सक्य पूंजी-भाद है, उसमे उस समाज की घोर, जिसमें यग-नेवों भीर वर्ग-संवर्षों का कोई किछ

मा न होगा, संक्रमण के परिणासस्वस्प सब धर्म धौर घण्यविद्वास प्रपती मीत भ्राप मर जाएंने।" अन्यविद्वास के रूप में धर्म के इस वृष्टिकोण का बहुत विस्तृत रूप से प्रचार किया गया है। "? १ १ १ ७ के मई मास तक सोवियत संघ में कोई वर्ष याकी न वचेगा। इसिएए परमारमा को 'पंपायती समाजवादी गणतंत्रों के संव' (क्स) की सीमा से मध्यपुर्णीत भववेष के रूप में निवासित कर विद्या जाएगा।" 2 २ ३ प्रारस, १ १ १ १ को क्सा धीर जर्ममी के बीच मित्रता धीर भनाकमण का करार होने के बाद रूप में परमारमा-विरोधी भागतीसम के मश्त्री ने योचना की सी "क्सी-जर्मन करार से नारितकवादी प्रचार में मुविया हो जाएगी, क्योंकि हिटसर और उसकी सरकार ईसाइयत की वेसे ही धनु है, जैसी कि सोवियत सरकार।" भय, क्योंकि वर्ममी भौर क्य एक-हुसरे से सङ्ग रहे हैं और सेट विटेन, जो जर्मनी की धर्महीमता के विरुद्ध किहाद का नेतृत्व कर रहा है, रूस का मित्र बन गया है, 'परमारमा की दशा कुछ काजुक-सी हो गई है। राजनीतिक परिवर्शनों के कारण हम यह मानने लगे है कि जर्मनी भ्रमीस्वरवादी है और कस ईस्वरमस्व ।'

धर्म दारा मंत्री

विस प्रकार संसार विभिन्न भातियों भीर राष्ट्रों में बंटा हुमा है, उसी प्रकार विभिन्न घर्मों में भी। पूर्व भीर पश्चिम, घरव भीर बहुवी, हिन्दू भीर ईसाई, पर-स्पर कोई भी समझीत। कर पाने में भ्रसमय हैं। यह समका गया था कि एक पर-मारमा में विश्वास के फसस्यक्य सामित और एकता हो सकेगी, परन्त उसकी इस

१. म॰ बुसारिन, 'दि ए, बी, सी भौफ कम्युनिस्म' (साम्यवाद का क, स, ग)

९- १५ मर्द, १६३२ का कादेरापत्र

३. वन घेट प्रिटेन सूरोप की बेन्द्रंथ शांकियों — वर्गनो धीर स्टब्सी— से मिन्द्रा-सम्मण् बनाप रखने के तिय सहस्त्व था, तम दार्थाश्वन प्रासित्यव्य का वर्षण करते हुए यहे तार है लाएव ने बहु। या कि वह "पद्म कार्यक्रिक काणिकारकरी राज्यतंत्र है, परन्तु अससे न तो धांकि का धार्मिक स्वरूत्त्रम की धीर न दूसने बूरोगेश राष्ट्रों की प्रस्ता को की क्सिंग सकर का सब है।" दिन कर को एक हंस्यत्मीद केवीसिक हंसाई के कर में प्रस्तुत किया गया था, वो कन्बुनितम की धार्म सैनाय का, सिसने "मिर्क्यारों को तोड़ निया है, पारित्यों की हस्यारों की हैं ति ता का राष्ट्रीय करता कर दिया है।" मुकालका करने कात हुमा था। १८९५ में केटप्यत्ती को वर्धनित्य ने कहा था। दिर भी कांगी बचारों विशाय कीर धाररी नेता में ता रहे हैं या साववेदिया की वर्धनी खानों में निषता होकर बेगाट कर रहे हैं।" का कर केवा, शरही को को ता है की बोर से हर देनियों पर धार पुर्वे कोर तो चीर, नवा हम कपनी खांगी कर मरोसा कर सकने में, कि सारको कैसेहस धार पुर्वे । कोर तो चीर, नवा हम कपनी खांगी कर मरोसा कर सकने में, कि सारको कैसेहस धार पुर्वे । कोर तो चीर, नवा हम कपनी खांगी कर मरोसा कर सकने में, कि सारको कैसेहस धार पुर्वे । कोर तो चीर, नवा हम कपनी खांगी कर मरोसा कर सकने में, कि सारको कैसेहस धार पुर्वे । कार तो तो सो साम करवार थी।" दगपसा रीप, 'खास वावर दु मीरोज', (१४३०) सार पुर्वे

प्रकार की क्यास्था के कारण, कि सब सोगों को एक ही इंग से विदवास भीर बतिय करना चाहिए, उससे कहीं श्रीयक उत्पात हथा है, जिसमा कि राजामों की-महत्त्वाकाक्षाओं या वातियों की शत्रुताओं के कारण हुआ है। धर्म का उद्देश्य मसे ही सार्वभीमता हो, किन्तु धर्म स्थानीय और विशिष्ट होते हैं और वे मैत्री के विकसित होने में बाधा बासते हैं। यहां तक कि ईसाई चर्चों को भी मिसाकर एक ही पार्मिक समाज के रूप में संगठित करने के प्रयत्न भी धसफस रहे और विभिन्न सम्प्रदाय ग्रम भी अपनी विदिष्ट श्रीपशारिकताओं और कर्मकांडों का ग्राग्रह बनाए हुए हैं।

परन्तु हिन्दुत्व सममीते भौर सहयोग के लिए प्रमल का प्रतिनिधित्व करता है। यह एक ही सर्वोच्य बास्तविकता तक पहुंचने और उसे प्राप्त करने के प्रयत्नी की विविधता को स्वीकार करता है। इसकी वृष्टि में धर्म का सार उसे प्रहम कर पाने में निहित है, जो शास्त्रत है और सब बस्तुओं में न्याप्त है। इसकी प्रामा-जिकता ऐतिहासिक घटनाओं पर निर्मर नहीं है। हमारे अन्दर दिव्यका का बो मूस सस्य विश्वमान है, उसीको विभिन्न धर्म-सिखान्त विभिन्न काल्पनिक रूप देकर अस्तुत करते हैं। सस्य के विषय में हमारा मर्च-प्रहुण प्रवीत हारा निर्धारित रीवियों से ही सुनवद्ध होता है। स्योकि, केवल वे ही प्रतीक, जो चतास्त्रियों तक प्रमीग में आदे रहते के कारण विस-विसकर जिकने हो गए है, हमें 'दिव्य' (श्रहा) का ज्ञान प्राप्त करने के सिए संबेध्द कर सकते हैं। प्रतीक हदय, विचार और मन द्वारा गड़ी हुई धारणाएं हैं। हमारा काम उनके बिना नहीं चल सकता, न्योंकि वे ही वे सामन हैं, जिनके द्वारा हम समय के क्यों के प्रभीन रहते हुए भी धारनत का निवार कर सकते हैं। इस परिवर्तनधील संघार के रूपों के बाबीन रहकर परमारमा के परिवर्तन-छाय रहस्यों का विचार कर सकते है। कविता, पराण-कथाओं और प्रतीकवाद का

२. हदा सनीया मनगाभिनुक्ताः । सुक्ता क्रीक्षितः व्यन्तेद १-६, १-२। ददा मनसा मतीला । साथ हो। १०-१७७-७

१० इन्हों किराता है, "समाज को एटि में निवार करने पर धर्म को, चाहे वह सामन्त्र हो या निशिष्त, दो मेदों में बांदा जा सबता है : एक तो मनुष्य का कर्म चीर इसरा मागरिक का धर्म। इतमें से पहला, विश्वते न कोई मन्दिर होने हैं, स बेलिबा, ज वार्मिक विश्वत्र, मोर मो विशुक्त रूप से सर्वोध्य वरमारमा वी पूजा-प्रकृति तक, बोर मैतिकना के शास्त्रन प्रवित्रकों तक ही सोमित रहता है, देसा बाटा उपविष्ट धर्म है, विशव और साथा, सचना आस्तिकसूत, विसे मात-तिक विन्य चिविकार या कानुभ बढ़ा वा सकता है । इसरा वह है , वो किसी एव देश में संविधानक होता है, जो वस देश को मपने देशका, अपने संरक्षक कामप्रशास प्रवान करता है। इसके अपने धर्म-सिद्यान्त कोने हैं, कारना विविधां होता है, चीर कानूम हारा नियत हमकी वपनी बाद्य पूत्रा-पहति होती है। जो एक राष्ट्र शमका अनुवानी क्षेत्र है, जमरे अतिरिक्त रीप मारा संसार इसकी रुप्टि में मालिक, विरेशी और वर्षर होता हैं । मनुष्य के कर्मण और अधिकार फेनन रसकी बारती वेदियों एक ही प्रकृष्य पाने हैं 100-- 'मोरान करेंदेरर', बांड ४

प्रयोजन मारिमक जागरण भौर विकास के लिए राजमार्ग के रूप में सेवा करना है। सब वर्म-विश्वास ससीम मन द्वारा असीम को प्रहुत करने के प्रयत्न हैं। वहां सक वे प्रन्तिम लक्ष्य सक पहुंचने में हमारी सहायता करते हैं, वहां सक वे मूल्यवान हैं। वे विभिन्न इसलिए हैं क्योंकि ने सोगों की विभिन्न प्रायह्यकताओं के, उनकी जाति भीर इतिहास के, उनके लिंग भीर स्वभाव के धनुकल बसे हैं। परन्तु वे सब परीक्षणारमक र है, और इसमिए असहिष्णुता को किसी प्रकार उचित नहीं उहराया का सकता । धर्म का उन नियत बौद्धिक धारणाओं के साथ धपसा नहीं किया जाना चाहिए, जो सबकी सब मन द्वारा निर्मित हैं। जो भी कोई वर्म बंदिम और परम होने का दावा करता है, वह अपने मतों को शेप संसार पर थोपना शासता है धीर इसरे सोगों को प्रपने प्रमापों (स्टेडर्ड) के प्रनुसार सम्य अनाना चाहता है। जब दो या तीन विश्वास-प्रणालियों (धर्म) सब नोगों को धपने डांचे के ग्रंदर से धाने की कोशिश करती हैं, तो उनमें टकराव अनिवार्य हो बादा है, क्योंकि संसार में केवन एक ही 'परम' की-वह भी यदि हो ही-गुंबाइस है। इन विरोधी निरं-इसतामों (पार्मिक सामाधाहियों) की हास्यात्यवता हमारी दब्दि में इसहिए नहीं भाती. क्योंकि हम इनके साथ बहुत अधिक परिचित हैं। अब वार्मिक जीवन का पेशे के साथ और मानिर्मृत सत्य की स्वीकृति के साथ मिथण कर दिया जाता है. सब उस घम में बाहरी यंत्रवात (मर्शानरी) प्रमुख हो बाता है।पुरोहित या वर्म-सम्प्रदाय भावना का स्थान से लेखा है भीर खब सोगों से एक ही बात की मांग की जाती है कि वे उस मत के विश्वास में निष्ठा रखें। यदि बाप उस मत को मानते हैं भौर उस समुदाय में सम्मिमित हो बाते हैं, तो मापको सदा के लिए कुछ विशेषा-विकार और कुछ विमुक्तियां (छ्टें) प्राप्त हो आसी हैं। जीवन की सुसना में यह यंत्रबाद बहुत सीमा-सादा है, इसकी किया बहुत स्पष्ट है, और इसके परिणामी की गमना बहुत ही सुनिष्यित रीति से जनगणना की रिपोटों और भाकड़ों द्वारा की ना सकती है ; परम्तु इसका प्रभाव हमारे स्वभाव की केवस बाहरी सतह की धीर ही संवासित रहता है। यदि हम यह सममते हैं कि दूसरों को शति पहुंचाकर भी, बस-प्रयोग द्वारा हमें अपने धर्म का प्रधार करने का इससिए अधिकार है कि हुमारा धर्म घम्य धर्मों से ऊंचा है, तो हुम नैतिक धारमविरोध के दोवी हैं, क्योंकि

१. पक मुश्चितित स्कोन में बहा गया है, "है सम्बान, तुम स्वस्थ हो धीर ते स्वर्म व्यान में तुम्हें इस दे दिशा। हे स्वर्यन व्यान है ग्रह तुम प्रवस्त है। तर स्वर्मी स्नुतियों में मैंने दस स्व का बह्नपर कर दिया है। तीनेवात्रा करके मेंने तुम्हारो सर्वन्याविता से सन्त्रर किया। है स्वर्यर, मेरे स्त तीम वोगों को समा परमा।"

स्पं स्मिनिर्वितस्य मननो च्यानेन स्वक्ष्मितं सुर्वानिर्वननिर्वास्त्रियुरो दूर्पकृता कम्मच स्वादितकस्य निराष्ट्रते मगवतो सर्वाक्ष्मात्रादिना सन्तर्मा सगरीरा तविकततारोतस्य मत्कातम् ।

प्रस्पाचार, प्रन्याय भीर कृरता हो बाष्यारियक बुद्धिमत्ता भीर उच्यता के ठीक मियेव हैं। हिन्दूरव का कोई एक ऐसा नियत वर्ग-विश्वास नहीं है, विसपर इसका ओदन या मरण निर्मर हो, क्योंकि इसको यह निष्णय हो चुका है कि भावना धर्म-बिश्वासों से कहीं बड़ी सिद्ध होगी। हिन्दू की दृष्टि में प्रत्येक धर्म सच्चा है, पर केवल सभी बब कि उसके भनुयायी संपाई और ईमानवारी से उसका पालन करते ही । उस दशा में वे भर्म-विश्वास से बागे बढ़कर अनुभव तक और सूत्र से बागे बढ़कर सत्य के दर्शन तक पहुंच जाएंसे । उदाहरण के किए, खंकराचार्य ने धर्म की छ: बास्त्रसम्मत प्रणा-सियों की बाद कही है। उसे एक ही सरवकी विभिन्न प्रशिव्यक्तियों का स्थापक प्रनु-भव या । इका बात बारबी लिखता है, "मेरा हृदय बाद प्रत्येक रूप थारण करनेमें समर्प दन गया है ; हिरनों के निए यह घरने का मैदान है, और ईसाई मठवासियों के निए मठ है, भीर मूर्तियों के लिए यह मन्दिर है, भीर हाजियों के मिए यह कावा भीर टोरा की मेज भीर हुरान की पुस्तक है। मैं तो प्रेम के धर्म को मानता हूं फिर उसके ॐ भाहे जियर मी ने जाएँ। गेरा वर्त और गेरी अदा ही सच्या धर्म है।" राम-् कृष्म भी कई प्रकार के विष्वासों और पूजा-विवियों का पासन करते थे। हिस्तुत्र का चार्मिक मृत्य इस तथ्य में निहित है कि यह बाध्यारिमक स्वतन्त्रता के प्रान्त-यकों को हर प्रकार का सहारा देखा है, और उन सबको उस एक ही सर्वसेट्ट सत्य तक पहुंचाता है, जिसे अनेक ढंग से अभिन्यक्त किया जाता है। यद्यपि मर्म-विश्वास मनेक भीर पृथक्-पृथक् हैं, परन्तु परम्परा भीर श्रीवन की शैसी एक ही है। वर हम अर्म-सिद्धान्तों और परिभाषाओं को लेकर विवाद करते हैं, तद हम विभन्त हो जाते हैं। परन्तु जब हम प्रार्थमा और ब्यान के वार्मिक जीवन का अवसम्बन करते हैं, तो हम परस्पर एक-बूसरे के निकट मा बाते हैं। प्रार्थना जितनी मिन्न गहरी होती है, ध्यक्ति 'सर्वोच्य' (बहा) के ज्ञान में उतना ही प्रधिक सीन ही बाता है। महंभाव की कठोरता प्रवित हो जाती है; बार्मिक मेटों की परीक्षणा-रमकता प्रकट हो जाती है भीर सब भारमाओं के, एक परम सत्तर में, सुरीय केन्द्री-करण (फोक्सिंग) का बोप हो जाता है। हम सब वामिक सम्वेपमों की सारमूच एकता को समक्त नेते हैं और विजिन्त नामपत्रों (सेबलों) के नीचे विद्यमान एक-से समान प्रमुख को पहचान सेते हैं। यहा, विष्णु और शिव उस 'सर्वोच्म' (यहा) के सन्तर्गत हो जाते हैं, जिसका प्रतीक 'ओइम्' है, और उनके मक्त भी

والمنطقات

१. निकस्सन, 'मीरिटस्स बाफ इस्पाम' (१३१४), पूछ १०५

२, ''दैसे बर्ग-जन समुद्र में जा 'व जाता है, वैसे बी मूर्य, सिव, भवरति, बिन्तु और राक्ति के पुजरी मुक्त तक पर्यव जाते हैं।'

सीताः शैशस्य गापेताः वैप्पवाः सनित्यवाः, मानेव प्रान्युक्तीय वर्षमः सागरं स्था ।

उस सर्वोभ्य की ही पूथा कर रहे होते हैं। यदाप सब रास्ते उसी एक अंचाई तक से बाते हैं, फिर भी प्रत्येक मनुष्य अपनी ही पार्थ्य भूमि के किसी स्थान से पमना प्रारम्भ करना चाहता है। हम सब परम्परा की संतान हैं, भीर इंतिहास की यारा में हमारा एक सुनिविचत स्थान है। हिन्दुल किसी एक भर्म-विस्वाद, या एक पंग्या पक प्रत्ये पार्क प्रवाद प्रत्ये की साथ नहीं जुड़ा हुमा, अपितु यह तो एक निरस्पर नवीन होते हुए अनुभव के आधार पर सर्थ की निरन्तर और आधार पुरा को के है। हिन्दुल परमारा के विषय में निरन्तर विकासमान मानवीय विचार है। इसके पंग्यारों, और कारियों का कोई अंत नहीं है भीर न इसके सिता करती का अनुभवों का और सर्थ की नवीन अपनिव्यक्तियों का स्थात करता है। यह सब नवीन अनुभवों का और सर्थ की नवीन अभिव्यक्तियों का स्थात करता है। प्रकाश, चाह वह किसी भी डीप से क्यों निकल रहा हो, अच्छा है, वैसे गुनाव सुन्दर ही होता है, वाई वह किसी भी उद्यान में क्यों न किसा हुमा हो।

हमें बम, जिसे बमे-सिकांतों को मानने और विधि-विधानों के पासन से मिल समस्य जाता है और माध्यारियक बीवन में, को बेतना के परिवर्तन का भाग्रहकर्ता है, बिसके सिए मन्य सब बस्तुएं सावनमात्र हैं, मेव करना होवा। ईसाई प्रतीक का प्रमोग करते हुए कहा नाए, तो वर्ग का उद्देश्य है (ईश्वर के) 'पुत्र' का शास्त्रत पुत-र्जन्म, जिसके द्वारा प्रमकतावादी स्वार्थपरता का प्रावस्थित हो जाता है। यदि संगु-दित धर्म मानव-वाति का, इसके जीवन धौर समाज का, क्यान्तर नहीं कर पाया, तो इसका कारण केवल यह है कि उसने इस बात पर पर्याप्त जोर नहीं दिया कि उसका एकमात्र सत्य भाष्यारिमक गरितत्व के सिए मार्ग सोस देना है। हम मानव-प्रकृति को विचारों द्वारा केवल उसकी अपरी सतह छकर परिवर्तित नहीं कर सकते. भिपत इसके लिए तो हमें प्रकृति में ही भागून परिवर्तन करना होगा। सब पर्मी का सांमा सक्य भाष्यारिमक जीवन है। उनका परस्पर मदमेद सक्य के विषय में महीं है, प्रपित् केवल प्रगति की उस मात्रा में है, जो वे प्रपत्ने कम या प्रविक प्रकाशों के सहारे कर पाते हैं। यदि हम किसी एक धर्म की तुमना इसरे धर्मों से करें, तो हुमें पता चनेगा कि अन्तर केवस मन्त्रों और अमुच्छानों में ही है। यदि हम धर्म-सिद्धान्तों भीर वर्ग-विश्वासों की वह में गहराई तक जाएं, तो दिलाई पढ़ेगा कि सब धर्म उस एक ही बयाह स्रोत से बस प्राप्त कर रहे हैं। अब कोई ईसाई वर्णन करता है कि उसने पैसा के साक्षात दर्शन किए, तो हिन्दू उसे बास्तविक मानने से इनकार नहीं करता ; इसी प्रकार वह उस बौद्ध भिक्ष के बादवासनों पर भी धविष्यास नहीं करता, को मध्यम मार्ग का अवसम्बन करता है। वह मुससमान के, संसार के सर्वोध्य स्वामी की स्वेध्यापूर्वक धरण में जाने के वर्णन का भी खंदन नहीं करता।

भकाते निष्णुवरिष्ट, बकारस्तु महेरस्ट, मकारेयोक्यते कहा, प्रवर्वन क्यो सतः।

सहित्युता का सिद्धाल हिन्दुमों का एक स्वीकृत सिद्धालत रहा है। प्रसोक ग्रीर उसके उत्तराधिकारी दसारय मे नास्तिक आवीवकों को प्रमंग महां प्रश्नम दिया था। मनु का कथन है कि हमें मिनन-विश्वासियों की प्रवामों को मान्यता देता है। में सीप मां। मनु का कथन है कि हमें मिनन-विश्वासियों की प्रवामों को मान्यता देता है। में सीप में, सास्त्रों का मह कर्तव्य बनाया या था कि वे सव बसी के प्रतामयों पा सिकी में, सास्त्रों को मान्यता है। में सीप में में माननेवालों, सभी की रक्षा करें। मुस्सिम इतिहासकार क्षेत्री की मां में ने माननेवालों, सभी की रक्षा करें। मुस्सिम इतिहासकार क्षेत्री की सिक्ता है, "उसने (विवाबी में) यह नियम बना दिया था कि बही कहीं भी उसके प्रमुवायी नृदमार करते पहुँचें, वहां वे किसी अस्त्रिय को, या सुदा की किसी प्रताम की, या सुदा की किसी प्रताम की, या पहुँचाएँ। यब कभी पवित्र कुरान की कोई प्रति उसके हाल में या वाती थी, तो वह उसे पायर से स्वासा मा, भीर पपने किसी मुससमान प्रमुव्य को वे देता था। यब उसके प्रापत की की की के बकर के वे भीर पनने रसो होए उनका कोई साथी उनके पास ने होता था, तो वह स्वयं तब तक बनकी देता-रेस करता था, अब तक उनके प्रसम्पनी साकर पन रहे एक्स स्वर पन के साल देता है। या पान की साल रेसा करता था, जब तक उनके साकनी से करता था, जब तक साल से साल रोता के तथा था ने से साल से स्वर से से स्वर से साल से से साल स

^{2.} Y.E?

^{2. 3.252}

है. इस प्रकार कार्या एक ऐसे विरोधी क्याइ ने डी है, जिसने शिवारी की मृद्ध का वर्षन इस प्रकारों में किया है, "जग दिन (१ कपेन, १६०० को) वह कारीर नरक को गया।" दान हो से हैरएवार के निशास हारा की गई कर करनेशानीय पीक्या भी इस मानता के पनुसन है। "मेरे राज्य में निधन्न क्यों कीर वासियों के लोग रहते हैं और कमके कुम स्वास्त्र की राम करता एक लावी कारी से री राज्य के मंत्रियान का कक बंग रहा है।"

व्यक्ति की प्रकृति

व्यक्तिकी प्रकृतिके सम्बन्ध में ऐतिहासिक धर्मों और एकाधिकारवादी विश्वासों में बाधार मृत धन्तर है। घनों की विका यह है कि परमाश्मा मनुष्य के क्रस्टर है और शतुब्य में भने और बुरे का विवेक करने की शक्ति है ; और यह विवेक की शक्ति ही उसे मनुष्य बनासी है और उसे पशुओं से प्रक् करती और मानव-बीवन को पवित्रमा प्रदान करती है। जीवन की वास्त्रविक इकाई व्यक्ति है, जिसके चन्दर धड़कता हुआ गामवीय हुवय, शौसलाया हुआ मानबीय संकल्प, विद्याल गौरवों चौर घनजानी वेदनाओं की भावना विद्यमान है। प्रजातन ममुख्य में, और उसके अपने-पापको पूर्ण बनाने के, अपना खासन स्वयं करने के, और एक ऐसे समाज का निर्माण करने के, जिसमें अपने-आपको पूर्ण बना पाना सम्मव हो, मिकार और कर्तव्य में इस मास्या की चिमन्यक्ति है। सत्राम धर्म मनुष्य को एक पवित्र वस्तु मानते है, जबकि मान्सें की बृष्टि में वह "सामाजिक सम्बन्धों का सामान्य प्रभाव" मात्र है। वह कहता है, "मानवीय तस्य कोई ऐसी धमुर्त वस्तु नहीं है, जो पुषक् व्यक्ति में निवास करती हो। अपने बास्तविक रूप में यह सामा-विक सम्बन्धों का शामान्य प्रभाव भर है। " समाज वास्तविकता है और स्वाधीन मनुष्य एक प्रतीति या भ्रम है। हिटसर का कबन है, "व्यक्तिक माधव-प्रात्मा के भीर वैयक्तिक उत्तरदायित के भसीम महत्त्व के ईसाई-सिद्धान्त का मैं विरोध करता है। इस सिद्धान्त के विरोध में मैं सुवार के समान स्वच्छ यह रक्षक सिद्धांत प्रस्तत करता है कि व्यक्तिक मनुष्य कुछ नहीं है, उसका कोई महस्व महीं है, भीर चसका निरन्तर मस्तिरक राष्ट्र की प्रत्यक्ष समरता में ही बना रहता है।" रेगीन कैस्ट में वह सिसता है, "उन धर्म-सिद्धान्तों का, जिनके धनसार व्यक्तिगत व्यक्तित्व को घपनी स्वतन्त्रता घीर गीरव का मधिकार है, परिणाम विनास के सिवाय कस नहीं हो सकता।" हिटलर समाजवाद के सिद्धान्त की परिभावा रहा रूप में करता है कि यह सब स्थक्तियों पर राज्य का बाबिपस्य भीर राज्य पर पार्टी का भवाभित नियंत्रण है ; वह कहता है, "वहां कोई उच्छंबसता न होगी, ऐसा कोई स्वतन्त्र भवकाण न होगा, जिसमें व्यक्ति भपना स्वामी स्वयं हो ; यह है समाज-वाद--- उत्पादन के साधनों पर निजी स्वामित्व जैसी सटपूट वस्तुएं नहीं । इसका नया महत्त्व है कि मैं सोगों को एक ऐसे कठोर अनुशासन में अकड़कर सड़ा कर दं, जिससे वे बचकर न निकल सकें ? वे जितना चाहें घपनी मृति या कारखानों पर उतना स्वामित्व बनाए रखें। निर्णायक तरच यह है कि राज्य, पार्टी के माध्यम से. उन सबका प्रविपति है. जाहे वे मालिक हों या कामगर । हमें बंकों या कार-

१. क्यूबरवास वर सुद्धा प्रदन्त

२- दरमैन रोग्रानिग, 'हिटलर स्पीतम' (१६६१), प्रष्ठ १९१-२१६

सानों का सामाजिकीकरण करने में सिर स्वपाने की क्या सावस्यकता है ? हम तो मनुष्यों का सामाजिकीकरण करते हैं ।" "मानवीय व्यक्ति में से उसका सपना इति- हास, उसकी प्रभावनीय व्यक्ति में से उसका सपना इति- हास, उसकी प्रभावनीय क्या है। उसे एक निक्ट्रेय, बहुता हुमा, पटपट विश्वास कर सेनेवामा प्राणी मान मिया गया है, जो मस्तिक स्रोर सपनी हुम्सा से सून्य होकर, उन सोगों हारा पद्यों की मांति हांका लाता है, या योग की सांति काल सिया जाता है, विल्हेंने सपने-प्रापको उसका सासक सनने के सिए पून सिया है। यदि स्वाभितता हिमारे प्रपने साय है। यदि स्वाभितता हमारे पपने वास्तियक सारक में रहने की स्वतन्त्रता का ही नाम है, तो हमसे हमारे पपने वास्तियक सारक में रहने की स्वतन्त्रता का ही नाम है, तो हमसे हमारे एक से स्वाप्त का स्वाप्त कर है। मानव- सारमा का खूंड के सम्मुख यह सारमस्त्रण हमें ऐसे पस्तु में की जाति बना डामता है, विनमें हुदि है। पशु-जगत् में स्वाप्त का सहाता है।

स्वामाधिक स्विकार सौर सन्तः करण की स्वाधीनता, ऐसे "उदार मोह" मीवित किए गए हैं, विनकी साढ़ में पृंचीवादी व्यवस्था बेरा बमाए हुए है। इंडा-स्तक प्रक्रिया का सम्बन्ध मानवता के सामाधिक तत्त्व से हैं। कोई भी व्यक्ति तद क्रक प्रश्वा नहीं हो सकता, बब तक कि वह सामाधिक डांचा (संप्वना) अच्छा न हो, जिसका कि वह संग है। यम की इस स्वापना के, कि हम तब तक समाव में नहीं बदक सकते, जब तक कि मनुष्यों को "व बदक बार्स, विरोध में मानवं यह विचार प्रस्तुत करता है कि जब तक हुन समाव को ग वदस बार्स, एव तक हुन

मनप्यों को नहीं बदस सकते।

१. इरमेन रीक्सिंग, 'श्रीरस चाफ बिरद्रकराम'

विक ग्रस्तिस्व उनकी चेतना का निर्वारण करता है।" उसके उत्तराधिकारियों ने इस दृष्टिकोण को धनम्य (अचकहीन)नियतिवाद तक सा पहुंचाया हैभीर उनका मत है कि चेतना हो केवस एक गीज तत्त्व है (को कारणों की परस्परामें नहीं है)। अब भी कभी परिस्थितियां, इतिहास के खबम्य मियमों के कारण प्रपने प्रापको बदस सेती हैं. व्यक्ति भी बदस जाते हैं। सामाजिक तत्व मानवीय व्यवहार का निर्धारण करते हैं। स्थिनोजा ने कहा था कि यदि हवा में से नीचे गिरता हुमा कोई पत्यर विचारकर सके, तो वह यह सोच सकता है कि उसने अपना मार्ग अपनी स्वतंत्र इच्छा से चना है ; उसे बाह्य कारणों का ज्ञान भी न होगा। इसी प्रकार प्रपने बर्ताव के बाह्य कारणों का जान न होने से हम यह सममने समते हैं कि हमारी स्थिति गिरते हुए पत्यर से भिन्न है। परन्तु हर बात प्रकृति की अपरिवर्तनीय प्रक्रिया के परिजामस्बरूप ही पटिस होती है। मनुष्य इस प्रकृति में एक ऐसा पदार्थ है, जिसकी इचियां और महस्यां वैसी ही घदम्य दक्षाओं द्वारा निर्धारित होती हैं. जैसी दक्षाओं द्वारा पदार्थों का नीचे गिरमा, पौधों का बढ़ना धौर प्रहों का परिभ्रमण निर्धारित होता है। परस्पर-विरोधी मतों की विवारधाराएं केवस सुध्यवस्थित करने के प्रयत्त-भर हैं या उन कार्यों के मिए, जो बस्तुतः प्राधिक हितों के परि-मामभूत हैं, दिसावटी (प्रवास्तविक) कारण सीवने के प्रयत्नमात हैं। इसका परिणाम है एक यंत्रजातात्मक (यांत्रिक दंग का दृष्टिकीण) जिसके बनुसार मान-बीय कार्य ग्रंचे भीर स्वतःचालित वन जाते हैं।

प्रपंत धमकासीन वृद्य को बेसकर हमारा यह वृद्यिकोण बनने सगता है कि हम तो उन विद्य न्यानियमें के बेबस शिकार हैं, जो प्रपंत नियत सहयों की धोर बढ़ रही हैं। हम जितना धमकते हैं, उसकी प्रपेता बहुत ही कम स्वतन्त्र हैं। इस धममिति संवार में हममें से प्रियतां वा वा कारों को करते हैं, जिन हें करने की हक्सा हमारी नहीं थी। जिन सोगों की इस्धा-चित्र कम हो जाती है, कि सम्बाद को प्रधननात से स्वीकार कर नेते हैं। यह संधार गुमाम बन ग्या है, और स्वित्र हमों विज्ञान से स्वीकार कर नेते हैं। यह संधार गुमाम बन ग्या है, और स्वित्र हमों विज्ञान से स्वीकृत कम्मों में बात विद्या जाता है, हममें जातकारी हुंच-कृतकर मर दो जाती है और हमें यह सिसाया जाता है, हममें जातकारी हुंच-कृतकर मर दो जाती है और हमें यह सिसाया जाता है कि हम देशमित, जाती-यता और धमें की मेरणाओं के प्रति ठीक-ठीक प्रतिमावन (रित्सीत) किस प्रकार करें। हम इस प्रकार आपरण करते हैं, असे सिसाय हुए एस या जानवार गृड़िया हों। ग्राराम निस्केत के जाती ही हो हम से एस हमें से स्वीवेत नाते हैं, जो हम सोचले उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि सह प्रकार करें। हम साम सि क्य-क्या हमें। इस साम सि क्य-क्या हमी हम साम सि क्य-क्या हमें। अतन क्या कि सह प्रकार कि हम सि ए बाते हैं। हम सामृहिक साम किए बाते हैं। हम सामृहिक सामुज्य दम जाते हैं, जो साम सीचल वन वाते हैं, जो साम सीचल वन वाते हैं, जो साम सीचल वाते हैं, जो साम सीचल वन वाते हैं। जो साम सीचल वाते हैं। इस सामृहिक साम किए बाते हैं। हम सामृहिक साम किए वाते हैं, जो साम सिक्त उत्ता नहीं। जितना कि सहस मान सुद्ध साम सिक्त उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि सहस साम सिक्त उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि सहस साम सिक्त उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि सहस साम सिक्त वाता हों। सिक्त साम सिक्त उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि सहस साम सिक्त उत्ता नहीं। ज्ञातमा कि साम सिक्त वाता नहीं। ज्ञातमा कि सिक्त सिक्त

पहुंच पाए भीर जो समाज, राज्य, कानून भीर व्यक्ति के विषय में तोतों की तरह रटे हुए विचारों को बुहराते चले जाते हैं । हम मानवीय उत्तम के सच्चे महस्त्र छे पूर्णतया मनमित्र रहते हैं भीर मानसिक दृष्टिसे उन घरिकसित प्राणिमों की दक्षा वक पहुंच जाते हैं, को सनसनी (रोशांघ) के लिए लालायित रहते हैं और मस्पट-तया किसी ऐसी वस्तु के लिए ससन्तुष्ट और उत्सुक रहते हैं ; जिसे वे बोप दे सकें भीर भूमा कर सकें। भान-बुभकर मनुष्यों के जीवनों को दृष्टि बनाया जा रहा है। पारिवारिक स्तेह, पर का प्रेम, अपनों से बढ़ों के प्रति बादर, इस सब बातों की भारिनक दासदा का ही एक रूप बताकर, वानर-पूग की उपांत (एपेडिक्स) असी प्रारम्भिक वस्तु, जिससे कि हुमें भूक्त किया ही जाना चाहिए, बताकर सस्वीहत कर दिया जाता है। हमें इस बात के किए प्रोत्साहित किया जाता है कि यदि धाव-स्यकता पढे, तो हम अपने भावा-पिता तक के साथ हिसारमक पाछविक उपायों का प्रयोग करें। हमें सिखाया जाता है कि हम यह विश्वास करें कि इतिहास भव-श्यम्भानी है, उसका प्रतिरोध करना मुर्खेवा है और मनुष्य महत्त्वहीन है। हम इतिहास का निर्माण नहीं करते, भवितु इतिहास के द्वारा हमान्य निर्माण होता है। वन-समूह की अपने अधीन करने के किए नेता-गण विवश करने, उत्तेजित करने भीर प्रभावित करने के सब प्राप्तिक सापनी का प्रयोग करते हैं। यह मादना साधारणतया सोगों में घर करती जाती है कि विकास की प्रवृत्तियों का प्रविरोध करने से कोई लाग नहीं है ; ऐसे चान्दोशन का विरोध करना व्यर्थ है, जी परि-स्थितियों का तक मंगत परिणाम है ; इमें उन तब्यों के सम्मूल सिर मुकाना ही शाहिए, जिनसे बचने का कोई उपाय नहीं है। भाग्य के पुराने सिद्धांत की ही नया, मसा-सा लगनेवामा बाना दे दिया गया है और बायुनिक तकनीकों से उसका प्रचार किया जा रहा है। व्यावहारिक विज्ञान और तकगीक विज्ञान का, जो कि वस्तुतः प्रकृति के कपर मानवीय तर्कबृद्धि की विजय के परिणाम हैं, सामान्य मनुष्य पर ठीक उत्ता ही प्रभाव इस बप में हुमा है, कि इस विज्ञान का परिमाम यह हुमा है कि मनुष्य मन्त्रों का दास बन गया है । मानबीय पेतना का मन्त्रीकरण हो गया है भीर मानव-भारमा में नई स्वतःवासितताएं (बोटोमेटियम) उत्पन्त हो गई हैं। हममें से प्रधिकांश लोग प्रथमें जीवन का कोई भी ऊंचा उद्देश बनाए बिना बीते हैं भीर बनाना भी नहीं चाहते । हम दिन के बाद दिन, जीवन विदाते बाते हैं, भीर भन्त में वैसे ही मुख हो जाते हैं, जैसे वर्षा के मुसबुसे फुटकर पानी में सुन्त हो जाते हैं। जीवन निरर्धन समवसी भीर धन्तहीन बकबक से गरा हुमा चनता जाता है। हममें से भविकाय की ऐसा अनुभव होता है, मानो हम विज है में बन्द पतु हैं, जिन्हें इस विलकुम बुढिहीन संसार में पूर्णमहत्त्वहीनता को स्वीकार कर सेने के लिए मना सिया गया है।

नया यही है स्वतन्त्रता की पवित्र भ्रामुवंशिक सम्पत्ति (बयौदी)?स्वतग्त्रता

उन यस्टों में से एक है, जिनका प्रयोग करना तो सरध होता है, किन्द्र परिप्रापा कर पाना कठिल। वर्तमान महाग्रद में दोनों ही पक्षों के राष्ट्रों का दावा है कि दे स्वतन्त्रता भीर सान्ति के सिए सड़ रहे हैं। भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस की मोयणा है कि यह साम्राज्यवाद के विरुद्ध भारत की स्वतन्त्रता के लिए पहिंसारमक सवाई सब रही है। हमारे कामगरों का विश्वास है कि जब वे मधिक बेतन, सामृहिक स्वामित्य (भागीवारी), मध-निवेध और मन्दिर-प्रवेश की मांग करते हैं, सो दे स्वतन्त्रता की लड़ाई सड़ रहे होते हैं। स्वतन्त्रता भी पत्रों के थैसे या विस्तरकद बंसी एक व्यक्तिस्थित मासूम होती है, जिसमें बाप को कुछ चाहें, रहा सकते हैं। एक राजनीतिक स्वतन्त्रता होती है, एक मासि की दूसरी मादियों द्वारा परामय भीर उनके प्रमुख में स्वतन्त्रता। एक सांविधानिक स्वतन्त्रता होती है, अनवा की किसी एक वर्ग या एक प्रधिनायक (विकटेटर) के प्रत्याचार से स्वतन्त्रता ;वर्ग-विश्वेपाधिकार मानवीय स्वतन्त्रता के विषद अपराध है। एक भाषिक स्वतन्त्रता भी है, भवाद वरिव्रता या आयिक दबाव के कब्द से स्वतन्त्रता । एक नैयानिक स्वतन्त्रता होती है, भर्णात् कानून का भरोसा । भी कानून हमें संग्रह रखते हैं या हमारी रक्षा करते हैं, उन्हें हमारी प्रत्यक्ष या परोक्ष सहमति प्राप्त है, भीर भव तक उन कानूनों की रह न कर विया जाए, तब तक समाज में छोटे, बड़े, सबको उनका पासन करना चाहिए। यह कानून बनाया गया था कि "किसी मी स्वतन्त्र मनुष्य को न तो पकड़ा जाएगा, न कैंद्र किया जाएगा, न उनकी सम्मति धीनी भाएगी, न उसे निम-निह्म्कृत (भगोड़ा बोवित) किया जाएगा, नदेश से निर्वासित किया जाएगा और न किसी प्रकार से नष्ट ही किया आएगा।" धारीरिक दासता से मुन्दि मी स्वतन्त्रता है।एक सामाबिक स्वतन्त्रता भी होती है। परन्तु ये सब-की सब केवस साधन है, अपने-मापमें कोई शक्य नहीं है ; ये मानब-मारमा की गम्भीरतम ऊर्वामों को मली भाति मनुभव करने में बहायता देने के लिए भाव-ध्यक सामग्री हैं। सामाजिक संगठन का मुख्य उद्देश्य व्यक्ति की आरिमक स्वत-न्त्रता को, मानवीय स्वनशीसता को बढ़ामा है भोर कप्टदायक कानूनों भीर प्रधामी द्वारा रोक-माम के बिना उसे यथे क्य रीति से सोचने, भनुभव करने भीर भारा-भना करने में सहायता देना है। ऐसे भवसर था सकते हैं, जब हमसे कहा जाए कि म्यामीचित भाषिक भवस्था के सिए भपने अधिकारों और जायदाद का बसिदान कर दें। अन्तर्राष्ट्रीय व्यवस्था के सिए हमें अपनी राष्ट्रीय स्वतन्त्रता का भी बसि-दान करना पढ़ सकता है ; किन्तु बाहिमक स्वतन्त्रता सो सर्वोच्च और परम थस्त है भीर इसका त्याग तो केवल भपनी आत्मा को गंगाकर ही किया जा सकता है। महाभारत में कहा गया है, "मारमा के लिए सारे संसार का भी त्यांग करना पड़े, दो कर देना चाहिए ; भारमार्थे पृथिवीं स्वजेतु ।" "यदि मन्त्य प्रपनी

१. स्पन्नेदेशं कुलस्वार्थे मामस्वार्थे कुलं स्थानेत ।

वन थाएं, परन्तु मिलकर एक मनुष्य नहीं वन सकते । हम प्रमण-प्रसण अन्य मेते हैं भौर प्रमण-प्रमण गरते हैं भौर घपने घरवावस्पक (सारमूट) श्रीवन में हम प्रमण-प्रमण ही रहते हैं। राज्य को व्यक्तियों घीर समुदायों के समें की रक्षा करनी ही चाहिए।

इस दृष्टिकोण का घवसस्वन भी घंवतः इस वात का कारण रहा कि प्राचीन काम से विदेशी धाकान्या भारत में याकर सरसवा से अपने पांव बमाते रहे। यत तक सोगों के बैयनितक भीर सामाजिक जीवन में हस्तक्षेप महीं किया जाता या; अब तक कमाकारों, वार्धनिकों भीर बृद्धिबीवियों को सस्य का अमु-सन्धान करने भीर सीन्दर्य का सृजन करने की सूद वी भीर सामान्य सोग सरीर, मन भीर आस्मा के स्वामाविक गुणों का विकास करते रह सकते थे; परेनू रिष्टा-बारों का पासन करने वे भीर सरस स्तेह, विभूद्ध निष्टा, भीर गंभीर मनित का, बो मानव-भीवन का सर्वाधिक वैयन्तिक, सरीधिक अस्ति भीर सर्विक पनित्र भीय है, तब तक उनकी वृष्टि में इस बात का कोई स्विक महस्त नहीं या कि राजनीतिक प्रमुख किसके हाथ में है। विचार स्वतः स्वतन्त्र रहता या, मह तक कि तब भी, जबकि धाषरम सामाजिक किस्ती हारा नियन्तित रहता या।

यह विश्वास करना, कि साध्यारियक बीवन का मार्ग शीविक बस्तुमों में से होकर है, भीर हम भीविक नाम पहुंचाकर सोगों के ह्वय को जीत सकते हैं, सामुनिक जीवन की मान्तियों में से एक है। यह मान सिया जाता है कि महि प्रयेक व्यक्ति की प्रति कर है है। यह मान सिया जाता है कि महि प्रयेक व्यक्ति की पूरी वरह मीविक तृष्टित प्राप्त हो बाए, तो उसकी स्वर्ग की भीर परम मूस्मों को प्राप्त करने की इच्छा विस्तित हो बाएगी। पर क्या कोई भी विपत्त साम बीवन की सपेसा स्विक मूस्यका हो सकता है? या कोई भी विपत्ति मृत्यु की स्वर्ग की सपेसा स्विक मुस्यका हो सकता है? या कोई भी विपत्ति मृत्यु की स्वर्ग में हम प्रति के स्वर्ग के स्वरित्वत की स्वर्ग के हम मन मृत्यु है, केवस उत्पादक या उपयोक्त नहीं, कामगर या प्राप्त ह हो नहीं। स्वर्ग में हम प्राप्त को मत्यु से स्वर्ग में बन जाए भीर सस्ती मोटरें और रेडियो सब सोगों को सुत्त प्र मी हो गाएं, किर भी हमें मन की सालिक या सक्वी प्रस्तात प्राप्त हो से स्वर्ग। एसे मर-नार्य भी कि सम स्वर्ग मी पर हो सम्बर्ग में सम दिशास स्वर्ग में मन की सालिक या सक्वी प्रस्तात प्राप्त हो से सम्वर्ग । एसे मर-नार्य भी कि सम स्वर्ग मी महि हो। मन्त्र स्वर्ग मी गई हो। मन्त्र स्वर्ग मी गई हो। मन्त्र स्वर्ग मी गई हो। मन्त्र स्वर्ग में मार्य हो सम्बर्ग की स्वर्ग में स्वर्ग में सह साल स्वर्ग में महि हो। मन्त्र स्वर्ग में मार्य हो साल हो साल हो सह स्वर्ग में मार्य हो। मन्त्र स्वर्ग में मार्य हो साल से सिए मुद्य बीते, स्वर्ग मुद्य स्वर्ग में सार्य हो सिए। साल की सिए सिंग के सिए, सार्य की सिप, सार्य की सिए, सार्य क

विके का प्रयोग बेरोक बोक वर सके। बल्लुकः सरकार का काम व्यक्तवता दिशास्त्र किंगोलीविको पोप्तिमिक्त होटाम्बर

[.]१. विवाद : स्थान्तः, भागारः समाभगुगवतः तः।

मापस्तम्ब कहता है कि चारमा को प्राप्त करने से बढ़कर घौर कुछ नहीं है। ै प्रधि-कार के पंत्रवात (मधीनरी) हारा न कुषसी गई चारमा, प्रंपकार्ट की शक्तियाँ हारा चुंपसी न की जा सकी परमारमा की ज्योरि ही मानवता की एकमान प्राप्ता है।

हमें दो सलय-सलग प्रकार के सानन्तों में, बाह्य सौर भान्तरिक सानन्दों में घपसा न करना चाहिए। यदि हमपर देवताओं की कृपा हो, तो हम बीदन में भाराम से रहते हैं ; हमारी भांसों में जनक होती है ; बासपास की दुनिया हमारी प्रशंसा करती है ; हमारी स्तृति करती है भीर हमसे प्रेम करती है। हम मन्यीभी भीर बिगड़े बच्चों की तरह रहते हैं भीर हमें निश्चम एहता है कि सब बातें जैसी इस समय है, उससे मिल्न हो ही नहीं सकतीं। परन्त अब हम अपने प्रति ईमानदार होते हैं, सब हमें मासून होता है कि बड़ी बात यह नहीं है कि दुनिया हमारे बारे में नया सोचती है, ब्रिपित यह है कि इस वपने बारे में क्या सीचते हैं। भानन्द सद्युव है, परिष्कार है, और सौन्वर्य है ; निरामन्य कुरूपता है, गंबारपन और कृतिभवा। हममें से प्रत्येक की सामसा सरस भीर सबीव के सिए, एक बरा-सी मित्रदा के सिए, बरा-से मानबीय भानन्त के लिए भीर एक ऐसे मादर्श के प्रति निष्ठा के सिए रहती है, जिसमें हम प्रपत्ने-प्रापको खपा सकें । धाम्यारियक स्वतंत्रता के व्यंसावधेयों पर सड़ी की गई कोई भी समाज-म्यवस्था भनैतिक है। सम्पत्ति के विदय पाप की, समाज के बिरुद्ध पाप को क्षमा किया जा सकता है ; किन्तु पवित्र भारमा के बिरुद्ध पाप को क्षमा नहीं किया जा सकता, क्योंकि ऐसे पाप के द्वारा हम स्वयं प्रपने प्रति हिंसा कर रहे होते हैं।

मनुष्य, जिस रूप में हुम उसे जानते हैं, कुछ कम या कुछ सविक भाज का सा ही हारीर मौर मिराक मिए हुए, हवारों वर्षों से जीवा मा रहा है; एक प्रामी, जो जंवनों भीर गुक्त मंत्री, जो जंवनों भीर गुक्त मंत्री, जो जंवनों भीर गुक्त मंत्री, जो जंवनों भीर गुक्त मंत्री में हिस पहुषों के साम मामा-तंक सड़ाहरों के से क्षा करता था, जो मनुष्यों की हिस पहुषों के साम मामा-तंक सड़ाहरों के से क्षा करता था, चर्म-गरीका-सिमियों (भिविविधन) की स्थामिक मंत्रणाओं में भानन्द सेवा था। कुरता भीर जंवनीपन की शवाबियों की तुसना में मानव-सम्यवा हो कस की बच्ची है। मानवता भीर संस्कृति स्वामाविक महीं है, भिरत् पर्यापर सर्पाय की सच्ची की आवी हैं थीर विचार की पद्मियों पर निर्मर हैं। शिच भीर रपण्या संस्कृति की अपने हैं। शमान के सो भी हुक प्रमाण (स्टेक्ट) तक मीचे से भाने के बनाय हुमें जनसावारण को सच्ची परिवृत्ति कर उत्तर हैं स्वाम कर की अपने स्वाम संस्कृति के स्वार हमें जनसावारण को सच्ची परिवृत्ति कर उत्तर दुस्ता हों या सामता का यह पर्य कराय

र. भारमलामातु न परं विधते ।—वर्मसूत्र, १-४-१

२. मञ्जूतुम के भार्तिक व्यायक्तन, जो अपने धर्म में निश्नास न रखनेवाली को मर्थनर भेत्रसामुखं सवार्थ केंद्रे मे

धर्में भीर समाच

नहीं है कि प्रत्येक बस्तु समान रूप से गंबारू हो। बन-साधारण के मन का लिम्न स्तर ही नि रंकुशताओं (प्रत्याचारों, तामाशाहों) के बिकास के सिए जिम्मेदार है।' सम्य मनुष्य का जीवन सौर सत्य के प्रति दृष्टिकोण ससम्य मनुष्य से भिन्न

होता है। सम्य मनुष्य की सम्मतियां सम्बद्ध स्था और पुनित्यों पर शानित्यूर्वक विचार द्वारा बनती हैं, जबकि प्रसम्य व्यक्ति अपने धावेशों, पूर्वसंकारों, प्रीर सिन्द नारों का वास होता है। सामूहिक प्रवार मनोवेगों को प्रभावित करता है, जबकि व्यक्तियत सुम्प्रव वृद्धि पर प्रयाव बासते हैं। ससन्तुष्ट प्रीर निराध, महत्त्वाकां भी प्रोर का प्रसाव वृद्धि पर प्रयाव बासते हैं। ससन्तुष्ट प्रीर निराध, महत्त्वाकां भी प्रोर आदित प्रसाव करनेवाले, प्रत्यक्ति समाण प्रीर गैर जिम्हेतार प्रवक्त, को वातोग्माद (हिस्टीरिया) और प्रमुख्यों से बहुत सीप्र प्रमावित हो बाते हैं, परम्पर की धनित को 'सामाधिक विवेद्यायिकार के लिए प्राव, बताकर प्रस्तीकार करते हैं; भीर वे वर्षमान स्थावत्या को समाध्य कर देने पर उताक हैं भीर ससकी यगह ये एक नई वस्तु सामा धाहते हैं, जिसे वे स्वयं नहीं जानते कि वह वया है। यसीकि मेरिक साधन प्रसंगत्व हैं, इसीलिए संसार में प्रभोराई प्रवी हई है।

भारतीय संस्कृति में फिर नमा यौषम भर वेने की समता है भीर यह नैरुत्तर्य को बनाए रसते हुए भी थामूस जयस-पुषस कर सकती है। भारत के निवासियों में, यद्यपि वे कुछ थीमे थमनेवाले हैं, फिर भी, यौवन का वल मौर जीवनी शक्ति है धीर इसीनिए वे अपनी संस्कृति को बवाए रक्त सके हैं। उनकी सहबवृत्तियों पर वास्तिकत्वाभों के भवके भी ऐसी अतिक्त्या होती है, जिसमें गमती हो ही नहीं सकती। वे सामूस परिवर्षन धनिवाये रूप से बाहरी बावतों को पौचर महीं, भारति हिससों पर सामित किरान परिवर्ण को स्वाप्त के पौचर महीं, भारति हिससों को स्वाप्त के पौचर महीं, भारति हिससों की सामित परिवर्ण को स्वाप्त के स्वाप्त

१. 'रिपल्लिक' के ब्राइने खरक में लोटो बबता है, ''मिल्हीराता मजानन के बरिस्ति मन व किसी संविधान में उत्थम गारी बोटी । मजातंत्र कटोरतम कीम क्रूरान गारा है, बो करम नगरी बोटी । मजातंत्र कटोरतम कीम क्रूरान गारा है, बो करम नगरी बाता में से प्रवास की कि मिल्ले हैं कि मिल्ले की कि मिल्ले के मिल्ले के कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि मिल्ले के मिल्ले के कि में कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि में कि मिल्ले के कि मिल्ले के कि में कि मिल्ले के कि में कि मान कि में कि मिल्ले के कि में कि मिल्ले के मिल्ले के कि में कि मान की कि मिल्ले के कि में कि म

यताकी प्रवृक्ति की रोका जाना चाहिए । ग्रंथेरगर्दी और निरंकुशसा के बीच में से निकसकर मागे बढ़ पाने का केवस एक यही मागे है ।

भारमा की इस स्वतंत्रता को, मौतिक भीर सामाजिक वन्धमों से स्वाधीनता को प्राप्त करना सत्यायस्यक है। स्वाधीनता की व्यास्या दो रूपों में की गई है। एक तो स्वाधीनता वह है, जो सामाजिक बल-प्रयोगों (विवसतामों) से रक्षा करती है : वसरी हमें भौतिक विवशताओं से बचाने का प्रयत्न करती है, उन धभावों भीर धायस्यकताओं से हमें मुक्त करने का प्रयत्न करती है, जो ठीक-ठीक धार्मिक भीर सामाजिक सम्बन्धों द्वारा पूर्ण हो सकती हैं । इन दोशों में प्रत्येक प्रच्छे जीवन का साधन है। बोनों में से प्रत्येक की, जब वह पूर्ण हो, यह मांग होती है कि समाज की म केवस व्यक्तियों भीर समूहों की इन अस-प्रयोगों से रक्षा करनी पाहिए, प्रपित उन जीवन-मृह्यों को प्राप्त करने का भी भवसर देन। चाहिए, जिनका ये बस-प्रयोग नियेध करते हैं। वहां एक थोर स्वाधीनता की मकारारमक परिमापा करते हुए उसे बल-प्रयोग का प्रभाव कहा जा सकता है, वहां दूसरी घोर यह सकारात्मक कम से अच्छे जीवन का सायन भी है। यह भारमा की स्वतंत्रता है, जिसने संस्वाधों को दाला है और फिर मये रूप में दाला है और हमारे जीवन तथा सम्यदा को इसके मविराम बदलते हुए क्य प्रदान किए हैं। मानव-माति का इतिहास मनुष्य की सबेस भारता का जीवन है ; इस जीवन में भनन्त प्रकार के रूप भीर अभि-व्यक्तियां हैं : ये सब वे विभिन्त वंग हैं, जिनके द्वारा मानव-प्रकृति प्रपत्ने-प्रापको धपनी चाकालोमों भीर अभियानों को, धपनी महत्त्वाकांकाओं भीर सफलतामों को, प्रपने संघपों भीर असफनताओं को स्पक्त करने की बेप्टा करती रही है ; इन सबके बीच में होकर मनुष्य की सजनशील घारमा पाछा करती रही है, चोर प्रयस्त करती रही है, असफल होती रही है, फिर भी कुल मिलाकर विजय पादी रही है, भागे ही बढ़ती रही है, कभी भी पीछे न हटकर, भागे बढ़ने के लिए ही प्रयत्नशील रही है ; यह स्वतंत्र बारमा ही मानव-इतिहास का हवय (प्राप) है ।

बढ़ीत में मानवीय प्रगति इस कारण हो पाई कि व्यक्तियों ने प्रपत्ती सामान्य बुद्धि सीर अन्तकरण को उम्मादयस्त यूच-मावना में हुवा देनेसे इनकार कर दिया। भीवन प्रसिरोध है; रेत में व्यपने पैरी को गहरा गड़ाकर बढ़ा होना है, जिससे बारा बहान से जाए। १ वर्तमान अन्यवस्या का एक सबसे गहरा कारण यह है कि इस समय ऐसे नर-नारियों का ग्रीव है, जो बारा के प्रवाह में बहु जाने से इनकार कर दें। सारी प्रगति का थेय विवेध कर से प्रतिमासम्पन व्यक्तियों द्वारा प्रारम्म किए गए गयं विचारों को ही है। यदि वीविक स्वाधीनता म होती तो रोक्तियम्य या गेटे, न्यूटन या फैरंडे, पास्तियर या निस्टर का नाम भी म होता। वे योजिक

१. तुषता कीविए, "जीवन विश्व की पुनरावृत्तिर्शाल वैदासक विध्यविधि के विश्व चाक-मध्य है !!!—चारदरेड, "पढवेनरी बाफ बाइडल" (१९१४), ए० १०१

पाविष्कार स्वतंत्र व्यक्तियों ने किए, जिनके द्वारा पूंजीवाद और वर्तमान राज्यों का सस्तित्व संभव हो सका ; जो धाविष्कार घोगों को कठोर परिषम से छुट-कारा दिसावे हैं धौर एक भिन्न गई सामाजिक व्यवस्था की तैयारी करते हैं। किसी भी समाय के मूल्य को इस दृष्टि से उतमा नहीं मापा जाना चाहिए कि उसमें सार्वजनिक व्यवस्था और कार्यकासा कितमी उच्चकोटि की हैं, जितना कि इस दृष्टि से कि उसकी कार्य-प्रणासी घोगों को विचार घौर घीममाकि की स्ततंत्रता किस धीमा तक देती है, किस सीमा सक मंतिक निर्णय को बढ़ावा देती है भीर घपने सदस्यों की बुढि घौर सद्भावना के विकास में किस सीमा तक योग देती

यचपि कासे मार्क्स का मद यह नहीं है कि ध्यक्तियों का परका दह संकल्प इतिहास के मार्ग को बदस सकता है, और यश्विप उसे पक्का अरोसा है कि पंजी-बादी व्यवस्था इतिहास के रंगमंत्र से मुख हो बाएगी, प्रत्याचार-मीड़ितों के बाम बुमकर किए गए प्रयत्नों के परिवामस्वरूप नहीं, प्रियत इतिहास की भनिवार्य प्रक्रिया के कारण, फिर भी वह हमसे विवेक के नाम पर भपील करता है। प्रकृति मीर ऐतिहासिक प्रक्रिया के बन्दर सुक्त दृष्टि हुमें सही मार्ग की बोर संकेत कर देती है। मनुष्य की अवितुब्यता यही है कि वह ऐतिहासिक श्रतिक्रिया के प्रभिप्राय को समस्त्र और प्रपत्ने-प्रापको जस वर्ष के धौर प्रविक प्रकाशन में सगा दे। हमारे जीवन उस अस्तिम सक्य के सिए साधन वन जाने के कारण मान्य बन जाते हैं। हमें प्रगतिशील बर्ग के साथ तादारम्य स्वापित करना पाहिए और उसीके प्रमाद-र्शन के प्रमुखार कार्य करना थाहिए। बचिप इस वर्ग-संपर्ध में अभिक वर्ग की विजय सनिविचत है, पर ब्रम ध्रपने साहस और दढ़ संकल्प द्वारा उसे निकटतर ला सकते हैं और संक्रमण के काल की अपेशाकृत कम कप्टपूर्ण बना सकते हैं। यह स्पन्ति का मन ही है, जो समस्य की प्रकृति को समक्त पाता है। इस प्रकार के विवार के कार्यों में भारमा अपने-आपको सामाजिक समस्टि में अवेतन तस्मीनता से पृषक् कर सेती है। व्यक्ति सामाजिक समन्दि में पूर्वतया कभी विसीन नहीं हो सकता।

फिर, यदि व्यक्ति में प्रयुत्ती कोई वास्तविकता है ही नहीं, तो हम उससे कीति-कारी के रूप में धावरण करने को कैसे कह सकते हैं । यदि प्रवृत्तियां स्वयं ही सीह-धानिवार्गता के साथ प्रयुद्धार्थ करवों की घोर हमें सिए वा रही है, दो हमने यह कहने का कोई सर्थ नहीं है कि हम वस सक्य तक पूर्व में के लिए कार्य करें। यव मानसं हमसे ज्यान-कुक्कर किए गए कार्यों हारा व प्रक्रियाओं को घागे वहाने के लिए कहता है, तो वह व्यक्ति की वास्तविकता की मान रहा होता है। यह हमसे मार्यो समाब के लिए कार्य करणे की कहता है, घराम्य माग्य के समहाय-वीहिन शिकारों के कम में नहीं, सचित्र एक महान कार्य में हिस्सा बंटानेवासे विश्वेवार स्पित्तयों के रूप में । समाजवाद कोई धनिवार्य रूप से धानेवासी वस्तु नहीं है।
यदि ऐसा होता, तो समाजवादी सिद्धान्त धीर समाववादी पार्टी (दस) की कोई
धावश्यकता ही नहीं थी। वड़ी मात्रा में प्रवार, विषुध वजाना धौर मारे मात्रा,
पर्यवाशी धीर खण्डन-मण्डम, सब इस वात के सूचक हैं कि मानवीम कार्य स्वतः
नहीं हो रहे। यदि मार्क्सवादियों का यह सिद्धान्त, कि समाववाद समाज के विकास
में धाना धनिवार्य सोधान है, सब हो, तो इतनी धमक हमवल की कोई सावश्यकता नहीं है। यह सब केवस इसिए सावश्यक है व्योंकि वे सोगों को प्रपत्न मत्र
में दीक्षित करना चाहते हैं। प्रवार इस उद्देश्य से किया बाता है कि वह हमारी
विकान पर प्रभाव बासे; धौर फिर उसका प्रभाव हमारे धरितत्व पर पड़ेगा।

साम्यवाद (कम्यूनियम) के विरुद्ध यह वासीप किया गया है कि यह हमें हमारी संस्कृति से वंचित कर देगा ; इस बालेंग का उत्तर देते हुए कम्यूनिस्ट मैनी-फैस्टी (घोषणापन) में कहा गया है, "बह संस्कृति, विसके नास पर इतना सोक किमा जा रहा है, एक बहुत ही बड़ी बहुसंस्था के सिए एक यंत्र की तरह कार्य करने का प्रशिक्षण-मात्र है।" मानर्स यह नहीं समस्त्रता कि मनुष्य केवल एक यंत्र है, या यह कि सामाधिक सत् मुग बिना मानबीय प्रयस्त के ही या बाएगा। अब मानसं उस पूंजीवादी समाज के विवस मानाब उठाता है, को भमनीदियों की नारक चर्च भूगायाया चनान के विश्व कार्यों के उठिए हैं, बो नगरवायया ना ममुख्यता को नष्ट कर देशा है, बच वह उछ धर्म की नित्त्वा करता है, बीन मन्त्रायाय-पूर्ण देशामी का पृष्ट-नीपण करता है बीर उन्हें पवित्र वताता है, जिनमें कामगरीं से दाशों भीर भारवाही पशुष्पों से जी बुरा बतांव किया जाता है, तो वह व्यक्ति की वास्त्रविकता को ही महस्त्र वे रहा होता है। किसी भी व्यक्ति को प्रपने कारे, पहुन्ते भीर मकान मुख्य करने के मधिकार से कदायि मंचित नहीं किया जासकता। क्योंकि मार्थिक व्यष्टिबाद इस प्रकार का समाज तैयार करने में प्रसन्त्रन रहा है, इससिए मान्सें स्वर तंत्र (सेस्से फेयर) की जो निन्दा करता है, वह ठीक ही करता है। परन्तु एक श्रांशिक सत्य की उठाकर सम्पूर्ण सत्य का स्थान नहीं दिया आ सकता। जब एक बार मौधिक भावस्यकताएं पूरी हो आएं, तो व्यक्ति को सोचमे भीर जो कुछ वह सोजता है, उसे कहने का अवसर मिलना चाहिए; मीर यदि उसका मन हो, तो उसे स्वतन्त्रतापूर्वक सत्य की सोज करने का या सौन्ययं का विकास ने पिता के प्राचनित्र के प्राचन के प्राचन के किया के किया के प्राचन के प्राचन के प्राचन के हम सुन्दा करते का प्रवच्य मिसना चाहिए । कुछ बीजें ऐसी हैं, जिनके प्रमान में हम सी तहीं एकते ; घीर कुछ प्रन्य पस्तुएं ऐसी हैं, जिनके समान में हमें भीने का कीई स्वायह नहीं होगा । प्रजार्शनीय समाज, एकसान वो धपने-धायको सम्य कह सकता है। "मन्य सब स्वतंत्र्यवामों से बढ़कर बानने की, बोसने की घीर घपने मन्तः करण के मनुसार स्वतंत्र्य स्था से सर्के-विसर्क करने की स्वतंत्र्या" पर भाषारित होता है। प्रैसिडंस्ट क्वर्यस्ट ने बब यह घोषणा की थी कि प्रविध्य की गरवर (गठि चील क्षेत्रवस्या के संगठित प्रयत्न इस दिया में होने चाहिए कि बाणी की स्वतंत्रता.

उपासना की स्वतन्त्रता, समाव से स्वतन्त्रना सीर मय से स्वतन्त्रा को स्थापित किया जा मके, भीर उमे मुरक्षित रखा जा सके, तव उसने इसी स्थापना को विक-तित किया था। ' स्वतंत्रना मगाज में कियो भी स्थित का सीर राष्ट्रों के मण्डल में किया था। ' स्वतंत्रना मगाज में कियो में स्वतंत्र है। इसकी एकसाथ सीमा प्रतेक दूसरे स्थित का पाउथ के उसी परिसाण में सारमिर्णय के प्रधिकार द्वारा नियत होनी है। इस स्वतंत्रता के स्थान में, हमारे पास सीर खोर को सुध भी वर्षों क

यदि सम्पना को भी भित बचना है, तो हमें यह स्वीकार करना होगा कि इसका (सम्पना का) भार पनिन, यदा, सबलता, सम्पत्ति और प्रेतिष्ठा में नहीं है, अपितु मानव-मन की स्थनन्त्र गरिविधि में, नेतिक मद्गुकों की बृद्धि में, मुक्कि के दिकास और जीत ती कमा में निप्तात प्राप्त न परते में है। मानमें ने प्रमे की नित्या करते हुए कहा है कि यह एक सामाजिक भारति-सामक जो सामाजिक भारती की की सतिपूर्ति करती है। परलु कुछ ऐसे सद्यास्य मानवीय प्रनुषय है, बेले जम, प्रेम और मरन, जो सारना वैयविक्त हैं। यधिकतम पूर्व पाविक स्थाप नी या पाविव

१. प्रीचिट एकनेस्य में कांग्रित के मान कर्यने सरिशा में बदा था, "यक रसरत भीर सम्बन्ध मानक्त्र को मीची के सम्बन्ध में रदस्थमत कुछ भी नहीं है। इसारी बनाम करनी सामनिक्त भी स्मानिक अस्तामाओं से मिन मून बानुओं की बाता नरती है, वे निवहन सीची-सारी हैं। वे दे एकड़ी तो का मान कोगे की उन्तरि के सिक कहार की सामावा । जो तोना काम पर नहने हैं, उनके नित्र काम । उन कोगों के सिंद सुरखा, जिन्हें वामधे बारश्वका है। कुम कोशे के लिए सुरखा, जिन्हें वामधे बारश्वका है। कुम कोशे ने लोगे के नित्र कामशा कि स्वर्ण की सामिक हमाने के किल मानक्त सामाव हारा उन्नोच पर रहन स्थान का सिंदा का मीची के स्थान के को का विकानकर सामाव हारा उन्नोच पर रहन स्थान कर में सिंदा स्थान के को हार का का है। अस व उन्न मानक के सीच स्थान का प्रीचित्रका मानकि से सीचा साम की साम का सीची का साम के सीचा साम का सीची का साम के सीचा साम के सीचा साम के सीचा का साम के सीचा का सामिक का सीची की सीचा साम के सीचा मानकि सीची की सीचा साम का सीची का सामिक के सीचा का सामिक के सीचा का सामिक का सीची का सामिक के सीचा का सामिक का सीची का सामिक का सीची का सामिक के सीची का सामिक का सीची का सीची का सामिक का सीची का सामिक का सीची का सामिक का सीची का सीची का सामिक का सीची का सीची का सामिक का सीची का

चत्पून की स्थापना भी हमारे कुछ तीव्रतम दुःशों की समाप्त महीं कर सकती। सामाजिक स्थामित्व की स्थापना या उत्पादन के सामनों पर नियंत्रण से मानवीय स्थामं या मुर्लेता को और मानवीय प्रात्मा के तनाव को समाप्त नहीं किया का सकता। मार्लें प्रवच्य ही उन सुराइयों की, जो सामाजिक स्थवस्था की महीं, प्रिपुत मानव-प्रकृति के हैं, 'क्षतिपूर्ति' के रूप में समू के मूख को प्रस्वीकार निर्मेत सरेगा। सामाजिक कालित प्रपने-प्रापमें हमारे समाज के प्रस्थवस्थित प्रपक्ष को रोक पाने से प्रस्त को रोक पाने से प्रस्त की रोक पाने से प्रस्त की स्थान की सामाजित स्थानित प्रपत्त की रोक पाने में प्रस्तमं है। जीवन के मानवतासून्य होते जाने से यह हमारी रक्षा नहीं कर सकती।

चिन्सन बनाम कर्म

जब हुम यह मान लेते हैं कि श्यक्ति के जीवन का एक महत्त्वपूर्ण पक्ष ऐसा भी है, जो उसके केवस अपने ही प्रति है ; जब मनुष्य अपने-आपको अधिकतम स्पष्ट-बादिता के साथ प्रकट कर रहे होते हैं, तब भी कुछ वस्तु ऐसी रह जाती है, जो भौर भी परे भौर पहुंच के वाहर होती है, एक स्वप्त, जिसमें भौरों के साम हिस्सा नहीं बंदाया गया होता, एक बद्द मिसनापिता ; जो कुछ हम कहते या करते हैं, यहां तक कि हम जो कुछ एकान्त में चोचते हैं, जिसमें कि हम जो कुछ हैं, उसका निवास है, उसके भी पीछे कुछ वस्तु बच आठी है, तो इससे प्रनिवार्य परिचाम यह निकलता है कि हमारे जीवन के इस पक्ष से सम्बद्ध कुछ गतिविधियों भी भवरप होंगी। हम समाज में सकिय रहते हैं, परन्तु हम एकाम्सतेबी भी हैं, बिन्दानगीन, को प्रस्तित्व के उग्र ज्वर से निकसकर बारस्वार पारम-मिसन की शान्ति में इब जाते हैं। जब हम भपनी पृष्टि को अन्तर्मुख कर लेते हैं, तो हम बाह्य घटनाओं भीर खीवन की उत्तेजनाओं की अपेक्षा बान्तरिक जीवन के रहस्यों में अधिक धानन्द सेने सगते हैं। उपनिषद् का कथन है कि "बारम ने जन्म लेकर इन्द्रियों को बहिर्मुस कर सिया है ; इसीसे व्यक्ति को बाहर की बस्तूएं ही दीवारी हैं, घान्तरिक मारम नहीं। परन्तु कोई एक, जो बुद्धिमान होता है और बास्वत जीवन का मिससापी होता है, यपनी दृष्टि को भन्तर्भुक्ष करके धान्तरिक भारमा को देसता है।" मान्तरिक ध्यान ही माध्यारियक मन्तव दिय की भोर से जानेवासा मार्ग है।

१. कडोपनियम्, र-४

२. जोरिना सिरका है, " "परानु इस करें क्या ? आये है किया? इस वस समाय सीन्दर्य की कलक किम प्रकार या मजने हैं, जो मानो शासान्य मानों से, जहां कि सह सोम, यहां तक कि सहीद्रत कोम भी वसे देश सकते हैं, दूर पवित्र कानों में निश्चल करता जान पहता है? "'तो काफो, इस पितृमी की कोर माय वर्षे । परानु उतके लिए इसार पाने कीनन्स होत्रमु इसारे पान क्यने का तर का बना होता है वह कात्र रेते हारा होनेवालों नहीं है । दे द हमें दे- " प्रकार सात्र हुसे देश तक ही से जा सकते हैं । तुन्हें क्या के इस करियन कराव्या की ने । फोर क्या हम देना होगा। तुन्हें वार्ये कर करा होनी कीर एक दूसरी हो महत्रक देराने था

७६ धर्म घीर समाज

पास्क्रस ने कहा था कि जीवन की अधिकांत बुराइयां मनुत्य की एक कमरे में सान्त होकर बैठ पाने की असमर्थता से उत्पन्त होती हैं। यदि हम केवस पान्त होकर बैठ पाना मीस सं, तो हम कहीं अधिक प्रन्योत रह यह जान सकेंगे कि किस दंग से कार्य करना स्वतंत्रम होगा। वे सब यही-यही सफसताएं, जिनगर मानव-जाति को यर्व है, उन मोगों की इतिया हैं, जो बैठ और खित मुठ्म बस्तुमों का या साकाय के प्रहु-सक्त्रों की गतियों का जित्सम करते रहे। वे किस्तमशीस सोग ही हैं, सामती, प्रपरिचित, वे निकम्मे मोग, जो तारों की धोर देखना सोक्कर एक कुएं में जा पुत्रते हैं, जिन्हें हमारी सुविधामों और सामान्य का स्वेय हैं।

जब धर्मे चिन्तन पर बसे देता है, तो बहु केवल यह संकेत करने के लिए कि मानबीय जीवन की कुछ धन्तरंपतम पवित्रताएं ऐसी हैं, जिन्हें सुर्धारत बनाए रखां जाना चाहिए। जीवन का खरेबर पृथ्वी पर धादधें लोक उतार लाना है। नहीं है धिपतु एक उच्चतर धौर शीवतर प्रकार की चेतना प्राप्त करना है। खिड, बुढे स्वित्य सम्बद्ध के सम्बद्ध होता भी, प्रहुण किए गए इस सम्बद्ध होता भी, प्रहुण किए गए इस सम्बद्ध के परिचायक हैं कि मनुष्य का सर्वोच्य सक्य धिन्तम, स्वतन्त्रता भीर हिता की शासित है।

साबसं धर्म घोर दास्तिक बादसंबाद को बादन वात सेता है प्रीर कहता है कि "मबतक दार्यनिकों ने इस संसार की श्याक्या बनेक रूपों में की है ;पर प्रससी काम इस (संसार) को बदलना है।" आक्से के घनुपायी उसके इस विचार का

यस करना होन्म, बो इम सरका नमागत घषिकार है, पर जिसला वपनेग करने की मीर बहुउ मोहे सोग प्रमुख होने हैं।

" हैरल यही ग्रांत है, जो जल बहान होन्दर्स को देए तस्त्री है। वर्दि कर यांत्र, में इसकी राट को जनातों है, किसी दोन के बहाट पूंचकी, सरक्क वा कमजेर हो उपर, हो पर इस नहीं देस सकती। आजेर रहा को देखते के लिए एक देशों ब्रांत तालों होती, जो राजिन बहु के शतुरून हो भीर कमते कुम जिल्लामां जुलती हो। क्यांत गर्दे हो एन तक नहीं देस सम्ब्री में, बह तक कि यह पहने जुले के सारा को हो हो है। भीर समझ मी दात कर सहिंग्य होन्दर के बी अन्त्रक मार्च या सकती, उस तक कि शामी कुम वर्ष प्रस्तर म वन अगर।"

स्पद्धीकरण करते हुए कहते हैं कि यह इस बात का चौतक है कि दर्शन की जीवन से पुषक् किया जाना चाहिए, चिद्धान्त को व्यवहार से । मार्श्स उस भाव-समाधि के, बिसमें रहस्यबाद की मन्तिय परिवाति बताई जाती है, विरोध में कर्म का सम-र्थम करता है। धपने-भापको सार-जगत् के चिन्तन में भीम करने के बजाय हमें सुनिदिपत भौर ऐतिहासिक शस्तित्वों के चगतु में कर्म करने में खुट जाना भाहिए। 'प्यमरबास पर मपने माठवें प्रबन्ध' में वावर्स कहता है, "उन सारे रहस्यों का, को रहस्यवाद के विद्यान्त की पताते हैं, बुद्धिसंगत समाधान मानवीय कर्म में धौर उस कर्म को समझने में ही है।"

इसके प्रतिरिक्त, वर्ग सोगों की जीवन-सम्बन्धी मान्यताओं के मानदण्डों को चलट-पतट देता है। उन सब भीवों को, जो प्रकृति की सहजवतियों के प्रमुसार वर्तमान इस्य-श्रीवन में मुस्यवान समग्री जाती हैं, सत्ता भीर विसास को, सम्पत्ति भीर यदा को, भर्म कुणा की वृष्टि से देखता है। जिन वस्तुओं से दुनिया कुणा करती है भौर जिन्हें भीट्से बासवा की विश्वेषसाएं कहता है, आज्ञा-पासन और न्मता, दिददा भीर संयम, उन्हें पर्म परमोक में शुक्र प्राप्त करने का अचूक सामन बताता है। मनुष्य की दिन दिन्द्रय-आहा वास्त्रविक बनत् से हटाकर हुसरे उस जगत् की भोर फेर दी बाती है, निसकी कस्पना धानिक स्कुरणामों (इलहामों) के बस पर की गई है। जो भी कोई इस पृथ्वी पर जीवन की दशाओं को सुभारने का यहन करता है, उसे शहरी और दुनियादारी में फंसा हुआ बताया जाता है।

मान्सें को इस बात का ज्यान है कि बन्य बमीं की मांति ईसाई धर्म भी गरीबों मीर मत्याचार-पीढितों की मपेकाकृत मक्से जीवन की भागा से नाम उठाता है। यदि इस जीवन के धन्याय ही सब कुछ हों, तो जीवन का कुछ धर्म ही नहीं रहेगा। इस्तिए धर्म परमारमा के राज्य की धारणा प्रस्तुत करते हैं : उस परमात्मा के राज्य में भृत्यु के बाद गरीब और अत्याचार-पीड़ित सोग पनियों भौर भाराम से रहनेवालों की अपेक्षा कहीं अभिक सरस्तता से प्रविष्ट हो सक्तेंपे। मरकोपरास्त स्थाय के विषय में केवल इस प्रकार का विद्यास ही पृथ्वी धक्य । मारावरात्व त्याय का विषय में कवन हुंध अकार का विद्यास हा पूच्या पर हमारे वर्तमान बीवन का कुछ घीषियय बता सकता है। दशमिए मानग्रे सामा पना करते हुए कहता है, "बर्म पीड़िठ प्राणी की सिसकी है, एक ह्ववहीन संसार का ह्ववस है भीर नितान्व सारावहीन दशाओं की माराग्र है। यह गरीकों की पात्रीम है।" परमारमा की धारणा ही विकृत सम्यता की केन्द्र-शिला है," मानसे कहता है, "वर्म का, जो एक भ्रामक काल्यनिक धानन्व देता है, दमन करना वास्त्रविक मानन्य के दावे की स्थापना करना है।" ऍजिस्स कहता है कि "यर्म का पहला

१. चे॰ पम॰ मरी का कंग्रेजी कम्बाद । बेरिस्ट बसकी परतक 'दि टिफैस कीफ टिमोकेंसी' (११११), पृष्ठ १८ २. 'नृषो पार्टी', १८८४

सब्द ही मूठ होता है।" सेनिन ने लिखा है कि "यम बातिमक प्रत्यावार का ही एक पहलू है।" योपकों के विषक्ष संवर्ष में सोपियों की धनहामता प्रतिवाद कर हो पर पहलू है।" योपकों के विषक्ष संवर्ष में सोपियों की धनहामता प्रतिवाद कर से सुरक्ष के परधान उरक्रस्टतर जीवन में विश्वास को अन्य देती है। उन लोगों को, जो सारे जीवन परिवाद कर है हो पर फिर भी तंत्रों में जीवन विवाद है, पर्म दिन-अदा भीर पंप की विवाद से ही प्राप्ता में पर्म के प्राप्ता में पर्म के प्राप्ता में पर्म के प्राप्ता मार प्रतिवाद की सामा हारा उनके मानू पोछता है। परवास्म को दूषरा प्रतिविक्त जीवन में विश्वास मादयों के प्रति निच्छ की कोर से स्थान को दूषरी घोर बंदा देते हैं।

में टिप्पणियां भी धर्म की, विवेक की और सहानुभृति की भावना से शुग्य मही हैं। इस पृथ्वी के उत्तराधिकार से विश्व सोग शीतिक मूल और सुविधा के वीवन के निए परलोक की धोर क्यों सावें ? यंत्रों द्वारा उत्सादन की तकनीक के भारण यह संभव हो गया है कि पच्ची पर ही सब लोग पहले की धपेदाा मला जीवन बिता सकें। यदि केवल सिद्धान्तारमक पर्म की अकड़ किमी प्रकार टीमी हो जाए, तो वे यंचित नर-नारी जिनके पाछ न सम्पत्ति है, न मविष्य के सिए सुरक्षा, उन पंजीपितयों के विरुद्ध विद्रोह फर देंगे, जो घगने साथी मनुष्यों के बन्यांग के प्रति इसने उत्तरदायिखान्य हैं कि वे स्पूनतम वेतन पर उनका उपयोग करते हैं भीर जब वनसे काम निकम बुकता है, तो उन्हें उठाकर कड़ें के डेर पर केंक देते हैं। धर्म, मान्दीय जातुरव को नियान्यित करने के बजाय हुमें परतन्त्रता के भागे भूकने को क्यों कहें ? एक पार्मिक कलागायिक के समहाय प्रयत्न द्वारा मार्स इस बाट की देकता है भीर सनुभव करना है कि मानव-समाज एक ही जैव (सजीव) समन्दि है भीर यह भाषिर्देविक, परलोकपुरक धर्म का विरोध करने का प्रयत्न करता है। पंजीवादी व्यवस्था के बिनादा है, सर्कमंगत रूप से उन सब संस्थामीं, विचारी भीर पद्धतियों का भी मुतोच्छेर ही बाएगा, बिनके द्वारा जन-माधारण को बहुका-कर दास धनाया गया या।

कार्यकर्ता धायद हो कभी ग्राह्म कर सकते हैं।

विचार कर्म का सार है। प्रारम्म में केवल बब्द था और धब्द से ही यह हाड़-मांस बना । दर्शन इतिहास बन आता है भीर संस्कृति सम्यता । यूनानी सम्यता की रचना में प्सेटो और घरस्तू ने महत्त्वपूर्ण योग दिया । १६४२ में हीम्स ने गृह-यह को भीर १६८८ में लौक ने कांति को प्रेरणा दी। फांसीमी कांति वास्तेयर, रूसो तथा विश्व-कान-कोय-नेसकों (ऐनसाइक्लोपीडिस्ट) की विभारयारा का परिचाम थी । दार्शनिक आमूल परिवर्तनवादियों, बैन्यम और मिल, ने जन्नीसवीं शताब्दी के उदार कार्यक्रम को प्रेरणा दी। मार्क्स स्वयं भी ऐतिहासिक प्रक्रिया की एक न्यांक्या प्रस्तुत करता है ; भीर सब व्याख्याएँ संसार की बदलने के इरादे से ही प्रस्तुत की वाली हैं। जीवन पादशों से शासित रहता है भीर सब कार्तिकारी भोदोसनों की वृच्छमूमि में विचारमाराएं (दर्धन) कार्य करती रही है। हम जो कुछ सोचते हैं, उसीके परिणाम हम हैं । वार्शनिक सीय मिष्य के शब्दा होते हैं। इस्त का काम केवल जीवल की ब्यांक्या प्रस्तुत कर देना नहीं है, प्रपित उसे दृष्टि प्रदात करना और नार्ग दिखाना भी है। प्यान-प्रार्थना और जीवन एक-दूसरे से पुषक् वस्तुएं हैं, एक दूसरे की विरोधी नहीं। उन दोनों का भस्तिस्व साथ-साथ रह सकता है। दे एक-दूबरे की बोर संकेठ करती हैं और साथ-साथ कार्य करती हैं। फिर, यदि हम अपने-आपको न बदलें, तो हम समाब-व्यवस्था की बदलनहीं सकते । हमारी समाज-व्यवस्था उन शोगों के चरित्र के अनुसार ही उच्च या निम्न होती है, जिनसे मिलकर वह बनी है। एक प्रिक प्रभावी समाज-स्पवस्था का भर्म है--एक विभिन्न प्रकार के मनुष्य । जीवन की कोटि (किस्म) को बदसने के सिए हुमें नया जन्म प्रहुण करना होगा । धर्म केवल इससिए प्रसफल हो गए कि हमने चन्हें गम्मीरतापूर्वकप्रहण नहीं किया। उनका मुख्य उहेश्य है ममुष्य का पुनर्निर्माण। भपनी मनमानी, महं भावना, अपनी ही बाबी चनते जाने का हठ, घपनी ही सौदे-

१. दुलना कीविय, "कुछ लोग ऐसे हैं—चीर वै सी बनमें से पक हूं —को समस्ते हैं कि यह मी किसी मनुष्य के सम्मन्य में समस्ते विश्व मान्यारिक चौर महत्त्वपूर्ण नात निर्म के सम्मन्य में तस्त्व पार्च के सम्मन्य में तस्त्व पार्च के सम्मन्य में तिया करते कुए उसकी भाव को जानना महत्त्वपूर्ण है, पर वस्ते भी पार्च महत्त्वपूर्ण है उसकी विचारकार को जानना । इस समस्ते हैं कि किसी मी सेनापित के लिए राजु से सम्मन्य मान्य के वान्य नात्र के बारा को जानना । इस सम्मन्ते हैं कि पार्च करते में विचार कम तिवान माम्यन्य पार्च के वान्य के तिवान कम तिवान माम्यन्य करते कि सम्मन्य करते माम्यन्य करते माम्यन्य करते माम्यन्य करते माम्यन्य करते माम्यन्य करते ।

 ^{&#}x27;'दो परसर भिन्न बारवार्य मिन्न होते हुए भी एक-दूसरे से मिनकर एक हो सबती है, परन्तु दो सिरोधी बारवार्थ एक-दूसरे को समान्त ही करती प्रतीन होतो हैं, (मार्यात् कहां एक रहेगी, वहां हुतरी नहीं रह होत्री।)' कोचे, 'फिलासकी बाक हेगल,' बमेटो भनुतार (१११४)

बाजी में सने रहना, भौर दूसरों को बुद्ध् वनाकर भपना उल्लू सीमा करना, येही सारी विफलता के कारण हैं। निस्स्वार्यता, पड़ोसी के प्रति ग्रेम, भौर सहयोग इस विफतवा से वचने के जपाय हैं । हममें से कितने लोग हैं, बिन्होंने निस्स्वार्यसा के नियम का पासन किया है या पासन करने की कोशिश भी की है । यदि बहुत मोड़े-से लोगों की प्रवृत्ति ही इस मोर रही हो, तो हम स्वार्थपरता के पुंत्र के बारे में नया कह सकते हैं ? हमें बचामे के सिए केवस ज्ञान ही काफी नहीं है। उसके सिए कठोर अनुयासन, जिसमें बारमविश्लेषण और समर्पन भी सम्मिसित है, बावश्यक है। मानव-स्यक्ति प्रकाश भीर छावा का, शान भीर श्रजान का मिसन-स्यम है। उसके रूप में बहा ने घरीर का वस्त्र घारण कर सिया है। सच्या घरितस्य वैय-दिवक परिवास की पायरयकता से सीमित ही गया है। दो प्रवृत्तियां,एक तो पृतक (एकान्त) वैयक्तिक जीवन की घोर घोर दूसरी एकता घोर सार्वमीमता की घोर परस्पर संघर्ष कर रही हैं। इन दोनों का मेल बिठाना श्री बहु समस्या है, जो हमारे सम्मूल रसी गई है और जिसे हुन करने के निए धर्मक कठिनाइयों और कर्टों, रस्त भीर भासभों को सहना होगा। विन्तनग्रीम रहस्यबादी संसार को सम्मोहित करके निद्रा या जागरित स्वप्न में नहीं सुना देते । वे भी नारपाइ ने ऊपर उठे हुए नहा हैं। सांसारिक ध्यवस्था के सम्बन्ध में वे प्रायः पुरुष्टिय होते हैं। वे दुनियादारी में फंसे हुए सोगों की अपेक्षा कहीं अधिक स्पष्ट करनेवासी और रचनारमक प्रयो-फद्र की शीवता के साथ कार्य करते हैं। जन धार्मिक महापूरवों की धानदार परंपरा पर देष्टि शामिए, जिन्होंने न केवम शामिक संभी की स्थापना की, अपित सिशा. मोर रोगियों की देसमाश जैसे व्यावहारिक राजनीति के विषयों पर भी बहुत स्वस्य प्रभाव डाला ।

भास्तुं ने घर्म को परतोकपरक बताकर को उसकी विस्ता की है, वह पर्म के कुछ एकपक्षीय दृष्टिकोणों के विषय में उचित है। वसे ही धर्म के बास्त्रविक जीवन का सम्बन्ध गाइविक क्वास्त्रव से हो, फिर भी, स्पॉकि हम लोग तो पाविब घौर ऐहिक क्यवस्था के सदस्य है, इसिए हम घपमी विश्मेदारियों से बच महीं सकते। हम धारसाएं धवस्य है, किनु सघरीर हैं, जोर हमें, धगने बाखपास की दगायों को

 ^{&#}x27;अपने कन्तर दोनों को मिलाकर एक नया सनुष्य बनाने के लिए और वस स्वार सांति स्वारित करने के लिए कोर सर्वात्य किया कम दोनों को दक्तरहर में बारा कार करने कन्यर विस्तान सनुष्य को सम्बन्ध करके करवारमा में बिता सके ।''—देर बाल, 'पेटीसपना', 8-78-78, मार्कित्य रीर्टिंग

सार हो दिल्ल. "ध्यान-पान को तैहाँगिक रचना दुसरी है। एक पान पुत्र से बना है. जिने मुतानियों ने 'तीर्म' (मानेनेन) जी संवा दी जी, जो महुष्य को दशर-घट में माती है। दूसरा यान दिनेत है, जो दह बजानाई और स्पष्ट काया है कि बना करना चाहिए और क्या नहीं करना चाहिया। ससी यह निष्यंत्र निकटाता है कि विशेष अधिन स्तर से चाहित कर बैनेत पुत्र कारेता स्व प्रकार करती है। 10--विश्वरी, 'कि बीडिकास्तर्ग, योर है, कम्बाय देण

स्वीकार करके ही पसना होगा। हमें धपने खपीरों को निष्कस नहीं करना है, जो एक सामम है, जिसके द्वारा हम संसार की चेतन को यहन करते हैं भीर संसार का मानन्य सेते हैं। प्रभिक्त शब्दी सरह देवने के सिए हमें अपनी सोकों को निकाल फ़ेंकने की भावरयकता नहीं है। स्वर्ग प्राप्त करने के सिए यह सावस्यक नहीं है कि हम दिन्दों को नृतप्राय कर में सापक करने के सिए यह सावस्यक नहीं है कि हम दिन्दों को नृतप्राय कर में या मन को मारकर बैठ जाएं। सारीरिक प्राप्त प्रविच सकस है। यनुवेंद में भी कहा है, "हम सी वर्ष थिएं—ऐसा जीवन, जिससे हमारी दृष्टि, थवण-यासिक, और बोलने की समित की का नित देता से सह से सह से सह से सारी हमारी दृष्टि, स्ववण-यासिक, भीर बोलने की समित की स्विक्त सर्थ सक की सह से "" यह सारीर सावस्य का को का नित हों है, प्रितृ सावस्यक सामन भी है।

हमें उन धास्त्रत सर्यों को, जो हमे प्रपंत बीवन के सिए धाष्ट्रण के सर्वों जन नियम प्रदान करते हैं, इस पृष्णी पर ही सामाजिक और ऐहिक क्यों में प्राप्त करना है। प्रत्येक वर्ग की एक नैतिक और सामाजिक प्रत्यिक्यां के होते है। पवित्रता (सन्तता) और प्रेम दोनों साथ-साथ रहते हैं। मनुष्य किसी न किसी समाज का सदस्य ही वनकर जन्म लेता है। उसका वीवन प्रन्तरंग सम्बन्धों का, प्राकर्षणों का और विकर्षणों का, एक बाल-सा है, जिसे तोककर स्वतन्त्र हो पाना म सो उसके सिए संगव ही है और न बांस्तीय ही। परस्तु कहता है, "जो व्यक्ति समाज में रहने में सध्यमं है, या निसे इसलिए समाज में रहने में आवस्त्य मही है, क्योंकि वह प्रपन्त सिए ही पर्याप्त है, यह या तो देवता है या रायद्वा उसके सिए समाज में कोई स्थान नहीं है। सामाजिक सम्बन्ध व्यक्ति की सित्तमों भीर नुमवसरों को बढ़ाते हैं और उसकी स्वतन्त्रता को और विस्तृत कर देते हैं।

हिन्दू विचारधारा सांसारिक भीर ऐहिक वस्तुमों की वरेशा नहीं करती।
यह जीवन के चार सक्यों को स्वीकार करती है : वैतिक, सांधिक, कसारमक भीर
प्राप्तिक (मर्म, धर्म, काम, मोक्ष)। इसके जीवन के चार सोपानों (प्राप्तमों) के सिद्धान्त में सामाज्ञिक उत्तरवाजित्त कर वस दिया गया है। संन्यासी के रूप में भी स्वास्त विदय-समाज की सेवा करता है। चिन्तन के साय-साथ इस संसार में कमें करने पर भी जोर विया गया। 'वैयोपनियव्' के प्रनुसार पूर्णता की लोज करने-वासे सायक की कर्म भीर मगवान का जान, इन बोनों की सायना साय-साथ

परवेम रास्यः शार्व, भीत्रेम शास्यः शार्व, शासुवाम शास्यः शार्व, प्रवत्याय शास्यः शार्व, प्रतिना स्थान रास्यः शार्व, भूयस्य शास्यः शास्त्रः शास्त्रः । —२-३४-२४

र 'पिकिटिसर' १०१ | दुसना कीवियर, 'सामाधिक सम्बन दो व्यक्तियों के शेव में सहि होते, मारित टेक्स एनके मपने कस्तर होते हैं | """ के बोर्र आह पार्री हैं, किसमें मारित के पंता हुपा दो मितित में से मारित के मपने के म्यनिताल के क्रम हैं सिनाई। पूर्ति व्यक्तिस्त की पर्देश हुपा दो मितित में स्वाप्तिक्ष मुक्तियों, एक इस

धर्म ग्रीर समाज

बाजी में समे रहना, भीर दूसरों को बुद्ध बनाकर धपना उस्सू सीया करना, येही सारी विफसता के कारण हैं। निस्स्वायंता, पड़ोसी के प्रति प्रेम, भीर सहयोग इस विफसवा से बचने के उपाय हैं । हममें से कितने सोग हैं, बिन्होंने निस्स्वार्यता के नियम का पासन किया है या पासन करने की कोशिया भी की है। यदि बहुत पोड़े-से मोगों की प्रवृत्ति ही इस घोर रही हो, तो हम स्वार्यपरता के पंत्र के बारे में क्या कह सकते हैं ? हमें बचाने के लिए केवल ज्ञान ही काफी नहीं है । उसके लिए कठोर पनुगासन, जिसमें भारमविश्लेषण भीर समर्पण भी सम्मिसित है, भावरपक है। मानव-स्वस्ति प्रकाश बीर द्वाया का, ज्ञान बीर ब्रज्ञान का मिलन-स्वस है। उसके रूप में बहा ने घरीर का वस्त्र घारण कर सिया है। सच्या मस्तित्व वैय-नितक प्रस्तित्व की पावश्यकता से सीमित ही गया है । वो प्रवृत्तियां,एक तो पृषक् (एकान्त) वैयक्तिक जीवन की घोर मौर दूसरी एकता घौर सार्वमीमता की घोर परस्पर संपर्ष कर रही हैं। इन दोनों का मैस विठाना ही वह समस्या है, बो हमारे सम्मुख रसी गई है भीर विसे हम करने के सिए धनेक कठिमाइयों भीर कंटी, रस्त भौर मासभों को सहना होगा है जिन्तनशील रहस्यवादी संसार को सम्मोहित करके निहा या कागरित स्वप्न में नहीं तुसा देते । वे भी मारपाढ़ से ऊपर उठे हुए महा हैं। सांसारिक व्यवस्था के सम्बन्ध में वे प्रायः युद्धप्रिय होते हैं। ये दुनियादारी में फंसे हुए मोगों की अपेक्षा कहीं अधिक स्पष्ट करनेवाली और रचनात्मक प्रयो-अब की तीवता के साथ कार्य करते हैं। उन धार्मिक महापुरुषों की शानदार परंपरा पर देप्टि कालिए, जिन्होंने न केवल वामिक संभी की स्पापना की, भाषतु विका, घोर रोमियों की देखमास जैसे व्यावहारिक राजनीति के वियमों पर भी यहत स्वस्य प्रभाव काला ।

मास्त ने पर्म को परलोकपरक बताकर को उसकी भिन्ना की है, वह धर्म के कुछ एकपक्षीय दृष्टिकोणों के विषय में उचित है। मते ही धर्म के बास्तविक वीवन का सन्वन्य सास्त्रिक व्यवस्था से हो, फिर की, क्योंकि हम लोग सो पार्षिव मौर ऐहिक व्यवस्था के सदस्य हैं, इससिए हम प्रथमी विश्मेदारियों से वच नहीं सकते। हम धारमाएं स्वदय हैं, किन्दु सराधैर हैं, और हमें, सपमे बासपास की दसामों को

 [&]quot;अपने अन्यर दोनों को मिलाकर एक स्वा अनुष्य बनाने के किए और रस प्रकार सांति क्यांत्रित करने के लिए । और इसलिए कि वह उन दोनों को एक स्तरेंग में मरस हारा, व्याने सन्दर विस्तान राजुल को समाप्त करके प्रयास्त्रा में मिला सके ।"—सेंट बाल, 'देरीस्पन्ता', प.१४-१६, अर्थिनल रेटिंग

स्वीकार करके ही पसना होगा। हमें भपने सरीरों को निष्फ्रम नहीं करना है, जो एक साधन है, जिसके द्वारा हम संसार की चेतना को ग्रहण करते हैं भीर संसार का भानन्य सेते हैं। प्रियक भण्यी। तरह वेखने के निष्णू हमें अपनी भांकों को निकास फंकने की भावस्थकता नहीं है। स्वर्ग प्राप्त करने के सिष्ण् यह भावस्थक नहीं है। कि हम क्षित्र यह भावस्थक नहीं है। कि हम क्षित्र यह भावस्थक नहीं है कि हम क्षित्र योग कर वें मा मन को भारकर बैठ आएं। सारीरिक मानकर एक पवित्र संवर्ग के अबुवेंद में भी कहा है, "हम सो वर्ष निष्—्रेसा भीयन, जिसमें हमारी दृष्टि, शवस्थकता और वोमने की समित्र ठीक बनी रहे, भीर हम इसरों पर प्राप्तित न हों। हम इस प्रकार का जीवन सी से भी धर्मिक वर्ष तक भी सकें।" यह सरीर सामकर का केवल भावस्थ ही नहीं है, प्रपित्र सावस्थक सायन भी है।

हुमें उन सास्त्रत सत्यों को, जो हुमे सपने बीवन के सिए झाबरण के सर्वोच्य नियम प्रदान करते हैं, इस पृथ्वी पर ही सामाजिक और ऐहिंक क्यों में प्राप्त करना है। प्रत्येक समें की एक नैतिक घोर सामाजिक समिन्यनित होती है। पित्रता (सन्तता) और प्रेम दोनों साय-साथ रहते हैं। मनुष्य किसी न किसी समाज का सदस्य हो बनकर जन्म नेता है। स्वस्त्र जोता करनेत्य सन्वन्यों का, प्राक्रवंगों का भीर विकर्षणों का, एक जात-सा है, असे तोक्कर स्वतन्त्र हो पाना न तो उसके मिए संगव ही है और न बोबनीय हो। सरस्तु कहता है, "को व्यक्ति समाज में रहने में स्वस्तर्य है, या जिये स्तिमए समाज में रहने की मायस्यकता नहीं है, क्योंकि वह अपने सिए ही पर्याप्त है, वह या तो देवता है या पहुं।" स्तिक सिए समाज में कोई स्वान नहीं है। सामाजिक सम्बन्ध व्यक्ति की सिहत्यों भीर नुम्बसरों को बढ़ाते हैं भीर उसकी स्वतन्त्रता को धीर विस्तृत कर देते हैं।

हिंग्दू विचारपारा संशादिक और ऐहिक वस्तुओं की उपेता नहीं करती।
यह बीवन के बार सक्यों को स्वीकार करती है : वैदिक, स्नादिक, कसारमक भीर
प्राप्तिक (पर्ग, प्रमं, काम, मोका)। इसके जीवन के बार सोपानों (प्राप्तमों) के
सिदान्त में सामाजिक उत्तरदायिखों पर वस दिया गया है। संग्यासी के रूप में भी
क्यित दिख-समाज की सेवा करता है। जिन्तन के साय-साथ इस संसार में कमें
करने पर भी जोर दिया गया। 'ईसोपनियद' के प्रतुसार पूर्णता की सोच करनेपासे सायक को कर्म भीर भगवान का काम, इस दोनों की साय-साथ

१. पश्चेम रास्टः रातं, अतिम रास्टः रातं, श्रद्धाम रास्टः रातं, मन्त्राम रास्टः रातं, मरीना स्थान रास्यः रातं, भूयश्च रास्टः रातांच् ।----१-१९-२४

श. 'पीसिटिस्स' १०१ तुक्रना कीविय, "सामाविक सम्बन्ध हो व्यक्तियों के शंच में नहीं होते, मसितु टेनल बनके लपने करद होते हैं।"" के मेर्ट काल नहीं हैं, क्रिनों म्यनित्रल एमा हुमा हो भरितु में दोनों में से प्रायेक के म्यनित्रल के त्रस्य हैं किनकी पूर्न म्यनित्रल को पूर्व है।"-मेक म्यारल 'कम्यनियी, गुरू हुए

करनी पाहिए। कर्म द्वारा वह मृत्यू के परे पहुंच जाता है धौर ज्ञान द्वारा धमरद्वा को प्राप्त कर सेता है। जिस बात की मांग की गई है, बह है सेवा के सिएँ सर्मावत जीवन। "परा जीवन समर्थण का जीवन हो, मेरा प्राण (श्वास), धांवों, कान, बुद्धि भौर धारमा सेवा के लिए सर्भावत हों, मेरी धैदिक विद्या धीर समन्द्र, समृद्धि धौर ज्ञान सेवा के निए सर्भावत हो। स्वय बनियान (यज्ञ) भी चरम बनिदान की भावना से हो एका हो।"

"मगयव्गीता' में कहा गया है कि मगवान का सक्त वह है, जो इस संसार को सुक्य नहीं करता थी गीता की विसा है कि केवल में में के हारा, जो में में कि संबंदात कर रेता है और जो मांग सके होने से इतकार कर देता है, और जो मांग सके होने से इतकार कर देता है, बुराई को पराजित किया जासकता है भीर मानव-मार्थि का उद्धार हो सकता है। इस पुरवक का प्रारम्भ ही एक कर्तक्य से समस्या से होते है। यह एक संवात है, जो रलभूमि में हुमा है। दोनों सेनाएं पुदसेन में मूद रब-कर सकता है। मुन्त अपने को में मूद रब-कर सकता है। मुन्त अपने को मोर सुचित कर सकता है कि सनमें को सस्या है है। मुन्त का मार सादरणीय लोग कहें है, वह देवता है कि सनमें को ससके इस्टबन्धू सबा मन्य सादरणीय लोग कहें है, वह पबराकर रम में बैठ जाता है सीर सब्देन से इसकार कर देता है। वह सपने ही सो-सम्बन्धियों को हत्या

मायुक्तिन करवताम्, मायो वहेन करन्याम्, नपदंवीन करन्याम्, मोर्थ वहेन करन्यतम्, मनो वहेन करन्याम्, भागा कोन करण्याम्, ब्रह्म वहेन करन्याम्, क्वीतिवहेन करन्याम्, सर्वहेन करन्याम्, पूर्व वहेन करन्यतम्, क्वो वहेन करन्यतम् (—९

^{₹.} ११. १¥

ह. यदि में भी सक्ं किती शंति को मुद्द को कांतिमान बनाने के लिए की र कैने के लिए किती कामुमिल सबन की नां ध्यमक, का केन्द्र स्पर्दू किती कांत्र करन की नारम की एक पहरूब, वर्ष मा किती राह करने की कही कांग्र को मुख्यत्वत कर सक्ं यदि में दे स्मृत् सनस् दाव का सहारा गिरे को, वा रक्ष कर वार्क कांत्रिकार की एक स्थान दराव के किरोध में, तो मेरा औक्त, भने भी कर रहित है

शायद बस व्यथिकांश वीजों से, जो प्रिय और सम्दर सम्मी हैं क्षेत्रें परनी पर, व्यथं नहीं रहेगा।

पवित्रतम व्यानस्त्र,

जो लगे के निकतान है और कृषी के मिलल से बहुत कुट, सूर्व वयक के लिए बादलों को हटने का भारता दे रहा है। और यह बहुत शब्दा बीमा

यदि जस परम दिन पर देवदूश नह भटाएँ मेरे दिश्व में, ''इस्ते तुम्हारे यह मार्टा के लिय नवास्तिश सब कुत्र विवा या !''

किससिए करे ? यदि योद्धा के इंस कर्तव्य की समस्या का समाधान हो नाए. वो दोष सब मामलों को भी इसी बंग से निपटाया जा सकता है । गीता में जिस प्रकृत का विवेचन किया गया है, शह युद्ध के भीचित्य या धनीचित्य का प्रश्न नहीं है। यह दो ग्रपमा कर्तेब्य करते हुए, चाहे वह कर्तब्य कुद भी क्यों म हो, धान्ति गौर पूर्णता प्राप्त करने की बात है। इसका उद्देश्य सिद्धान्त की शिक्षा देना उतना मही है, जिल्ला कि स्पवहार में प्रवृत्त करना । कृष्ण कहता है, "अनक सादि ने कर्म द्वारा ही सिद्धि या पूर्णता प्राप्त की थी। तुम्मे भी ससार की स्मवस्था को दृष्टि में रखते हुए कर्म करना ही चाहिए। ""विस प्रकार मूर्च कर्मफल में मासक्त होकर काम करते हैं, उसी प्रकार ज्ञानी लोग कर्मफल में प्रनासक्त रहकर संसार में व्यवस्था स्थापित करने के सिए कर्म करते हैं।" फिर, "केवल काम करना छोड़ देने से ही दो कर्म से मुक्ति नहीं मिल जाती ; केवस कार्य करना बन्द कर देने से भी किसीको सफसता नहीं मिल सकती।" "जो कर्म में भकर्म भौर भकर्म में कर्म देखता है, मनुष्यों में वहीं समसदार (पंडित) है ; नियमों के प्रमुखार वही पूर्ण कर्म का करमेवाला है। कर्म के फल की भारावित से रहित होकर, सदा संतुष्ट भीर भवद रहकर यवि वह निरन्तर कर्म में लगा भी हमा हो, तो भी वह कर्म नहीं करता।" "धपने सारे कामों को 'मुक' पर छोड़ दे : धपने मन की परमारमा में लया दे, और सालसा को स्थागकर, मन में कोई विचार रखे बिना, उत्तेजनागुन्य होकर तु युद्ध कर ।" संन्यास का हल (समाधान)कोई हल नहीं है, क्योंकि मनुष्य बाहे या न बाहे, कमें तो उसे करना पड़वा ही है। योग कमें में कुससता का ही नाम है। "'जो कोई 'मेरा' कान करता है, 'मुम्ते' सपना सक्य मानता है, 'मेरा' मनत है, जो सब मासनित्यों से मुनत है, जो किसी भी जीव से पूणा नहीं करता, वह 'मुक्ते' भाष्ठ करता है (मेरे पास पहुंच जाता है) ।"' कर्म किया भाना है, उसके बाहरी परिणामों के सिए नहीं, सपितु भानतरिक विकास के लिए । कर्मयोग इण्डागून्यता है। समाज के लिए कार्य भी कर्मयोग महीं है, परन्तु वह प्रारम्भिक भनुशासन के रूप में रुपयोगी है। "सद्बुखिप्राप्त भारमा पुरुष और पाप, दोनों की इस संसार में ही झोड़ जाती है। "" घाष्यारिमक गुर्णों का विकास किए विना घाष्या-रिमकता का दिसावा करने से कोई साम नहीं है। यो सीग संसार से बाहर रहते हैं भीर दिव्य शक्ति के उपकरण बन जाते हैं, वे महान कार्य करते हैं। विना यह आने कि हम क्या करते हैं और कैसे करते हैं, इचर-उधर भागते फिरना साली हलचल

[₹]**.**¥₹-¥

^{₹.₹.¥}१

^{1.7-10}

^{¥.}११-५५ ¥.२-५०

करनी चाहिए। कमें द्वारा वह मृत्यु के परे पहुंच जाता है और जान द्वारा धमरता को प्राप्त कर सेना है। जिस बात की मांग की गई है, वह है सेवा के सिएँ समित जीवन। "मेरा जीवन समर्पण का जीवन हो, मेरा प्राण (दवाय), मांसे, कान, बुद्धि सोर प्रारमा सेवा के सिए समर्पत हों, मेरी वैदिक विवा धोर समम्द्र समृद्धि सोर जान सेवा के सिए समर्पत हो। स्वयं वसिदान (यज) भी चरम दिस्तान की भावना से हो रहा हो।"

"भागवद्गीता' में कहा गया है कि भगवान का मक्त बह है, जो इस संसार को सूब्य नहीं करता और जिसे यह संसार सुन्य नहीं करता है भीता की रिक्षा है कि कम प्रेम के द्वारा, जो प्रेम कि सर्वस्वदान कर देता है धीर जो भाग खड़े होने से इनकार कर देता है, सुराई को पराजित किया जायकता है धीर मानव-माति का उदार हो सकता है। "इस पुस्तक का भारत्म ही एक कर्तव्य की समस्या से होता है। यह एक संवाद है, जो राजपूर्त में हुधा है। दोनों सेनाएं युद्धांत्र में म्यूद रकर राज है। यह एक संवाद है, जो राजपूर्त में हुधा है। दोनों सेनाएं युद्धांत्र में म्यूद रकर राज है। सुन्त मानुन्यन की धोर दृष्टि डासता है; सह देतता है कि उनने साल स्वी देता है। यह सुन्य सावरणीय सोस सहने है सह प्रवासकर एयं में के जाता है धीर सहने से इनकार कर देता है। बहु भारते ही स्वी-सावर्गियों की हाया

श्रायु क्षेत्र करन्तान, प्रायो यक्षेत्र करन्याम्, न्यवर्षकेत करन्याम्, नोपं यक्षेत्र करन्याम्, मनो वक्षेत्र करन्याम्, ध्यासा क्षेत्र वस्यमाम्, श्राया वक्षेत्र करन्याम्, व्योतिर्वर्षेत्र कर्यन्तम्, सर्वर्षेत्र कर्यनाम्, पाठं यक्षेत्र करन्याम्, वक्षे यक्षेत्र करन्याम् ।—१

२०११०१५ ३० वृद्धिमें भी सक्

क्से पांते पांचे प्राप्त को कांतिमान बनाने के लिए बीट देने के लिए क्सि प्रमुक्ति नक्त की भार थमक, वा देखत दे सक् क्सि क्षित्र हरव की भारत की एक व्यक्त

मा किही राह चनते की बड़ी भागम की प्रश्नुक्तिन कर सर्वे

मा (क्या राह चनत का बका च्यामा का प्रपुत्रस्तान कर सक् बदि में दे सह

समय बाथ का सहारा निरे की, या रक्षा कर गार्क क्रिकार की एक ईप्यांत्रु दवान के सिरोध में,

तो मेरा शानन, मने ही वह रहित है

सायद उन परिकास पीओं से, जो प्रिय और मुन्दर सक्ती हैं इमें धरती पर, स्वर्थ नहीं रहेगा।

पश्चिम भासन्दर

को स्तर्ग के निकासम दे और पूर्णी के मिलता हैं बहुत हुई, मूर्व बमक के निगः दारणी को हरने भा चारेरा दे रहा है। भीर वह बहुत सच्छा होता

वरि अस परम दिन बर देवपून बर क्यार

मेरे दिश्व में, "माने मुन्तारे यह माना के जिए क्वामानि सर दुल किया मा ?"

किससिए करे ? यदि योद्धा के इस कराँच्य की समस्या का समाधान हो जाए, दी होष सब मामसों को भी इसी ढंग से निपटाया जा सकता है। गीता में जिस प्रक्त का विवेचन किया गया है, वह युद्ध के भौचित्य या भनीचित्य का प्रश्न नहीं है। यह तो भ्रपना कर्तभ्य करसे हुए, चाहे वह कर्तव्य कृद्ध भी क्यों न हो, शान्ति भौर पूर्णता प्राप्त फरने की बात है। इसका उद्देश्य सिद्धान्त की शिका देना उतना महीं है, जितना कि स्पवहार में प्रवृक्त करना। कृष्ण कहता है, "जनक सावि ने कमें द्वारा ही सिद्धिया पूर्णता प्राप्त की थी। तुमें भी ससार की व्यवस्था को दिष्ट में रज्ञते हुए कर्म करना ही भाहिए। " बिस प्रकार भूचे कर्मफल में मासका होकर काम करते हैं, उसी प्रकार झानी सोग कर्मफल में प्रनासक्त रहकर संसार में व्यवस्था स्थापित करने के लिए कर्न करते हैं।" फर, "कैवल काम करना छोड़ देने से ही तो कर्म से मुस्ति नहीं मिल जाती; केवल कार्य करना बन्द कर देने से भी किसीको सफलता नहीं मिस सकती ।"2 "जो कर्म में सकर्म झौर सकर्म में कर्म देखता है, मनुष्यों में वहीं समग्रदार (वंडित) है ; नियमों के बनुसार वही पूर्व कर्म का करनेवासा है। कर्म के फल की प्रासन्ति से रहित होकर, सदा संतष्ट भीर धवद रहकर यदि वह निरन्तर कर्म में सगा भी हमा हो, तो मी वह कर्म नहीं करता।" "अपने सारे कामों को "मुक्त" पर सोड दे ; अपने मन को परमात्मा में सगा दे, भौर साससा को त्यागकर, मन में कोई विचार रखे बिना, उत्तेजनाशस्य होकर तू युद्ध कर ।" संन्यास का तुल (समाधान) कोई हम नहीं है, क्योंकि मनुष्य चाहे या न बाहे, कमें तो उसे करना पहता ही है। योग कमें में कुशबता का ही नाम है। "जो कोई 'मेरा' काम करता है, 'मुफ्ते' अपना सक्य मानता है, 'मेरा' मक्त है, जो सब मासक्तियों से मुक्त है, जो किसी भी बीव से बुणा नहीं करता, वह 'मुक्ते' प्राप्त करता है (मेरे पास पहुंच जाता है) ।'' कमें किया जाना है, उसके बाहरी परिणामों के लिए नहीं, श्रीवृद्धान्तरिक विकास के लिए । कर्मयोग इण्दाशून्यता है। समाज के निए कार्य भी कर्मयोग नहीं है, परस्तु वह प्रारम्भिक भनुशासन के रूप में उपयोगी है। "सद्बृद्धिप्राप्त बारमा पूज्य और पाप, दोनों को इस संसार में ही छोड़ जाती है। "" श्राच्यारियक गुणों का विकास किए बिना साध्या-रिमकता का दिसावा करने से कोई साम नहीं है। जो सोग संसार से बाहर रहते हैं भीर दिम्स शक्ति के उपकरण वन बाते हैं, वे महान कार्य करते हैं। विना यह जाने कि हम क्या करते हैं भौर कैसे करते हैं, इवर-उधर भागते फिरना सासी इसपस

१-१९-५ १-१-४१

^{₹.₹}-५≠ ४.११-५५

^{4.2-4.}

करना भर है। जब हम बादवतता की चेतना में प्रवेश करते हैं, केवल सभी हम जान पाते हैं कि सच्चा कर्म क्या होता है। संसार का निर्माण वेचेनी से भरी हत-पस द्वारा नहीं, प्रतित्र शान्ति भीर नीरवता द्वारा हुमा था । उपनिवदीं भीर बीट घर्म की मोर बच निकलने के जपाय केवस थोड़े-ते सोगों के सिए, ऋषियों भीर सपस्वियों (भिक्लुमों) के लिए हैं। गीता उन सोगों को मुक्ति प्रदान करती है, जो कमें में जबड़े हुए हैं ; वह उनके सिए ऐसे कमें का द्वार शोस देती है, जो स्वतंत्रता प्राप्त करने में उनकी सहायता करता है। कर्म से पतायन (संन्यास), ज्ञान गावप के सम्बन्ध में प्राचीन उक्तियों के स्थान पर गीता "बासक्तिहीन कर्म" का प्रति-पादन करती है। धाष्यारिमक जीवन मनुष्यों भीर वस्तुभोंका स्थाग कर देना नहीं है, मिपित यह दो एक भस्म कर बेने वासी बाग है, जो बहुमान को जसा देती है, बन्पनों को नष्ट कर वेती है और सर्वत्र स्थाप्त हो जाती है। जिस वस्त की प्रशंसा की गई है, वह ठए या संन्यान का जीवन नहीं, धरित शक्ति और अर्थों से दमकता हुमा रूपान्तरित जीवन है।

मुक्तरात का जो हाम हुया, उसका प्सेटो की कल्पना पर बहुत निर्मारक (निरंपायक) प्रभाव पड़ा । यदि ऐसे महान और न्यायप्रिय व्यक्ति का यह हास हो सकता है, तो इस ससार के काम-काज में क्षि सेने का बवा साम ? ऐसे संसार से, जिसमें कोई न्याय, उद्देश्य, अच्छाई या सत्य हो ही नहीं सकता, हरकर प्लेटो विचारों के जगत की मोद, मति मनुमृतिसाल जगत् की मोर मुझा भीर उसमें परमसुल की सोज में लगा। परम्तु उसके मन्दर को बूनाबी बावना की, उसने इस मनोदशा के विद्य प्रतिवाद किया धीर फसतः प्लेटो ने बार्शनकों को भी राज-मीति में भाग सेने का उपदेश दिया ।*

٠.

रे. विचारक (वार्रानिक) को के विश्व में कवां करते हुए फोटो सिरम्य है, "ऐसे व्यक्ति की तुलता एक पेरी मनुष्य से की का सकती है, जो कंग्ली बराओं के बीच में जा परा हो। यह बरने साविशे (शामी) की दयना में साथ अही देगा, करना वह बदेशा बन सनकी दिस महान का प्रक्तिक कर बाने में भी समर्थ नहीं होना । इसलिए यह देखते दूध कि वह राज्य के वा पाने मित्रों ने शिसी साम मही चागा, कीर यह लोककर कि असे अपना बॉलन करना या हुमरी वा हुन्यू भी मत्त्र किए विना गंबा देशा पहेला, बहु शाला रहता है और बता भारने काम में बारण इसमा है। वह उस व्यक्ति को तरह है, जो कुन और बोलों के त्यान में, जिने कोतार कोती तेजी से लेक्ट्र कार्ता है, दोशार भी चोट में बाकर जाश हो बाल है। तर देराकर कि ग्रेंच मानव-वाति दुष्टत से भरी दुई है, वह केरण रुपने से ही सन्तुष्ट रहता है कि वह परात में रह पराने दंग में भी सदे और दुएई का अवर्षिकता से दूर रह सर्क और वण्यन जाशाएं मेहर शानि और रार्मायना के साथ प्रत्यान कर सके।

सगमग २५०० वर्ष पहले यूनानियों ने यह धारणा विकसित की यो कि धासकों को जनता का सेवक होना चाहिए। सत्ता (प्रधिकार) का पद प्राप्त करने के योग्य होने के शिए पहले उन्हें सम्मत्ति का विचार स्थाग देना पड़ता था, मित-ध्यय धौर तपस्या का जीवन विताना पड़ता था, और विकेष धिक्षा घहण करनी होती थी। इस प्रधिक्षण का स्थान धकादेगी कहलाता था। जिस संस्था की स्थापना इस उद्देश से हुई सी कि वह उस समय पूनानी जनत को कात ब्यावहारिक उद्यम की घरेला घरिक अच्छे उद्यम की शिक्षा दे सके, यदि उसका नाम सम्याव-हारिक जीवन के साथ जोड़ दिया जाए, तो इससे मानव-प्रकृति की विद्यन्ता ही प्रकट होती है।

दुर्याप्य से ६वा६ नीति-सास्त्र कभी भी स्पष्ट रूप से इस संसार के जीवन का मार्ग नहीं रहा। १ प्रारम्भिक चर्च इस पृथ्वी पर के जीवन को नये जीवन की प्रतीक्षा

अभिक उन्तरि हो सकेगी और वह अपने देश का और साथ ही अपना भी प्रायुक्ती वन सकेग्रा!'' —'रिपब्लिक, ४६६

जीवन और संसार के प्रेमियों के लिए, जो व्लर्का मार्मिक और निराद स्थियों की विस्तृत श्रेष्ठला पर मुख्य है, वंशाश्वत के पास कोई सन्वेश नहीं है । करोने कहा है, "यक समय में पढ़ ही संसार ।" करनी विकर्त माक्यमाला में प्रोफेसर हच्या॰ मैकरील ने यह प्रस्त चठाया है, "बीन प्रेम (पुरुष चौर ला के प्रेम) के समान में ईसाइयत के ग्रस कहने को क्या है !" भीर उसके उत्तर में क्या है, "समक्षा है, पक राष्ट्र भी नहीं या केवल एक भगमानजनक राष्ट्र ! पारपी-परोहितों के पास रिज्यों वा प्रेमबीसाओं के सम्बन्ध में शबने को आनम्ददायक वार्त कम ही थीं । वे ब्रह्मपर्व की प्रशंसा करते हैं, उसे उच्च बताते हैं । ब्रह्मसोस्टोम में शिक्षों के सम्बन्ध में **पदा था कि कि बोळ**नीय महाविपश्चियां **हैं,** और क्यिड के समन्त्र में सेंट पास की बक्तियों से तो हम सर परिचित 🗓 🐔 । फिर भी यह एक पेशा विश्व 📞 जिसकी बोर कवियों बोर क्लाकारों का वध्दरः सारी मानव-जाति का, ब्याम सम्ब किसी भी विषय की क देशा कविक रहा दे, यह एक पैसी वासना है, को स्वयं जीवन के मूल में विक्रमान है और वो क्रम्प सववासनाओं की अपेका करी अभिन तीन है। इसके समान में रटेंबहास ने बड़ा है कि, 'सब मिम्बपट असिम्बस्तियों में सीर्य का स्कार रहात है?. जिसने संसार को महान उन कवाओं के लिए सुन सामग्री प्रशास की है, जिनसे प्रत्येक साहित्य गरा है, को सारे बीकन के व्यापे, वित्क व्यापे से मी व्यापिक व्यानन्दी व्यार वेदमाओं को कम देता है, जो प्रत्येक गतिविकि में महत्त्वपूर्ण भाग सेता है, जो मानवीय परिवाद में उसी प्रकार स्वाप्त रहकर, जैसे शरीर में शिराएं व्याप्त बढ़ती हैं. पारिवारिक सम्बन्धों को बन्म देता है, जो सबस्पापी है, जो बमारे भासरण के प्राचेक पक के बाध सम्बन्ध स्थापित किए हर है. को इमारे जीवन के प्रापेक दिन में अपराची, विश्वासवातों, बालव्यस्थितान और बंधस्य की पटनाकों के जिए प्रेरक बनता है, को शास्त्रत रूप से समाज के विचारों पर वादा हुया है और जो समाज के सभी वार्तालापों में विधमान रहता है। येसे लोकोचर विश्व पर, विश्वकी कि नैतिक शाखा-प्रशासार्य मनन्त है, ईसाई प्रम्बों में एक विखदाय मीन का साधान्य है दगर (१६३७, पूछ ३८-३६)। वह भीर बापे कहता है, "पशु:जगत के नियव में भी उनमें चेती। 🖷 जुन्मी है। परमात्मा की स्पि में वनके रखन की वर्षणा कर दी गई है। उनके निवद में बाद नहीं समग्र तथा कि 'पतन' से दनका करू बारक है, या वे पापी हैं, या उन्हें दवा और उद्धा ह श्री धावन्यवल है या भावी

का स्वस्य-सा समय भानकर चलता था ; उस नये जीवन की, "जब हम मोग को कि जीवित हैं और जीवित रहेंगे, ऊपर बादसों में जा पहुंचेंगे।" मध्य यून में संसार को प्रोत्तर्यों की घाटी के रूप में समग्रा जाता था, जिनमें से प्रत्येक स्पृतित को गुजरकर स्याय की चाटी में पहुंचना होता है। ईसाई जीवन केवस किसी मठ में या तपोबन में ही बिताया जा सकता है। " प्रोटेस्टेंट पवित्रतावादियों का संसार में रहनेवासे भीसत भावमी पर ईसाई जीवन को योपने का प्रयत्न प्रसक्त रहा । एक नियम को मानना और बायरन किसी दूसरे नियम के धनुसार करना हममें से बनेक लोगों के बीसत जीवन की सर्वाधिक स्पष्ट विशेषता बन गई है। ईसाइयत में दुनिया के साय समग्रीता कर लिया। कभी-कभी ईसा के इस क्यन की, "जो वस्तुएं सीचर (उस समय का रोमन सम्राट्)की हैं, उन्हें सीचर को दो, भौर भो बस्तुए परमारमा की हैं, उन्हें परमारमा को दो," ब्याक्या इस रूप में की जाती है, मानी इससे दूरंगा व्यवहार करने की चनुमति मिल जाती हो। पर्न भीर राजनीति दो प्रसग-प्रमग क्षेत्र है थीर उन दोनों के बीच में एक खाई बनी हुई है; इन दोनों क्षेत्रों के विचार, धनुभूति धीर बाचरण के धपने-अपने प्रमाप (स्टेडई) हैं। परमारमा के राज्य का बाध्यारिमकता से शुम्य मनुष्यों और उनके अध्य उत्तरा-पिकार से कोई खरोकार नहीं। धार्मिक मनुष्य इस संसार को सहन कर सकता है, इसमें जैसे-तैमे गुजारा कर सकता है, परन्तु तत्त्वतः वह यहां केवम कुछ देर के सिए ठहरा हुया है, उने इस संसार के निकट भी नहीं जाना चाहिए, साकि वह

बीवन में भी जनका कोरे भाग है। हमें बताया गया है कि बुध्यी पर ल्यु पाए के कारण कारी। बीर क्यारे पहुत्यों ने याव में कोरें आन नहीं किया, ज़ब्दु में जोर मृतु के परिश्वामों में वे भाग लेते हैं। म यही मर्गण होता है कि जनके ज़िली प्रकार के कोर्र करिकार है, चौर म बनके प्रति हमारे कोर्र कर्मण्य हा है। पेट्य अपीत होता है कि हम जनके साथ जैसा चाहै, देसा व्यवस्था कर सहने हैं।" (बडी युच्च क्ष्ट्र)। कार्य में कारने सेवकी, बच्चियों, कुच्चे या पोड़ों से इमारी मेर सरी होगी!

१. इस क्षम से तुलना कीनिय, वो हंता का नवाया जाना है भीर फराइपुर सैन्द्री की मीरवार में दराबी की मेरवार पर कुछ हुआ है, "ऐस्तार एक वृण्य है। हमे पर कर जामी, पर समार पराज पर मन बनायों । वह बुनिया लिई वही-सर रहनेवाली है। हम समय को मिन्न में मिनायी ।"

१. व्याप्त सिलक है, "जब मुखारे प्रति विका धीर कन्याप किया बार तो करो कि मंतर की राति है। वह है। वहिता संगर में बंजा पहते हैं, तो तुम देनन दरी बातु की महात कर सकते हैं। तुम वह प्रता तो कि सर सकते हैं। तुम वह प्रता ता कि कर सकते हैं। तुम की प्रता कर सकते हैं। तो पूर्व की कार साथ कि स्वाप्त की किया है। तो पूर्व के स्वाप्त की साथ है। तो पूर्व के निक्त साथ रोजा होता। इस सक मेंती अपना के बीट स्वाप्त की है। तो पूर्व के स्वाप्त की दिवा है। तो पूर्व की स्वाप्त की स्

कहीं मसिन न हो आए । परन्तु यह भन्याय्य दृष्टिकोण है । सीच र की वस्तुमों का सम्बन्ध परमारमा की वस्तकों से होना चाहिए। बाच्यारिमक मुख्य (मान्यताएं) सांसारिक जीवन में रमे रहने चाहिए । चर्म बारमा के रोगों (उपद्रवों) के निए कोई सफीममिथित सामक सोवधि नहीं है । यह तो सामाजिक प्रगति के सिए गति देनेवासी हाक्ति है। अब तक हमें एक भाग्तरिक व्यवस्था में भास्या न होगी. तब क्ष हम स्थायी बाह्य व्यवस्था का निर्माण नहीं कर सकते। धर्म इवनी सोकोत्तर बस्त नहीं है कि उसका मानव-बीवन के साथ कोई सम्बन्ध ही न हो । धपनी प्रस्त-द बिट के क्षणों में इस मनव्य के चल्तिम सक्य को समक्ष पाते हैं और हमें निश्चय होता है कि धन्त में विवय उसीकी होकर रहेगी। यदि ऐसी घटनाएं भी घटती हों, जिनसे यह प्रतीत होता हो कि यह विश्व-प्रयोजन निष्कल रहेगा, तो भी हम हतास नहीं होते। बिसे उच्चतम सक्य की मानक मिल बुकी है, वह प्रपनी भीर से उस सक्य की सफलता के लिए अरसक प्रयत्न करता है। परमारमा के उहेक्य को जान लेने के कारण उसका यह कराँच्य हो जाता है कि वह उसे परा करे। कांतदर्शी (पैगन्बर) भोग सदापहले से स्वापित श्यवस्था का बिरोध ही करते रहे। वे चांति को मंग करनेवासे सोग ये। इस विश्वास के साथ कि विश्व उतके उद्देश्य का समर्थन करेवा, वे लांसारिक शक्तियों के विश्व जुक्त पड़े भीर कब्ट सहते रहे। सब महान उपलब्धियां (सफलवाएं) कन्ट सहन और वसिदान से ही प्रसत हैं। यदि हम संसार में फंसे रहेंगे, तो हममें कोई मौसिकता नहीं होगी और हम समाज या मानव-प्रकृति को किसी नये सांचे में नहीं बास पाएंगे. हम बजात में धन्वेयण-यात्राएं नहीं कर पाएंगे और राजनीति तथा समाज के विषय में हमारे विचार निर्जीव भीर यन्त्रनिर्मित-से होंगे । सण्ये धार्मिक व्यक्ति को भानवीय वास्तुविक-ताओं की सनिद्धिय धममति होगी। हेगम का धादधंबाद, जो पंगे था सत्कासीन स्थानायम्न या. उस समय विद्यमान प्रशियम राज्य को परमात्मा के राज्य से मिन्न मानता था। वो राज्य सार्वभीन भीर शास्त्रत है, उसे, परमारमा के राज्य के प्रति क्षोह किए बिना, किसी भी सांसारिक राज्य के प्रधीन महीं किया भा सकता । पियोट(गियो) ने यूरोपियन सभ्यताका बन्य सब सम्यताओं से नेपम्य नताते हुए कहा है कि यूरोप में कोई भी सिद्धान्त, विचार, समुदाय या वर्ग कभी भी अस्तिम और पूर्ण रूप से विजयी नहीं हुया, और यूरोपियन

मारकरकाश्रव से तुलना कीविष्य, "संसार का निर्माय दुन्य में से ही दुन्य दै। शिशु मा हारे (नक्षण) के बन्न के समय वेदमा होती हैं। है। ">─"कि ग्रीप्रेटिस"

सापुनिक जापान के संस्थापकों में से एक को जब प्रायप्रदेश के किए से जाना जा रहा था, वर उसने हो पेक्नियों की एक चोनी करिया में एक ध्यवप्रतित सस्य को प्रकट किया, "महात की दत पर रागीत को तरह पूर्व बने रहने की वापेगा न्यटिक वनकर टुकरे-टुकरे हो जाना कई मनिक प्रकार है।"

धर्म ग्रीर समाज

का स्वस्प-सा समय भागकर पनता वा ; उस नये जीवन की, "अव हुम सोग जो कि जीवित हैं और जीवित रहेंने, उत्पर बादसों में आ पहेंचेंने।" मध्य यग में संसार को बांसुकों की बाटी के रूप में समग्र जाता था, जिनमें से प्रत्येक व्यक्ति को गुजरकर न्याय की घाटी में पहुंचना होता है। ईसाई जीवन केवल किसी मठ में या तपोवन में ही बिसाया जा सकता है। श्रीटेस्टेंट पवित्रहावादियों का संसार में रहनेवासे भौसत भावभी पर ईसाई जीवन को योपने का प्रयत्न असफस रहा ! एक नियम को मानना और बाचरण किसी दूसरे नियम के बनुसार करना हममें से भनेक सोगों के भीसत जीवन की सर्वाधिक स्पष्ट विश्वेयता वन गई है। ईसाइयत ने दुनिया के साथ समझौता कर सिया। कभी-कभी ईसा के इस कथन की, "बी बस्तुएं सीचर (उस समय का रोमन सम्राट्) की हैं, उन्हें सीचर को दो, मौर जो बस्तुएं परमारमा की हैं, उन्हें परमारमा को दो," ब्याक्या इस रूप में की जारी है, मानी इससे दूरंगा व्यवहार करने की धनुमति मिस जाती हो। धर्म भीर राजनीति दो प्रसग-प्रसग क्षेत्र हैं भीर उन दोनों के बीच में एक खाई बनी हुई है; इन दोनों क्षेत्रों के विकाद, अनुवृत्ति घौर आचरण के अपने-अपने प्रमाप (स्टेंडर्ड) हैं। परमारमा के राज्य का बाध्यारिमकता से शून्य मनुष्यों और उनके भ्रष्ट उत्तरा-धिकार से कोई सरोकार नहीं। पामिक मनुष्य इस संसार को सहन कर सकता है, इसमें भेसे-तैसे गुकारा कर सकता है, परन्तु तस्वतः वह यहां केवस कुछ देर के लिए ठहरा हुमा है, उसे इस संसार के निकट भी महीं जाना चाहिए, साकि वह

जीवन में भी वनका कोई आग है। इसे बताया गया है कि पूर्णी पर क्ष्यू प्रप के बारन कारें। हीर वचित्र वर्षों वर्षों मान की की मान की किया, मृत्यु में और मृत्यु के परिवासों में वे मान लेते हैं। न यही प्रतिक होता है कि कलके किसी प्रचार के बोर्ट मानिकर है, बोर म उनके प्रवि हमारे कोई मानिकर है, बोर म उनके प्रवि हमारे कोई कर्मक हो हैं। एक्स प्रति होना है कि इस उनके साम बेसा चाहे, देशा व्यवस्त कर सकते हैं। एक्स प्रकार के स्वाप प्रकार कर सकते हैं। एक्स प्रकार के सकते हैं। एक्स प्रकार कर सकते हैं। एक्स प्रकार के सकते हैं। एक्स प्रकार कर सकते हैं। एक्स प्रकार के सकते हैं। एक्स प्रकार कर सकते हैं। एक्स प्रकार के स्वाप प्रकार कर सकते हैं। एक्स प्रकार के सकते हैं। एक्स प्रकार के

१. यस कथम से तुलमा कीलिय, वो देखा का नत्यया बाता है और प्रतकपुर सिकरी की मिरकर में बरनाचे की मेहरान वर खुना तुका है, "स्थार एक पुन्त है। हहे पार कर बाको, पर देशर फनके पर मन्त कालों। कह बुनिया तिर्फ पड़ी-मर रहनेवाली है। इस समय को मसीन में विकास ।"

श्वामा !!?

२. न्यूच सिस्तव के "वह तुम्बारे प्रति हिंसा कोर सम्माय किया कार से को कि
संसार की रांति ही यह है : यदि तुम संसार में जीना चावने हो, तो तुम केमच राम वहां निष्ठ में
स्वामा कर सजने हो। तुम यह जागा नहीं कर सकते कि तुम्बारा हाल कुछ उनसे सम्मार रोग देशा कि रंसा कर दुम्ब चा। कमार तुम में कियों के बीच में राहम चाहरे हो, तो तुम्दे करने सम्मार रोग रोना होता। इस सार पेती रातव में किस हिंद गए हैं, तिसका महिजार रिजार है कोर सम्मार महिजारित यह दुनिया है कीर सम प्रकार की बुक्तसम्मार यहां के कोकर-चाकर है—कोर से सम्मे स्व तुम्माचार (अने) के चिर राष्ट्र हैं। "—इंकिन्ट्र सारा कहत, 'दि सोराज दीनिंग बाफ

कहीं मुसिन न हो जाए । परस्त यह ग्रन्याय्य दृष्टिकोण है । सीचार की वस्तुमों का सम्बन्ध परमारमा की वस्तुओं से होना चाहिए। धाध्यारिमक मूल्य (मान्यताएं) सांसारिक जीवन में रमे रहने चाहिएं। धर्म भारमा के रोगों (उपद्रवों) के लिए कोई प्रकीममिश्रित शामक घोषधि नहीं है । यह सो सामाजिक प्रवित के सिए वित देनेबासी शक्ति है। बब तक हमें एक घान्तरिक व्यवस्था में भास्या न होगी, तब तक हम स्थामी बाह्य व्यवस्था का निर्माण नहीं कर सकते । धर्म इवनी सोकोत्तर बस्त नहीं है कि उसका मानव-बीवन के साथ कोई सम्बन्ध ही न हो । घपनी पन्त-व दिन के क्षानों में हम मनुब्य के बन्तिम सक्य को समऋ पाते हैं बीर हमें निश्चय श्रीता है कि चन्त में विश्वय उसीकी होकर रहेगी। यदि ऐसी बटनाएं भी बटती हों, जिनसे यह प्रतीत होता हो कि यह विक्व-प्रयोजन निष्फल रहेगा, तो भी हम हताश नहीं होते। जिसे उच्चतम सब्य की मलक मिल वकी है, वह मपनी भोर से उस लक्य की सफसता के लिए भरतक प्रयत्न करता है। परमारमा के उद्देश्य को जान सेने के कारण उसका यह कर्तव्य हो बाता है कि वह उसे पूरा करे। अंतदर्शी (पैगम्बर) भोग सवापहले से स्थापित व्यवस्था का विरोध ही करते रहे। वे सांदि को भंग करनेवाले लोग थे। इस विश्वास के साथ कि विश्व उतके उद्देश्य का समर्थन करेगा, वे सांसारिक शक्तियों के विरुद्ध जन्म पढ़े और कस्ट सहते रहे। सब महान उपसन्धियां (सफलताएं) कन्द सहन और बसिदान से ही प्रसद हैं। यदि हम संसार में फंसे रहेंगे. तो अमर्ने कोई मौसिकता नहीं बोगी धीर हम समाज या मानव-प्रकृति को किसी नये सांचे में नहीं दास पाएंगे, हम प्रज्ञात में धन्वेपन-यात्राएं नहीं कर पाएंगे और राजनीति तथा समाज के विषय में हमारे विचार निर्जीव और मन्त्रनिर्मित-से होंगे । सुक्ते धार्मिक श्यक्ति को मानवीय बास्त्रविक-सामों की सुनिदिष्ट धनुमूर्ति होगी। हेगल का आदर्शवाद, वो धंमें का तत्कासीन स्थानापन्न था. उस समय विकासन प्रशिवन राज्य को परमात्मा के राज्य से मिनन मानता या। जो राज्य सार्वभीय भीर शास्त्रत है, उसे, परमारमा के राज्य के प्रति होह किए विना, किसी भी सांसारिक राज्य के प्रधीन नहीं किया भा सकता । गिजोट(गिजो) ने गूरोपियन सञ्मताका धन्य सब सम्यतामी हैं वैपम्य बताते हुए कहा है कि यूरोप में कोई भी सिद्धान्त, विचार, समुदाय या वर्ग कभी भी भन्तिम भीर पूर्ण रूप से विजयी नहीं हुधा, भीर यूरोपियन

१. क्यरकरवारस्य से तुलता कीजिए, "संसार का निर्माण दुःरा में से ही दुव्या है। रिग्रु या करें (महत्त) के मन्म के समय बेदना होती ही है। "----- वि म्रीन्टिश" प्राप्त के समय के समय के दिव्या के स्थापन के संस्थापकों में से एक को मन्य प्राप्त के स्थिप ले माना का रहा था, तत्त निर्माण की मिन्द्र किया, "गढ़ान समय की मिन्द्र किया, "गढ़ान समय की मिन्द्र किया, "गढ़ान में सुवाप सम्मीत को कर दिव्या, वि में स्थापन की मन्द्र किया, "गढ़ान की सुवाप समीत को मन्द्र किया, "गढ़ान की सुवाप समीत को कर दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक ननकर दुर्व - दुर्व मने रहने की क्योपा गढ़िक निर्म के स्थाप निर्माण की स्थापन निर्म की स्थापन निर्माण की स्थापन निर्म निर्माण की स्थापन निर्माण की स्थापन निर्माण की स्थापन निर्माण निर्माण की स्थापन निर्म निर्माण की स्थापन निर्माण की स्थापन निर्माण की स्थापन निर्माण न वर्षा सनिक सन्दा है।

धर्म चीर समाज

का स्वस्य-सा समय मानकर चलता था ; उस नये जीवन की, "जब हुम सोम जो कि जीवित हैं भौर जीवित रहेंगे, उत्पर बावसों में जा पहुंचेंगे।" मध्य गुग में संसार को प्रांसमों की पार्टी के कप में समस्त्र जाता था, जिनमें से प्रत्येक व्यक्ति को गुजरकर त्याय की थाटी में पहुंचना होता है। ईसाई जीवन केवस किसी मठ में या तपोवन में ही बिताया था सकता है। " प्रोटेस्टेंट पवित्रतावादियों का संसार में रहनेवासे भौसत बादमी पर ईसाई जीवन को बोपने का प्रयस्न घसफस रहा। एक नियम को मानना भीर भाचरण किसी दूसरे नियम के भनुसार करना हुममें से बनेक सोगों के भौसत जीवन की सर्वाधिक स्पट्ट विश्वेषता वन गई है। ईसाइयत ने दुनिया के साथ समग्रीता कर सिया। कभी-कभी ईसा के इस कथन की, "बी बस्तुएं सोबर (उस समय का रोमन सम्राट्)की 🐉 उन्हें सीबर को दो, धौर वो वस्तुएं परमारमा की हैं, उन्हें परमारमा को दो," भ्याक्या इस रूप में की जाती है, मानो इससे दुरंगा व्यवहार करने की चनुमति मिल जाती हो। धर्म भीर राजनीति यो धनग-धनग क्षेत्र हैं और उन बोनों के बीच में एक खाई बनी हुई है; इन दोनों क्षेत्रों के विकार, धनुमूर्ति और धाचरण के धपने-धपने प्रमाप (स्टैंडर्ड) हैं। परमारमा के राज्य का मान्यारिमकता से खुग्य मनुष्यों भीर उनके अप्ट उच्छ-धिकार से कोई सरोकार नहीं। वार्मिक मनुष्य इस संसार को सहन कर सकता है, इसमें भैसे-रौसे गुजारा कर सकता है, परन्तु शस्त्रतः वह यहां केवस कुछ देर के शिए ठहरा हमा है, उसे इस संसार के निकट भी नहीं जाना चाहिए, साकि वह

जीवन में भी बनका कोई माग है। बूगें क्याया नया है कि पूम्ती पर क्यू याप के कारक कार । बीर नयि परार्थों ने पाप में कों मान नहीं किया, मृत्यु में कीर मृत्यु के परिवासों में वे मान लेते हैं। म नदी महोता होता है कि उनके किसी प्रकार के कोई करिक्यर हैं, कौर न उनके मित हमारे कोई करिन्य हो हैं। देशा माड़ित होगा है कि बन उनके साथ जैशा कार्ये, नैसा व्यक्तर कर समने हैं। '((वही पुष्ठ १९)। स्वर्ग में अपने सेवकों, पश्चिमों, जुल्यों या योजों से इमारी मेंस्र नसी होती।

उस कमन से तुलना की मिन्द, को देला का कान्य बाता है और फल्क्यून सीनदी की मिन्द में बरवादे की मेहदान ६२ खुना हुआ है, "स्तंतर एक पुरू है। इसे पार कर बाकी, कर स्तार वपना पर मत नताओ। वह तुनिया सिक्त वड़ी-मर इक्तनालों है। इस समय को मिन्ट में विनामी।"

प्रशास । "

इ. स्पूचर शिक्सा है, "जब हुम्मारे प्रति हिंसा चौर कम्माय किया चार तो की कि संमार की रंति ही यह है ; यदि तुम संसार में जीना चानते हो, तो तुम केनल हाते वर्षा की बारा कर हकने हो। तुम वह क्यारा मही कर सकते कि तुमारा हम्म कुन वतने कम्मार रोग सेसा कि रंता का हुम्म का। कमर तुम मेंशियों के बीच में रहना वाहरों हो, तो तुम्में करके साव रोग होगा। हम सब रेसी स्ताय में दिवा दिवा महिना को तिस्मा महिना रोग है की महिचारिन वह इनिया है चौर सच प्रकार की दुर्वासम्बर्ध वहां के जीवर-चावर हैं—बीर कैसा सर मुममाया (वर्ग) के विश्व राष्ट्र हैं। "—हीवम्म्या वारा उद्युव, 'दि सोरास दीनिय मान

कहीं मसिन न हो जाए । परन्तु यह ग्रन्याय्य दृष्टिकोण है । सीचार की वस्तुओं का सम्बन्ध परमारमा की वस्तुओं से होना वाहिए। भाष्यारिमक मूख्य (मान्यताएं) सांसारिक जीवन में रमे रहने चाहिएं। धर्म धारमा के रोगों (उपद्रवों) के निए कोई प्रफीममिश्रित चामक घोषणि नहीं है । यह वो सामाजिक प्रगति के सिए गति देनेवाली शक्ति है। जब तक हमें एक प्रान्तरिक व्यवस्था में भास्या न होगी. तब तक हम स्थापी बाह्य व्यवस्था का निर्माण नहीं कर सकते। धर्म इसनी सोकोत्तर वस्त नहीं है कि उसका मानव-बीवन के साथ कोई सम्बन्ध ही न हो । प्रपनी भन्त-द हिट के क्षणों में हम मनुष्य के चन्तिम सक्य को समक्त पाते हैं भीर हमें निश्चय होता है कि प्रन्त में विजय उसीकी होकर रहेगी। यदि ऐसी घटनाएं भी घटती हों. बिनसे यह प्रतीत होता हो कि यह विस्व-प्रयोजन निष्फल रहेगा. तो भी हम हताश नहीं होते। जिसे उच्यतम लक्ष्य की मानक मिल चकी है, यह प्रपनी और से उस मध्य की सफलता के लिए भरसक प्रयत्न करता है। परमात्मा के उद्देश्य को जान सेने के कारण उसका यह कर्तव्य हो जाता है कि वह उसे पूरा करे। कांतदर्शी (पैगम्बर) मोग सवापहले से स्वापित व्यवस्था का विरोध ही करते रहे । वे घांति को भंग करनेवासे लोग ये। इस विश्वास के साथ कि विश्व उतके उद्देश्य का समर्थन करेगा. वे सांसारिक शक्तियों के विरुद्ध जन्म पढ़े धीर कच्ट सहते रहे। सब महान उपलब्धियां (सफसवाएं) कथ्ट सहन सौर बलिवान से ही प्रसुत हैं। यदि हम संसार में फंसे रहेंगे, तो हममें कोई मौसिकता नहीं होगी और हम समाब या मानव-प्रकृति को किसी नये सांचे में नहीं हास पाएंगे. हम धहात में धन्वेयण-यात्राएं नहीं कर पाएंगे और राजनीति तथा समाज के विषय में हमारे विवार निर्जीव भौर यस्त्रनिर्मित-से होंगे । सक्ते पार्मिक स्पन्ति को मानवीय वास्त्रविक-तामों की सुनिदिष्ट धनुमृति होगी। हेगल का धावर्धवाद, जो धर्म का तत्कासीन स्थानायम्न था. उस समय विद्यमान प्रशियन राज्य की परमारमा के राज्य से मिनन मानता था। जो राज्य सार्वमीन भीर शाध्यत है, उसे, परमारमा के राज्य के प्रति होत किए विना, किसी भी सांसारिक राज्य के प्रधीन नहीं किया जा सकता । गिजोट(गिजो) में यूरोपियन सम्यताका अन्य सब सम्यताओं से वैपन्य बताते हुए कहा है कि यूरोप में कोई भी सिद्धान्छ, विचार, समुदाय या बर्ग कभी भी घन्तिम धौर पूर्व रूप से बिजयी नहीं हथा, धौर यूरोपियन

भारकरवात्रहर से तुकता कीकिए, "संसार का निर्माण दुन्य में से ही दुव्या है। शिशु वा तारे (नवक) के बन्म के समय वेदाना बोती ही है।"-"कि मौर्चिटस"

स्पन्निक आधान के लेखाएको में से एक को कर प्राव्यश्व के लिए से आया जा रहा था, तर बाते सो पेनिनों की एक चीनी करिया में एक वावापित सब को प्रकट किया, ''महान के सत्त पर स्वरील की तरह पूर्व बने रहने की क्षेत्रशा गरादिक बनकर द्वकी-द्वकरे हो जाना कार्र अस्ति स्पन्ता है।'

सम्यता के प्रगविशीन स्वस्प का कारण भी यही है।

यदि धारमा स्वण्छ हो भौर प्रेम प्रमाइ हो, तो हम उस उच्च करना में, जिसे हम परमास्मा कहते हैं, अद्धा रखते हुए संसार में कार्य कर सकते हैं। सन्त धारमाएं मनुष्य के कर्दों के प्रति संविद्य वीदान होती हैं भौर जीवन के बोक को प्रमे बोक की ही भांति प्रमुख करती हैं। उनकी वेशमीक विद्यवस्थापी होती है; उनकी वृद्य मानवता का प्रमे ही बिरुद दो मार्गों में विद्योग हो बाता है, जो बहुत ही कुरिस्त है, व्योगिक प्रेममय दवासुता ही सर्वोज्य सौरवर्ष है। हमें जीवन के सर्वोज्य विद्यापिक करती हम से प्रवीच करती हम से स्वाप्त कर विद्यापिक हम उपयोग इस संग करना चाहिए कि विद्य से स्वाप्त कर सर्वोज्य स्वाप्त कर सर्वे प्रमाव व्याप्त कर सर्वे प्रमाव कर सर्वे प्राप्त कर स्वयं कर स्वयं कर स्वयं कर स्वयं प्राप्त कर सर्वे प्राप्त कर स्वयं प्राप्त कर सर्वे प्राप्त कर सर्वे प्राप्त कर स्वयं कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं प्राप्त कर स्वयं कर स्व

भामिक जीवन के विकास के लिए यह भावस्वक है कि मनुष्य व्यावहारिक गतिविधि से बिरत हो जाए, जिससे बौद्धिक या भावारमक जिल्ला की एकापता हो पाए । पार्मिक जीवन निवर्तन (पीछे हटना) और पुनरावर्तन की एक समबद्ध गति है : व्यक्तिगत एकाना में निवर्तन, वो विचार और चिन्तन की शावस्यकता का योतक है ; भौर समाज के थोवन में पुनरावर्तन । एकान्त की परिविधि दो स्प भारण करती है : बौद्धिक, जो वर्शन और वर्मविकान की और मे जाती है; भौर भावारमक, जो कक्षा भीर रहस्यवाद में जाकर परिचत होती है। ये दोनों भामिक जीवन के प्रवयब मूत ग्रंग हैं, व्यक्ति की पृथक् भीर स्पतन्त्र गतिविधियां नहीं हैं। अब भी कभी हमें विफ्सता बनुभव हो रही हो, बपनी ऊर्वा शोल होती हुई, चिकि दुर्वन पढ़ती हुई अनुभव हो रही हो और ऐसा शगता हो, हम स्नायबीय विसेप (मर्बस-बेकबाउन) के छोर पर सब्दे हैं, तो हमें प्रार्थना और प्यान की घरम सेनी पाहिए। ईसा के मौम सीचे तौर पर शक्ति को फिर तरोताजा कर देने से सम्बद्ध थे। पहा-ड़ियों पर और जैतुनों के शिक्षर के बाग में उसकी प्रार्थना की रात्रियां सक्ति भाषा करने के सिए ही बीटी थी। जो सोग भगवान के निकट 'प्रतीशा' करेंगे, उनकी सन्ति प्रवस्य 'फिर नई' हो बाएगी। "तुम्हें छन्ति निस्तव्यता ग्रीर विधाम (एकान्त) में प्राप्त होर्ग " मादाम गुर्यों के सब्दों में वे "परमात्मा के साहचर्य में बिताई हुई सबमशीस पाइयां" हैं। सभी ईश्वरिष्ट व्यक्तियों के जीवन में हुमें यह समझ्य गति दिरहाई पड़ती है ; स्थान और तनाव की धोर से निरमेप्टता भीर भिन्तन की भोर, तुकान से निस्तम्यता की भोर तथा संपर्ध से पांति की भोर भूने की-सी गृति: बीर सभी बगह, एकान्त में जो दिव्य दृष्टि प्राप्त होती है, वही तुफानों में भी जीवन का पच-महर्गन करती है। दिव्यवृद्धिसम्यन्त मनुष्य धपने स्वप्नों को बास्तविकता के तन्तुओं में गूंध देते हैं। उनका रक्ष घपने प्रस्तिस्व के उसर बिजय पाने का होता है, उससे बचकर माग राहे होने का नहीं। निरपेशवा

या तटस्पता को ऊषा नहीं बताया गया, धपितु साम्यायस्या (समतुमन)को ऊषा कहा गया है। इस संसार का, जोकि मतमेवों या ऋगकों का क्षेत्र है, उद्वार केवस धन्तर्द प्टिद्वारा ही हो सकता है।

धर्म का उद्देश चिन्तम या आय-समाधि नहीं है, ध्रिष्तु जीवन की बारा के साथ एकात्म्य स्वाधित करना चौर इसितए सुबनात्मक प्रगति में माग सेना है। धर्मपायम मनुष्य उसके कार उसकी भीतिक प्रकृषि या सामाणिक दशामों द्वारा पोषी गई मयीवामों के कार उठ जाता है और चुननात्मक उद्देश्य को विश्वासत्म निता के एक एत्यर (गत्याराक) प्रक्रिया है, सुबनसीत विश्व मतिव के निता को स्वाध कर व्यक्तियों के माध्यम से कार्य करता है धीर को मानव-बाति को एक नने स्तर तक उठाने के सिए प्रयत्नशील है। पर्य सामानक निवचयात को रहस्यवाव का परिणाम बताया थाता है, द्वारा है, तो प्राधिक मान्यवाद भी उठाना ही बुरा है। मानर्य का मुक्य दरावा यह है कि वह हमें स्वयं को समित करे। मान-पीय सामा को स्वतन्त्रता विश्व के सिए समित कर वेने को भीरित करे। मान-पीय सामा को स्वतन्त्रता विश्व के हम स्वयं का उक्त वह सुमान प्रति द्वारा संवार को सत्या सामा है इसकित हमी है, जिससे कि इसे बनाया जा सकता है, भीर वह है, भान्त-

नहें स्पवस्या

यदि धर्म को बंग से समका आए और ठीक बंग से उसपर धालरण किया आए, तो उससे एक गहरा नवीकरण, एक शानिजूर्ण कांति हो सकती है; एक आपु-निक कवि के शक्तों में "गम्मीरतम परम्परा के साम के सिए बुराइयों पर किया" प्राप्त की जा सकती है। समुख्य धर्मी इतिहास के धारम्म पर ही है, धन्त पर पहीं; बहुप्रेम और भनित का, सत्य और सुजनशीसता का एक संसार रकते

१. पेस्वाइनास की यो जिन्नाची, जो बेचाने में परस्यर-विरोधी प्रमीत होती हैं, बसुता पर-दूसरे की पूर्व हैं। इसने से सबसी हैं कि "गारिक व्यक्ति का समाव के स्थाप वही समन्त्र है, जो किसी पर्क बंग का सम्पूर्व कंगी (समाधि) से होता है। ए बीर दूसरी है कि "मनुष्य कपने समुचे भरस्य या प्रमानी सर बनुकों की रुप्टि से राजनीतिक समाव के कपनित नहीं है। !!



मूस के साथ हुई प्रपनी मेंट में कात्यद्वियों की-सी स्पष्टवा के साथ इस मुद्र की भीर से जानेवासे मार्ग की मिथ्य में ही देश सिया था, "उसने पहिचमी घिन्तवों की, भीर विशेष कप से बिटन की धिकायत की। उसने भागे मंगे वर्धनायीं की बताया कि मैंने वर्धनी भी अस्ती प्रतिस्वा जनता की अपनी भीवि के पक्ष में कर सिया है। उसने जर्मनी की अस्ती प्रतिस्वा जनता की अपनी भीवि के पक्ष में कर सिया है। उसने जर्मनी को भीग बाफ ने मेक्स का सदस्य बनना दिया था। उसने मोकानों के समक्रीत पर हस्ताबार कर दिए थे। वह देशा गया, देशा गया, महां तक कि उसके देशवासी उसके विरुद्ध हो। यह 'था वि तुम सोगों ने मुक्ते एक भी रिवायत दे दी होती, हो मैं को मों को अपने साथ व्यक्ति केता; मैं धव भी ऐसा कर सकता हूं। परस्तु तुम सोगों ने कुछ भी नहीं दिया, भीर जो नगन्य-सी छोटी-मोटी रिवायत हों मी, में भी सता बहुत देर में दी। बोर अब पासविक शक्ति के सिवाय भीर कुछ बचता नहीं है। अब भविष्य गई पीड़ी के हाब में है और कर्मनी के युवकों को, जिन्हें शांति भीर नशीन मूरोप के पक्ष में किया बकता या, हम दोनों ही को, जिन्हें शांति भीर नशीन मूरोप के पक्ष में किया बकता या, हम दोनों ही को क्ष कि सा सकता या, हम दोनों ही को क्ष के है। यह मेरी विपक्ति है भीर तहारा प्रपर्ध '" "

मानवता उस ध्यवस्था से उमरकर बाहर धाने के लिए संघर्ष कर रही है, जिसका समय पूरा हो चुका है। यदि हम पुरानी ध्यवस्था को ही फिर स्वापित करने का प्रयत्न करें भीर कोई ऐसा गया धावार न हो में, जिसके उमर मानव-जीवन का निर्माण किया जाए, तो यह युद्ध सबना ध्यर्थ रहेगा। नमें संसारकों, जो कि सरय-धिक वैज्ञानिक भीर यंश्रीकृत है, एक गई रीति के वर्ताव की आवस्यकता है भीर उसके लिए मन भीर हृदय में एक ऐसे नमें परिवर्गन की जकरत है, जिसके द्वारा हम इस संसार का पथ-प्रदर्शन कर सकें, हमें नियन्त्रण में रक्ष सकें, भीर इसका मानवीकरण कर सकें। हम किसी एक दस-विशेष के लिए कार्यक्रम नहीं चाहते मानवीकरण कर सकें। हम किसी एक दस-विशेष के लिए कार्यक्रम नहीं चाहते हैं। समंबनों (ऐस्वयस्टमेंट, बैट-विठाव) का एक नया समूह नहीं, भिरतु मनुष्य के उद्देश की ही एक गई धारना चाहते हैं।

वह स्यानीय भीर सामयिक प्रश्नों को एक भीर छोड़कर, भविलम्ब भविष्य

के लिए प्रयत्नशील है ; एक ऐसा संसार, जो सही क्याँ में क्यों जरान्त ही नहीं हमा है।

हमारे चार्मिक नेता घोषणा करते हैं कि वे एक धर्मगुद्ध (जिहाद)में जुटे हुए हैं। उनकी यह इस प्रकार की बोषणा कोई पहली बार नहीं हो रही। वे इस बाद को जोर देकर कहते हैं कि यदि हम इस युद्ध को न जीत पाएं, यदि हम नाबीवाद के घरवाचार को उसाइ न फेंकें, तो संसार फिर एक नये सम्मकार-यूग में जा पड़ेगा, जिसमें विकाल की शक्ति का साथ गुढ़े उठा रहे होंगे और वे करोड़ों नोगों को प्रजान चौर दरिवसा में पटक होंगे। वे घोषणा करते हैं कि हिटलर की विजय का अर्थ होगा प्राचीन अन्यकार में से महा विष्यव (असम्यता) का पुनः प्राहुर्मान, जो मानव-जाति की मुस्यिरता भीर सुव्यवस्थित समाज की भीर कम्टपूर्ण स्निति को यदि उपट नहीं भी देगा, तो भी उसमें बाबा धवस्य डाल देया। हुमें बतामा नावा है कि यह युद्ध ईसाई सम्यवा और धर्महीन पाधविकवा के बीच, प्रभा-तन्त्र भीर तानावाही के बीच युद्ध है। परन्तु योड़ा व्यान से सीवने पर पता चलता है कि वैयम्य इतना स्पन्द नहीं है। वर्तमान व्यवस्था की न तो ईसाई ही समम्ब जा सकता है, न सम्य ही, भीर यहां तक कि न सच्चे और पर प्रजावन्त्रीय ही समम्म जा सकता है। शैन्यवादी परम्परा, जिसपर हमें गर्ब नहीं हो सकता, प्रत्येक राष्ट्र में विश्वमान है भीर अपने अपरायों को वैश्व ठहरा रही है। सम्मति भीर विश्वेपाधिकारों का वह ढांका, जिसके परिणामस्वरूप बहुत ममीरी भीर बहुत सड़ांद चलाम होती है, और जो सगमग सभी देशों में विद्यमान है, मन्यायपूर्ण हैं। वादि की प्रसमानदा प्राधुनिक साम्राज्यबाद का याघार है। हमने भावादियों (जनमंस्मा) के विषय में भी भाषदाद की सी भावना बना सी है ; धौर को सीम बायदादों पर स्वामित्व कामम करना चाहते हैं, उनमें संपर्य सवदयंमावी है। राष्ट्र एक बिहद-समाज के सम्मानित सदस्य माने जाने के बजाय ऐसी यांत्रिक शक्तियां ममक जाते हैं, जो एक-दूबरे में संबर्ध करती हैं; बीर राष्ट्रीय मीतियां इस पिता द्वारा प्रेरित होती हैं कि किसी प्रकार इन सक्तियों में संतुसन बनाए रक्षा आए। यदि हम नाजीवाद की पराजित कर भी दें, तो भी जब तक, जिग्हें ईसाई सम्पता के प्रजातन्त्र कहा जाता है, उनमें ये बुराहमां जारी रहेंगी, तब तक स्वामी गांति महीं हो सकती। १६१८ की मैनिक विजय से यह बात स्पष्ट है कि सैनिक विजय प्रस्तिम सफसता नहीं है। यदि प्रजातन्त्र में हमारी खड़ा के चनुसार ही हमारेकाम भी हुए होते, ती इस बर्गमान युद्ध से बचा जा सकता था। १८१८ से १८३६ तक के वर्षों में विजयी दक्षितयों ने स्ट्रैसमैन के जर्मन प्रजातन्त्र की जब में सद्रा ठामा, नि:गस्त्रीकरण सम्मेमन के प्रयत्नों में स्कावट बामी, सीग के प्रतिज्ञा-पत की सामू-हिक मुरता को निर्वीय कर दिया, और जीन, बबीसीनिया, स्पेन और अन्त में म्युनिय में मैनिक बाक्षमण से मौन सहमति प्रकट की । स्ट्रैसमैन ने बार- एव-

मानवता उस ध्यवस्था से उमरकर बाहर धाते के लिए संधर्ष कर रही है, जिसका समय पूरा हो चुका है। यदि हम पुरानी ध्यवस्था को ही फिर स्थापित करने का प्रयत्न करें धौर कोई ऐसा मया भाषार न कोजें, जिसके उसर मानव-जीवन का निर्माण किया चाए, तो यह युद्ध सहना व्यर्थ रहेगा। नये संसारको, जो कि प्रयव्धिक वैद्यानिक भीर यंश्रीकृत है, एक गई रीति के वर्ताव की धावस्थकता है भीर उसके लिए मन भीर हृदय में एक ऐसे नये परिवर्गन की जकरत है, जिसके द्वारा हम इस संसार का पथ-प्रदर्शन कर सकें, देसे नियन्त्रण में रख सकें, भीर इसका मानवीकरण कर सकें। हम किसी एक दस-विदोध के लिए कार्यक्रम नहीं चाहते, मित्र जनता के लिए एक जीवन-पद्धि चाहते हैं; समंत्रमों (ऐडबस्टमेंट, बैट-विदास) का एक नया समूह नहीं, धिगतु मनुष्य के उद्देश्य की ही एक गई बारणा चाहते हैं।

वह स्थानीय और सामयिक प्रश्नों को एक धोर छोड़कर, सविसम्ब भविष्य

१. च्यू रहेट्समैन प्याप्त नेशान, २६ आर्च, १४४१। बॉन विश्वस्त्र मरी ध्यामहर्षक करवा है, "साम स्पित में बो कुछ विश्वी है उसने लिए कम सीरेव लोग सबसे सरिक दिग्येतर हैं। कुछ रिवारी के साम करीनी को मुद्दी सराने के बार विश्व सुरुप कर से हम पर है। हमारी- एकिंग कर दिग्य में के साम करीनी को मिला के सारिक सुरुप कर से हम पर है। हमारी- एकिंग कर सामित भी कुष्य कर से हमार है, जिसमें बह धन्यापर्द की समूच- पूर्व कर से हम पर हमारी- हमारी किया गया था कि बहु पुत्र रा सरा पूर्व कर से हम दिग्य हमें हमारी हमारी हमारी हमारी के साम हमारी कम से सम करा का भी जनता ही था, जितना कि करीनी का पर मुक्त कर से हमारी कमारी हो हमारी के साम स्थाप कर से हमारी के साम साम कर से हमारी हमार

٤२

की समस्या भौतिकवाद की शक्तियों के, जो मानवीय आतृत्व को स्पावहारिक रूप में कियान्वित होने देने के विरोध में कार्य कर रही हैं, और अव्यक्त आस्थारियक शक्तियों के, जो उसके पदा में कार्य कर रही हैं, भीच की समस्या है। भौतिकवाद प्रजातन्त्रों भीर अभिनायकवन्त्रों (वानाशाहियों), दोनों में ही सबबूती से पैर जमाए हुए है; वह मन्दिरों पौर गिरजायरों में सथा कार्यातयों भीर बाजारों में दक्ता से जमा हुआ है।

वह नीवन का कौन-सा वर्णन (विचारवारा) है, जिसके लिए हम सब रहे हैं? वह राष्ट्र-ममुदाय की कौन-सी संरचना (डीचा) है, जिसे पूर्ण विजय प्राप्त करने के बाद विटेन, कम भीर प्रमिरिका खड़ा करने का प्रयक्त करने हैं एकारों के उद्देशों को वे किय प्रकार विद्यासकर बनाएंगे ? लोगों और टेकों हे, विमानों भीर पुद्रपति के इंदेशों को वे किय प्रकार विद्यासकर बनाएंगे ? लोगों और टेकों हे, विमानों भीर पुद्रपति हैं है हम शब्द को असे ही परास्त कर कि किन्तु भीतकर स्वापी साम पर्पूष्ट स्थापित नहीं कर सकते । हमें अरवेक मानव-प्राणी को उसकी ध्रवनी मानवार पूर्व मित्रकार प्राप्त करने वेना होगा भीर प्रयोक्त पाट्र की, चाहे वह प्रयक्त हो सा समक्त, छोटा हो सा बड़ा, जीवन भीर परीक्षण की स्वतन्त्रता का प्रिकार देना होगा। धारिमक परम के कप में प्रजातन इस वात के लिए विवय करता है कि समाज का क्यान्तर किया कए। यदि हमें नये सीन्दर्य थीर नये पर्यक्ति मीत्र का समाज हो हो सकता है, जी वह कैवल साम्यारिक वानित की नई थारा पृट्ट पड़मे के परिणास्त्रकर ही हो सकता है, जीने बहुत समय पहले नित्र और प्रार्थ में हम साम सा, बाद में बीद धर्म के प्रमान के बाद के विनों में पूनान, चीन कीर वापान में हमा मा, धीर उत्तरी पूरीन में मम्यपुन की उन को खाताविष्यों में हमा था, जब रहस्य-वादी पर्म का प्रमुख था। यहा वर केवल पदा ही विजय या सकती है।

हम सब जिल्ला-जिल्लाकर यह घारा प्रकट कर रहे हैं कि ऐसी बाद फिर कभी नहीं होने पाएगी। हमने ये वाक्र तब कहे थे, जब १-१४ में मैपीलियन हमारा राज था; १९१४ में कैछर के किन्द्र जगाने पूणा मकट करते हुए हमने कहा था, "ऐसा फिर कभी नहीं होने पाएगा।" बाज हम वन्हीं राव्यों को किर दुहर रह सार और उन्ने भुनकर हमारे भीता लुडी में नातियां बजाते हैं। हर बार हम तोते की तनह दन गर्यों की रट लगाते हैं किहम यह महान पुढ सम्यता और मानव के लिए सह रहे हैं। पुबक लोग इस भ्रम में यह जाते हैं कि अब यह युद समान्त हो जाएगा और किन्नय प्राप्त हो जाएगी, तब उनके सम्मुल एक नया जीवन भीर एक पुडहीन मंसार होंगा घोर उनकी रक्त की याहीन व्ययं नहीं होगी। परम्मु इन बादों का तो कही कोई बिग्ह मही है। यदि मंसार का कार्यमार विवेकशीन पर पर-उनका साने क्षणों के मिन के लें, तो हमें सुपार के दिवय में प्ररोग नहीं हो एकता, प्राप्त साने क्षणों के मिन के वर्ग प्रस्ता हो रहेगी, जिन्हें स्थानी पीढ़ी में फिर प्राप्त धोर ग्याचा का, मृत्यु धोर बिनाश का सामना करने के लिए बियस किया जाएगा। इस बात की क्या निविधतता है कि १९१८-३६ के वर्षों का इतिहास फिर नहां दोह-राया आएगा ? जब तक हम यूनानियों की 'नगर-राज्य' की, यहदियों की 'चुनी हुई जाति' की, और बाधुनिक सूरोप की 'राष्ट्र-राज्य' की परम्परा को बनाए रखेंगे, तम तक हम युद्धों से अब नहीं सकते । मानव-जाति एक इकाई बनने के लिए बनी है। मनुष्य बालू के कनों की भांति एक-दूसरे से पृथक् नहीं हैं। हम प्रझान्द्री रूप से एक सभीव एकता में बंधे हैं; इस एकता को केवल श्रेम की भावना ही सतेब बना सकती है। हममें स्वभाव भीर परम्परा के अन्तर अवस्य हैं, किन्तु यह विवि-यता समस्य के सीन्वर्य को बढ़ा देती है। यदि मानव-आति को एकता की भनुभूति कुंठित हो जाती है, यदि नैतिक विभान की एकता की चेतना क्षीण पढ़ जाती है, तो कु100 है। जाता हु, बाद नाठक विधान का एकता का चतना क्षाम पड़ जीती है, तो स्वयं हमारी प्रकृति कलंकित होती हैं। राष्ट्र सामूहिक बीवन के वे रूप हैं, जो सान-बीम इतिहास के प्रवाह को गढ़ते हैं, परन्तु उनमें सन्तिम या परम जैसी कोई बात महीं है। जो राष्ट्र राजनीतिक वृष्टि से पराधीन हैं, उनकी स्वतन्त्रता की मांग समक्त में प्रानेवासी चीच है। मनुष्यों की एक जाति पर किसी दूसरी बाति हारा सासम सासित कोगों के सम्मान भीर गीरव से ससंगत है, इसीसिए विश्व की सांति भीर कस्याण से भी असंगत है। इसके अविरिक्त राष्ट्रीयता मानवीय स्वभाव का कोई कस्माण से भी असंगठ है। इसके पाति एसे राष्ट्रीयता मानवाम स्वभाव का काइ बण्यासिस सर्वक्षीय नाने मान नहीं है। यह राष्ट्रीयता यूरोप की वातियों में सबसे प्रिक्त प्रवक्त है, वो 'वर्ग-तुकार' (रिफीर्सेशन) के इतिहास के परचात की चार सता- कियां की उपन हैं। फिर, राष्ट्रीयता को सरसता से राजनीतिक प्रमृता से प्रसान किया वा सकता है; राजनीतिक प्रमृता ते प्रसान किया वा सकता है; राजनीतिक प्रमृता तर्दियाता के साथ प्रावस्यक रूप से संपुक्त वस्तु महीं है। यदि प्रत्येक राष्ट्र अपनी इच्छा का प्रमृत्यसम्पन्न स्वामी हो, यदि प्रपने चहुरस का बहु प्रमित्त में उज्याद किसी विद्यान के जन्मता हो, तो वह के वस स्वित और प्रविकार बढ़ाने की वृद्धि से हो सोने मा मानता हो, तो वह के वस स्वित और प्रविकार को म प्रमान नी किया कर स्वामी हो, प्रयोग कर स्वामी की स्वाम की स्वाम साथ साथ स्वामी हों स्वाम कर से स्वामी स्वाम स्वाम स्वामी स्वामी स्वामी स्वाम स्वामी स्वाम स्वामी स्वाम स्वामी हो वान्या कार का ने पर पहुंच्या के प्रतिकृति हो हो है जिस्सी है महत्त्व की महत्त्व है महत्त्व देवा। मनुष्यों का कोई यी बमान, जो एकता और समस्वार्थता की मानत है महु-प्राप्तित हो, राष्ट्र होता है। यह यावना सांके जातीय, आयानूनक, पानिक, ऐतिहा-विक, मौगोमिक या प्राप्तिक धायारों में बढमूस हो यी सकती है मौर संमव है कि दिक, मोगासक या भाषक धाथार व बद्धभूस हा या सकता ह मार स्वत्य हमार स्वत्य हमार स्वत्य हमार स्वत्य हो कि का भी हिष का भी हो। राष्ट्र के सम्बन्ध में कुछ भी वात नियत (स्विर) या स्थायी या गुनिश्चित नहीं है। कुछ की रचना परस्परा के धायार पर हुई है, और कुछ विरोधी परस्प-राघों के होते हुए भी राष्ट्र बने हुए हैं; कुछ भाषा के धायार पर बने हैं, जबकि कुछ धन्य भाषा के धायार पर नहीं हैं। राष्ट्र सांके इतिहास की परस्पराघों द्वारा बनते हैं। इतिहास मान्यताघों (मूल्यों) की लेली की वस्तु है। खैसा कि प्युसीडा-इडीज ने कहा है, यह "एक ऐसी सम्पत्ति है, जिसपर सदा के लिए कब्जा रहसा है।" मान्यतामों के सम्बे अनुभव के समाव में कोई इसिहास होगा ही नहीं। किन्तु मानव-समाज के समुद्धतर भीर पूर्णतर जीवन के सिए पूर्वक् राष्ट्र, जो सांस्कृतिक

की समस्या भीतिकवाद की सक्तियों के, जो मानबीय भातृत्व को स्थावहारिक रूप में कियान्यित होने देने के विरोध में कार्य कर रही हैं, और अस्थक्त साम्यारितक सक्तियों के, जो उसके पदा में कार्य कर रही हैं, बीच की समस्या है। भीतिकवाद प्रवातकों भीर सभिनायकतर्यों (तानासाहियों), दोनों में हो मजबूती से पैर जमाए हुए है; यह मन्दिरों और गिरआवरों में तथा कार्याक्यों भीर वाजारों में दुइता में जमा हुआ है।

यह जीवन का कौन-सा शर्वन (विकारधारा) है, जिसके लिए हम सब पहें हैं ? वह राष्ट्र-सञ्जवाय की कौन-सी संरचना (बांचा) है, जिसे पूर्य जिनम प्राप्त करने के मार जिलेन, ज्या भीर समेरिका खड़ा करने का प्रयस्त करने हैं । सरकारों के उद्देशों को वे किय प्रकार विद्यासकर बनाएंगे ? तोणों और टेकों से, जिनारों और प्रवस्तों के हम शक्त को मसे ही परास्त कर हैं, किन्तु भीरतकर स्वापीयों विकार परिवार का स्वापित नहीं कर सकते । हमें प्रत्येक मानव-प्राणी को उसकी सपनी मारमा पर पूर्ण प्रविक्तार प्राप्त करने वेना होगा भीर अलेक राष्ट्र को, चाहे यह समस्त हो या समस्त राष्ट्र करने के वेना होगा भीर परिवार की स्वतः करता है कि समाज का क्यान्तर किया जाए। यदि हमें नये सीन्य और नये सर्ववास पीमकार बेना होगा। सारमक परम के कर में प्रवातन्त्र हम बात के लिए विवय करता है कि समाज का क्यान्तर किया जाए। यदि हमें नये सीन्य और नये सर्ववास पीमकार का स्वाप्त करता है कि समाज का क्यान्तर किया जाए। यदि हमें नये सीन्य सीर नये सर्ववास पीमकार का स्वाप्त के किया किया सिक्त की नये भार मार के स्वप्त में किया सार स्वप्त की सार मार सीन्य सार सीन्य सीर सार सीन्य सार सीन्य सीर सार सीन्य सार, भीर उसरी यूरोप में मत्यापुत्र की उन वो सत्ताव्यों में हुमा या, और उसरी यूरोप में मत्यापुत्र की उन वो सतावित्यों में हुमा या, अप रहरी हमें सार में के सार सीन्य सीन्य सार सीन्य सार सीन्य सार सीन्य सार सीन्य सार सीन्य सीन्य सीन्य सार सीन्य सार सीन्य सीन्य सार सीन्य सी

हुम सब बिल्ला-पिल्लाइट यह बाधा प्रकट कर रहे हैं कि ऐसी बाद फिर कभी नहीं होने पाएगी । हुमने ये गाय तब कहे थे, जब १८१४ में मैपोमियन हमारा गानु था ; १६१४ में कैंसर के बिकड प्रपनी पूणा प्रकट करते हुए हमने कहा था, "ऐसा किर कभी नहीं होने पाएगा " बाब हम उन्ही सबसें को फिर दुहरा हैन भीर उन्ने मुनकर हमारे थोता नुगी ने नामियां बजाते हैं। हर बार हम होते की तन्त्र इन गारों की रठ लगाते हैं किहम यह सहात् गुढ़ सम्यता थीर मानव के सिए सह नन्त्र हैं। युक्त कोग इस अम में पड़ जाने हैं कि जब यह युद्ध समाख हो जाएगा भीर बिकय प्राप्त हो जाएगी, तब उनके मध्युल एक नया जीवन भीर एक युद्धहीन संसार होता थोर उनकी रजत की बाहुगि व्यर्थ नहीं होगी। परानु हम बातों का तो कही कोर विद्यु नहीं है। यदि मंत्रार का कार्यमार बिकेत्सीस सीर प्रवास्त्र स्वाप्त ना सिर मानवर्त स्वाप्त में सर्भात नहीं हो सकता, परितु स्वये बच्यों के लिए केवल चिता ही रहेगी, जिन्हें पत्री वीदी में फिर साम चीर जवान का, मृत्यु धोर बिजाय का मानवा करने के सिए बिचय किया जागा। साम प्रपता एकारस्य स्थापित करमा चाहिए, जो जन्म सेने के सिए संघर्ष कर रही है। मानवता के मिए एक उज्ज्वसत्तर दिन की कस्पना उतनी ही प्रार्थमा भी है, जितनी कि मनिष्यवाणी।

नये मावयों को नई बावतों भीर नई प्रवाशों में, उथोग भीर व्यवसाय के पुन-गंउन में साकार किया बाना चाहिए; इन प्रक्रियाओं को, बोकि मादशों के हाय भीर पैर हैं, नई दिया की भीर मोक्ने में नये भारशों को साकार किया जाना बाहिए। मध्या जीवन कानुनों से संस्थामों के मान्यम से वास्तविक बन्ना बाहिए। सामूहिक सुरक्षा के लिए राज्यों की प्रमुता भीर स्वतन्त्रका की कुछ मर्यावा बोबना भरवावस्थक है। बहुत बड़े परिसाम में बढ़ती हुई सम्पत्ति भीर शहर का, बो इस समय राष्ट्रों के भिषकार में है, अन्तरराष्ट्रीय भीर-प्यायोधित नियन्त्रक होना भावस्थक है। इस मुद्ध में जो बातें नई पता चनी हैं, उनमें से एक यह है कि कोई भी राज्य भपनी स्वतन्त्र प्रमुता को बचाए नहीं रक्त सकता। शिवस्थानानी बिटिय प्रमाज्य तक को मनेरिकासे सहस्थता मांगने को भावस्थकता पड़री है। खोटे-खोटे वेशों का सत्यधिक बत्तोचीकृत वेशों से कोई गुकाबसा नहीं है। पाड़ पा तो स्वेच्छा से, या बाहरी दवाब के कारण एक स्थायो राबनीतिक भीर भाविक इंटिट से परस्पर मिन जाएंगे।

युद्धोत्तर संसार के लिए कई योजनाएं प्रस्तुत की गई हैं। कुछ लोग प्रजातकों का संय बनाने की बात करते हैं ; कुछ दूवरे कोग संग्रेज-समेरिकन, पूरोपियन सौर एवियाई, तीन गुटों की चर्चा करते हैं। हमारा सक्य विश्वव्यापी राजनीतिक भौर प्राधिक सम्दरराष्ट्रीय सहयोग होना चाहिए। एक विद्याल समाज पर सामारिक स्वान्त की सामार्थ हम प्रावेशिक संग्रेज पर सामारिक प्राधाकों की प्रमेसा प्रिक स्वत्य हैं। हमारी योजनाएं सहसम्बर्ध। या सामारिक प्राधाकों की प्रमेसा प्रिक स्वत्य हैं। हमारी योजनाएं सहसम्बर्ध। नहीं होनी चाहिएं। मिस्टन ने कहा था, "इंग्लंड को यह सम्बर्ध होने चाहिएं। मिस्टन ने कहा था, "इंग्लंड को यह सम्बर्ध होने चाहिए कि वह दूसरे राष्ट्रों को यह सिलाने में प्रपत्नी हैं कि कैसे जीना चाहिए।" सम्यता को बचाए रखने के लिए समुव्य-जाति की सन्तरप्त्रीय सामेगारी और राजनीतिक एकता मनिवार्य सर्व है और यह काम विटेन, प्रमेरिका श्रेज स्व को है कि वे स्वतंत्र सोगों का एक विश्व-समाब बनाने के कार्य का मेतृत्व करें। चिच्च-क्ववैस्ट-योपणा में सासि-समसोते के लिए सामान्य विद्याल मिरिकत करें। पांचर-क्ववैस्ट-योपणा में सासि-समसोते के लिए सामान्य विद्याल मिरिकत करें। या सिर ए पर है।"

१. एक संस्कृत स्त्रोज में कहा गया है, "बिरम्भाता मेरी माता है, सबका स्त्रामी मेरा रिता है, सब मनुष्य मेरे मार्ह है बीर तीजों बोक मेरा स्वरेश हैं।"

⁽माता में पार्वती देशे, पिता देशे महेरपरः धातरो मनुबाः सर्वे खदेशो मुबनवयम् ॥)

२. मै उस कोक्या-पत्र को नहीं बोड़े दे रहा हूं:

उन्ति का पोपम करते हैं, मध्यावस्यक हैं। "मजुष्य घपने पड़ीसमों से कुछ ऐग्री वस्तु की अपेक्षा करते हैं, जो इतनी काफी सब्धा (मिज्रही-जुमसी) हो कि समक्ष्रे जा सके, कुछ ऐसी वस्तु की, जो इतनी काफी मिन्त हो कि ध्यान पाइस्ट करे, और कुछ ऐसी वस्तु की, जो इतनी काफी महान हो कि खडा की पात्र को "" राष्ट्रीय समाजों की नेतिक प्रामाणिकसा व्यायसंग्त है। राष्ट्र वे स्वामानिक और सावस्थक क्य हैं, जो स्यक्ति और मानव-जाति के बीच मन्मवर्सी पड़ाव समके जा सकते हैं।

हम इस समय सम्यता के ऐक्य के कास में हूँ। इस शताब्दी के प्रारम्भ होने सक, परिवहन और संचार (सम्पर्क-स्थापन) की कठिनाइयों के कारण संसार की जातियां समुद्रों, नदियों भीर पहाड़ों की भौतिक रोकों द्वारा पृथक कर दिए गए प्रदेशों में रहती थीं भौर अपना-भपना समृह-श्रीवन स्वतन्त्र रीति से विकसित करती थीं। उस समय सम्य जीवन के विकास के सिए जन्मभूमि के प्रेम से पूर्ण उत्कट देशभन्ति, बीर सांस्कृतिक परम्परा के प्रेम से पूर्ण उत्कट राष्ट्रीयदा स्वामानिक भावस्यकताएँ याँ । भाविम भाविक विकास ने अपरिविदाें के प्रति विरोम की मनीवृत्ति की पृष्ट किया, जो चारमसंरक्षण के मिए भावस्वक समग्री गई यी। भाज वैज्ञानिक माबिकारों ने सारे संसार को एक निकट सहमाव में मा रखा है। हमारा ज्ञान, हमारी विचार की आदतें, विद्य के सम्बन्ध में हमारा दृष्टिकीन, हमारी सबसे ममुल्य सम्पत्तियां हम तक सभी चान्हों से पहुंचती हैं। यदि ये सब स्वयं ऐक्य स्थापित न भी करती हों, तो भी ये-ऐक्य के धनुकुल दशाएं प्रवश्य उत्पन्न कर देती हैं। संसार की यह नई बढ़ती हुई परस्पर संमुक्तता सोगों से घपेछा करती: है कि वे नई सहिष्णुता भीर साहचर्य की भावना नेकर परस्पर निकट मा आएं। हमें भपने-भापको एक ही परिवार का सदस्य समस्ता चाहिए और एक सबस विवय-मिक में हिस्सा बंटामा चाहिए, जो हमारी राष्ट्र-मस्सियों का स्थान धीने विना बनकी पूरक बनती है। हम भीरे-भीरे एक ही सम्यता के सदस्य बनते का रहे हैं, इसिनए हमारे बपराम परेलू नुर्यटमाएं (दुंबेडी) हैं बीर हमारे मुद नृह-पुद हैं। यह हमने चीन में दमकते हुए संत्रासों को, इधियोपियावासियों की पसहायदा को धौर स्पेन में फाशिस्टों भीर कम्युगिस्टों की भ्रममान प्रतियोगितामों को देखने से ही इनकार कर दिया, भीर जब हमने निर्दोष पूर्वन की बीस देकर भीर दोपी बसवान की सहायता करके प्रपते-प्रापको बचाने की पेप्टा की, तब हमने प्रपते-मापको मानव-आठि की एकता के अंदर बादरों के प्रति निष्ठाहीन प्रमाणित कर दिया । परन्तु सिद्धान्ततः प्रजातस्त्रीय प्रणामी दूसरे मोगों के साथ उन्हें कानून से बाहर मानकर या उन्हें बबमानव (मनुष्य हो भीवे का) समम्मकर वर्तांव करने को किसी प्रकार उचित नहीं ठहरा सकती। प्रबुढ सोगों को उस नई व्यवस्था के

१. ए॰ पन॰ न्यारटरेंड, 'साहम्स ययड दी भीडमें वस्टें' (१६१८)

साय भगना एकारूम स्थापित करना चाहिए, यो जम्म सेने के मिए संवर्ष कर रही है। मानवता के मिए एक उज्ज्वसत्तर दिन की कस्पना उतनी ही प्रार्थना भी है, जितनी कि मनिकारवाणी।

मये प्रारव्धों को नई प्रारव्धों भीर नई प्रयाधों में, उद्योग धोर व्यवसाय के पून-गंठन में साकार किया बाना चाहिए; इन प्रक्रियाओं को, बोकि प्रार्थों के हाथ धौर पैर हैं, नई दिखा की धोर मोइने में नये प्रारव्धों को साकार किया वामा बाहिए। प्रश्वा बीवन कानूनों धौर संस्थाधों के माध्यम से वास्तविक बनना बाहिए। सामूहिक सुरक्षा के निए राज्यों की प्रमुवा धौर स्वतन्त्रता की कुछ मर्यादा बाबना प्रत्यावश्यक है। बहुत बढ़े परिलाण में बढ़ती हुई सम्पत्ति धौर धनित का, जो इस समय राष्ट्रों के प्रविकार में है, धन्तरराष्ट्रीय धौर न्यायोगित नियन्त्र होना सावश्यक है। इस युद्ध में बो बार्ल नई पता चनी हैं, उनमें से एक यह है कि कोई भी राज्य प्रपनी स्वतन्त्र प्रमुवा को बचाए नहीं रहा सकता। खनितवासी विदेश साजान्य तक को घनेरिका से सहायता मांगने की धावस्थकता। पहित्र होते स्वेश्वोट वेखों का प्रत्यविक दक्षोयीकृत देखों से कोई मुकाबना नहीं है। राष्ट्र दा तो स्वेश्वा से, या बाहरी बवाब के कारण एक स्थायी राजनीतिक धौर भाषिक दिस्ट से परस्पर मिन बाएंसे।

पुद्धोत्तर संसार के लिए कई योजनाएं प्रस्तुत की गई है। कुछ लोग प्रवादन्तों का संस बनाने की बात करते हैं ; कुछ दूसरे लोग संबेद-अमेरिकन, यूरोपियन सीर एशियाई, तीन मुटों की बच्चों करते हैं। हमारा लक्ष्य विश्वक्यापी राजनीतिक सीर प्राण्डिक स्मत्तरराष्ट्रीय सहयोग होना चाहिए। एक विश्वास समाज पर प्रापारित शास्त्रिकी साधाएं इन प्रावेशिक संबों पर सायरित झायाओं की सपेला प्राप्ति शास्त्रिकी साधाएं इन प्रावेशिक संबों पर सायरित झायाओं की सपेला प्राप्ति स्वस्त्र हैं। इनारी योजनाएं साहसमय सीर व्यापक होनी चाहिएं। प्रत्यक्ती हुई भीर दुकड़े-दुकड़े करके (अण्डाः) नहीं होनी चाहिएं। सिस्टन ने कहा या, "इंग्लैंड को यह नहीं घूलना चाहिए कि वह दूसरे राष्ट्रों को यह सिक्सने में प्रवणी है कि कैसे जीना चाहिए।" सम्यता को बचाए रखने के लिए मनुष्य-बाति की मन्तरराष्ट्रीय सामेशारी भीर राजनीतिक एकता चनिवार्य सर्व है भीर यह काम ब्रिटेन, प्रमेरिका सीर स्व का है कि वे स्वतंत्र सोगों का एक विश्व-समाज बनाने के कार्य का मेतृस्व करें। स्वप्ता-क्ववेस्ट-योपना में सांति-सममोते के लिए सामाप्य सिद्धान्त निरिचय कर सिर गए हैं।"

र. पक संदर्ज स्लोक में कड़ा गया है, "विश्वमाता मेरी माता है, सबका स्वामी मेरा पिता है, सब मनुष्य मेरे आई हैं और तीनों लोक मेरा स्वरेश हैं।"

⁽माता में पानती देनों, पिता देनों सहेश्वरः भारतो मनुषाः सर्वे स्वदेशो स्वनववस् II)

र. मैं वस बोदया-पत्र को वहां जोड़े दे रहा हैं:

25

स्मापी धान्ति की सर्ते इत्यें हैं। यह मान निया यमा है कि कोई भी राष्ट्र मान्त्रमक द्वारा प्रपने पड़ौसियों की मुरखा के लिए भय का कारण नहीं बनेमा। पूर्व स्थिति को बस-प्रयोग द्वारा बदलने के प्रयत्नों को रोकना ही काफी नहीं है। हमें सामान्य कल्याक के हित में धान्तिपूर्ण परिवर्तनों को करने के लिए मी प्रमाधी स्यवस्था रखनी पाहिए। युद्ध की समान्ति पर प्रतिक्षोध के लिए, या राष्ट्रीय क्षेत्र-

पहरा—उनके देश वयना राज्यकेत्रीय या कम्य किसी प्रकार का निस्तार करमा सही पाइते ।

रूसए---ने राज्यवेशों में येसा कोई वरिवर्तन नहीं होने देना बाहते, को वहां की सम्बद

बनता भी सर्वत्रतापूर्वक प्रकट की गई रच्छा के बनुकूत न हो।

तीसरा—ने तन लोगों के रह व्यविकार का आदर करते हैं कि वे रह गत का चुनाव कर सर्के कि दिस्त मकार को राज्यन-प्रवासों के मकोन रहना चाहते हैं। सीन वे ब्यहते हैं कि मिन की की मनुता के अविकार और लगासन बलर्चक बीन लिए गए हैं, कर्ने वे किर वास्त दिसार कार्य।

सीवा—चपने सर्वमान दाजिलों का समुच्चित व्यान रखाते हुए वे उस वात के सिर प्रवस्त करेंगे कि स्त्रीट नहे, जिन्हा कोर विकित, तस राष्ट्री को सम्बद्ध राखी पर ज्याचार में प्रवस्त केने कीर संसार के उन कच्चे मालों को प्राप्त कर सकृते का आविकार हो, जिनकी उन देशों की सार्थिक सम्बद्धि के दिए सामदक्ता है।

यांचवा—ने सर्व राष्ट्रों में, अन का रतर द्वापारने के लिए, व्यक्तिक बन्नश्री के शिवर क्येर स्थानामिक सुरक्षा के लिए जार्निक स्वेत्र में सब शापूरों के बीच पूर्वजन सक्त्योग स्थापित करना व्यवसे हैं।

क्षत्रा—नादी मिर्दुस्ताव का ्रवं विनास करने के बाद कहें बासा है कि वे देशी सामित रफरित हुई देश सकेंगे, किसमें घड छाड़ों को बपनी सीमाओं के बन्नार निराद रहने का बर-स्थानत स्टेक्स और को सामित वह काश्तासक है स्थिमी कि सब देखों में सब लोग बपना जैकन स्थानतात्रवंक, मय बीद समाव के सुम्य होवह निरा हमते हैं।

साठवां—रेपी शान्ति द्वारा सब लोनों को बिना बकावर सावरों कीर नवासावरों के पार

भाने-भाने में समर्थ हो सदना चाहिए।

सारमां—-उनका निरवास है कि संसार के सक राजूने को, वावार्विक तथा का व्याप्याध्यक कारयों है। इस के प्रयोग का परिवाण क्षीवार कर तथा चाहिए। क्ष्वींक यदि है राजून, जिनके का वा सारमंत्र है वाहर क्षाक्रमण का मन है, या महिन्य है साथ हो सकता है, तथा, जन भीर या दोनाओं का सारमीकरण जाते रखें, तो अधिका है सार्याव कार्य नहीं दर्शा का सकते, सार्विण उनका निरास है कि जब तक सामान्य शुरका को कोर्र निराम्ता और न्यायी प्रयासी स्वार्थित हो हो जाए, तब तक के निर्वाण केरी की प्रोत्यक्षित्रण क्षाविचार है है। इसी प्रभार है कन हर क्षारस्थित जायों के सामान्य मेंग कीर प्रोत्यक्षित्रण क्षाविचार प्रमान केरी का क्षाविचार प्रयास के निर्वाण स्वार्थित कर कर स्वार्थ का स्वार्थ के निर्वाण कार्याच्या कर स्वार्थ हो स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ हो स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ हो स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ हो स्वर्थ कर स्वार्थ कार्याच्या कर स्वार्थ कर स्वर्थ कर स्वार्थ कर

[&]quot;(संयुक्त राज्य मानेरिका के मैसिकेट कोर प्रधान मंत्री श्री धर्मिक ने, वो संबुक्त राज (शिटेन) में शहानदिन समाद की सरकार के मक्तिमित्र हैं, आपस में मिलकर यह समित समम्म है कि के भागने-बातने देशों की राष्ट्रीय मीतिकों में विकासन कन कुछ सांके विकास्त्रों को कोगों को विदित्त करा दें, जिसके साधार पर के संसार के लिए अकुस्टार मविष्य की धारता करते हैं।

विस्तार के सिए या योगा के सिए की जानेवाली सोकप्रिय मार्गों का प्रतिरोध कर पाना सासान नहीं होगा। यूनानी सोग, जो इतनी धीरता के साथ सड़े हैं, शायद यह मांग कर बैठें कि सस्वानिया का कुछ हिस्सा देकर उनका राज्यक्षेत्र वढ़ा दिया जाए। सीवियत संव धपनी सुरक्षा के हिए में फिनसेड या बास्कम राज्यों के कुछ राज्य-सेत्र को सपने साथ संयुक्त कर लेगे की मांग कर सकता है। हम इस विषय में मी निर्दिश्त नहीं हो सकते कि बिटेन द्वारा प्रधीका या एधिया में सा आज्यवादी स्वितक्त कर साथ कर साथ के साथ स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य साथ स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य स्वान्य के बीट क्षिय स्वान्य किया है स्वान्य किया है स्वान्य विसाने में भी कई समस्याएं कड़ी होंगी।

दूसरी धारा सिद्धान्त की दृष्टि से निर्बोच है। बिन राष्ट्रों को यूरी-माकान्ताओं में प्रपत्ने धवीन कर किया है, उनके सिए तो युद्ध का घलती उहेक्य विवेधी राज्य से स्वामीनता प्राप्त करना ही है। यदि सब परिवर्तन सोगों की स्वतन्त्रतापूर्वक प्रकटकी गई इच्छाओं के घनुसार ही होने हैं, तो उन्हें धपने भविष्य का चुनाव स्वयं करने की स्वतंत्रता मिलनी ही बाहिए। यह बात केवल यूरोप में नावियों हारा बीत सिए गए वेधों पर ही लाजू नहीं होनी चाहिए, धिपतु एसिया में बापानियों हारा बीत पर देखों पर भी लाजू होनी चाहिए बर्मा, सलाया धीर देख हैस्ट इंडीब के साथ क्या वर्ठाय किया बाएया? क्या सिस्ट्रय को यह निवस्य करने की स्वतंत्रता रहेगी कि बह बर्मनी के साथ पपने सिम्यलय को बनाए रहे या नहीं? क्या इस सबको राष्ट्रों के क्य में सपने मिल्या का निषय करने की स्वतन्त्रता होयी?

घवरम ही हमें दूसरे राष्ट्रों को खित पहुंचाने की रोकवाम करनी चाहिए।
राष्ट्रवाद ही वह खिडान्त है जिसने सारै जीन को मिनाकर एक कर दिया है, और
वहीं भान भारत में भी प्रमुख खिडान्त है। हम जासीय या धार्मिक समुदायों को
राष्ट्रों की एकता को ठेस नहीं पहुंचाने दे सकते, क्योंकि इससे दो राष्ट्र ऐसे सोटे-सोटे संडों में बंट जाएंगे, जिन्हें संभातना ही सस्म्यत होया। परि किसी राष्ट्र के मन्यत कुस किनाइया या परिरोध उपस्थित हो जाएं, तो एक सन्तरराष्ट्रीय निकाय को, जिसे कि सबसे सांक नैतिक प्राधिकार (ध्योरिटी) प्राप्त है, दोनों पक्षों के दावों पर विचार करने के बाद निजय करना चाहिए, सोर सस्मा निजय सब पशों को मान्य होना चाहिए।

त्रीसरी पारा के प्रमुखार शासन के क्यों में कोई हस्तक्षेप नहीं होना चाहिए। सोवियत कस तक ने विवय-कान्ति की योजना को त्याग दिया है। वासकी के ऊपर स्वामिन की विकय स्थायी विवय-कान्ति के उत्तर किवस एक देख में समाजवाद' की विजय है। स्वामिन की पूंजीवादी देखों के साथ मिनवापूर्ण सहयोग की नीति इस युद्ध में स्पष्ट वीस रही है। बोस्वियिय (साम्यवाद) प्रावरणीय हो गया है।

रक्षा-उद्योगों तथा ट्रेड यूनियगों से रंगीन सैनिकों को बाहर ही रखना इस बात की भोषणा नहीं करते कि प्रमेरिका सर्वास्मना प्रवार्तम और जातीय समानता का पृष्ट पोयक है। फिर, दक्षिण अफीको संब की रचना करनेवासे अधिनियम में दक्षिण मफीका के मूल निवासियों की बहुत बड़ी संक्या को मसवान का श्रीमकार नहीं दिया गया । सञ्चाट की ब्रिटिस सरकार के प्रत्यक्ष प्रविकार क्षेत्रों, जैसे केम्या, में जातीय मन्याय एक ऐसी बुराई है, जो निरन्तर वहती पर है। बाहर से माए बोड़े-से बल्पसंस्यक लोगों ने वैसा ही पूर्ण बाधिपत्य बमाया हुआ है, जैसे कि नाबी लोग कामना कर सकते थे, भने ही यह उतना बोर-खबरदस्ती का नहीं है। भूमि, श्रम हमा कर-मारोपण के सम्बन्ध में बने कानून और प्रसासन ग्रफीकी सोगों के स्वामीन पार्थिक उम्रति के भवसरों को सीमित कर देते हैं, उन्हें यूरोपियन उच्चमों में (कार्यों में) देयार करने की विवश करते हैं, बौर उन्हें बंपनी परादीन स्थिति से बाहर निकालने से रोकते हैं, अविक वे ही कानून और प्रशासन प्रस्पसंस्थकों के चननीतिक, सामाजिक भीर शैक्षणिक विशेषाधिकारों की रक्षा करते हैं। किसी दूसरी जाति को सपने से मटिया समस्कर उससे मुमा करना, जैसे कि नाबी करते हैं, एक बात है ; परन्तु अगर से समानता के बर्ताव का दिलावा करते हुए, स्पवहार में उनसे पूणा करना हो। और भी प्रधिक बुरा है। इनमें से पहला कम से कम ईमानवार और स्पष्टमाबी तो है ; दूसरा, जिसमें घुना और नटिया सोगों के प्रति उदारता के स्पवहार का निमण है, निविधत रूप से प्रधिक श्रदर-नाक है। जब जापान ने सीग के प्रतिहान्यत्र की धर्तों में जादीय समानता का सिद्धान्त भी सम्मिसित कर सेने का प्रस्तान रखा. दो प्रैसिडेट विस्तन में उसका विरोध किया और ब्रिटिश प्रविनिधि गंडलका समर्थन भी प्राप्त कर सिमा। इसमें सन्देह नहीं कि भी ऐटली ने इस बात पर और दिया या, कि इससे पहले दिन उन्होंने सिद्धान्तों की को घोषणा की थी, वह संसार की सब आसियों पर साग होती है।

१. बैकीय मारितेम कबता है, "ईसाई वर्ग की प्रगति को किसी व्यन बन्तु से रहनी हानि नहीं पहुँची, कितनी'' कि ईलाई कोनों में कियान नातींव चवपात से। चौर कोई मन्य बन्ध ईसाई वर्ग की साक्ता के हानों प्रतिकृत में कही है, विश्वना कि वब पचचत है।''' ईसाई-वाद में हस्से वाचिक निद्या क्य से व्यानक भी कीर तुक्त नारी है।'' १. वहंद में परिकाम काकीय वाजी हारा कानी सम्मान में किय गर सत्वार में मान्य वेते १. वहंद में परिकाम काकीय वाजी हारा कानी सम्मान में किय गर सत्वार में मान्य वेते

प. अंदर में परिकार अधीनी कार्य अपने सम्मान में किए यर सम्बार में माण्य वह इस भी देखों ने बहा, "वह देश के सरकार की भीर से जुढ़ के सम्बन्ध में जो वेशवार की मई है, उनमें बाद कोरे देखे अभि नहीं पाएंगे कि निश स्वक्रमा कीर समाविक हरण के सिय इस तक रहे हैं, उससे मनुष्यों की किसी भी जाति को वंधित किया बाएका । इस सन्दर्द इस के कोम गोरी आदिनों हाए स्वास्त कातियों के साथ किए पर धनायों को स्वा अनुसन्तर है हैं। इस तक पह के साथ-करते रहे हैं। इस तक पह देखकर प्रभागत होती है कि किस प्रवार समय बितने के साथ-साय उपनिदेशों के सम्बन्ध में कह पारवा, कि के तो ऐसे निज्यत कोगों हाए वह इर स्थान है, सितका काम नेतक हुएरे कोशों की सेवा करवा और इसरों के साथ में तिय, समिति करवान

भीन में ग्रेट ब्रिटेन सथा संगुक्त राज्य ग्रमेरिका द्वारा अपने राज्य-क्षेत्रातीत ग्रीम-कारों का स्थान एक यक्षा कदम है; ग्रीर यदि इसके बाद ग्रमेरिका में एशियाई सोगों द्वारा नायरिकता के ग्रांचकार प्राप्त करने पर समाया गया ईम्पामय प्रतिबन्ध भी समाप्त कर दिया जाए, तो यह संगुक्त राज्य ग्रमेरिका की जमता की ग्रोर से आतीय पक्षपात की मावना से मुक्त होने की कोषणा होगी।

ऐसे संसार में, जिसे पहले जिजयों द्वारा खेंजित किया गया और सज वस-प्रयोग द्वारा खेंजित रखा जा रहा है, गुर्जों का होना प्रमित्वार्ग है। यदि इस युद्ध में मृत कोगों की पृरष्ठ ध्यर्थ न जानी हो, यदि युद्ध के प्रन्त में होनेवाणी धातित को निरम्तर प्रतिरोध भीर प्रतिशोध की साससा को निर्माणत मकरते रहना हो, यदि पराधीन राष्ट्रों को अपनी बेड़ियों में हो न पुनते जाता हो, यदि मनुष्यों के मनों में पृंगा और निराद्धा को न जगाया जाता हो, वो भतीत में किए गए मन्तायों को ठीक किया जाना चाहिए थोर सब राष्ट्रों के जीवन और सुरक्षा के लिए अन्तर-राष्ट्री संरक्षण प्राप्त होना चाहिए। यदि विकास का उपयोग इस समय विध्याना प्रवन्त्यों (अयवस्था) को हो उचित्र ठहराने के किए किया जाता हो, जिन में कुछ वोड़े के स्वित्यों और राष्ट्रों के प्रति अनुकूतका प्रविद्धा की जाती है, तो यह तो केवर सीन ही हुपा, जो अपनी पार्शावक महत्त्वाकांकाओं को पूर्ण करने के लिए हुसा को काम में ला रहा है। सम्म संसार के धन्तःकरण की यह मांग है और उसे यह माशा है कि उपनिवेदों भीर परायीन वेदों की प्रमुख समस्याओं का हम ग्याय और निर्मालवा की भावना के साथ किया जाता ह।

फिर, संविधान किछ प्रकार का हो, इसका चुनाव जनता द्वारा किया जाना है; परन्तु नवीन संसार में राष्ट्रों को अपने विवाद में स्वयं ही निर्णायक बनने का भिषकार नहीं विज्ञ सकता । सामान्य सुरक्षा की किसी भी प्रणामी में सहनारकों की बुद्धि के अधिकार तथा राष्ट्रों के अस्य अधिकारों को सीनित कर दिया वाएगा। सब राष्ट्रों के लिए कुछ स्थूनतम प्रमाप निजय कर देने पड़िंगे, जिनके द्वारा सबको "भय भीर अमान से मुक्ति" मिस सके । इन प्रमापों को सिग्ध क्य से परेसू विषय नहीं माना आ सकता । हमें प्रायमिक मानवीय प्रधिकारों, बैसे ज्ञान प्रारच करने भीर समति प्रकट करने की स्वतन्त्रता, ज्ञासमा की स्वतन्त्रता, संगत्र नानों की सर्वास्त्रता और जातीय सर्वाभार से स्वतन्त्रता, के सम्बन्ध में एक योजना बनाने भीर इसे मान् करने के सित एक अन्तरराष्ट्रीय प्रायम्बारी (अयोरिटी) भी भावस्य-कता है। "खोटे और यहे, विजेता और विजित," स्व याप्ट्रों को समान भिष्कार दिसाने की बात को यदि कोई विज्ञानित कर सकता है, तो वह है केवस एक ऐसा मन्तरराद्रीय प्रायक्तराद्रीय प्रायक्तरारी, जिसके पास भावक को में विस्नृत सर्वार्वा

करता नर है, समारत होता का रही है भीर उसका स्थान भवेशाञ्चन भविक स्थाप्य भीर अधिक मति विभार से रहे हैं।"

पूढ़ों को रोकना होगा । श्री वर्षिल ने कहा था. "सब भौर वाभाएं खड़ी करके अर्मनी के ब्यापार को कट कि १९१७ में सोगों की समोदवा थी. बजाय हमने

दिष्टिकोण प्रपना सिया है कि यह बाद संसार के घीर हमारे र ममेरिका) के हित में नहीं है कि कोई भी बड़ा राष्ट्रसमृद्धि-

भवने उद्योग और नगारम्म (उद्यम)द्वारा धवने सिए और प्रवनी 중۱·, जनता के . र्रमला रहन-सप्तन प्राप्त करने के साधनों से वंधित रखा जाए।" पांचवीं घारा में उन सबके लिए एक चार्चिक राष्ट्र-मंडल बनाने का विचार किया गया है, जो उसके सिद्धान्तों को स्वीकार करते हैं। इसके द्वारा धर्तमान मार्थिक प्रयुक्तता के स्थान पर एक सम्यवस्था स्थापित करने का प्रस्ताव सामने रखा यया है। प्राचिक दिन्द से पिछड़े हुए लोगों के हिलों पर भी विचार-विमर्श किया जाएगा । धार्षिक साम्राज्यवाद को निरुत्साहित करना होगा। सबसों के हर्म्मवहार से निर्वसों की रक्षा की ही जानी चाहिए।

धगती भारा में प्राक्रमण के विरोध में सामृहिक सुरक्षा का बायह किया गया है। उससे प्रगत्ती धारा में समुद्रों की स्वतन्त्रता का उस्लेख है; धौर प्रंतिम धारा में राष्ट्रीय मीति के शाधन के रूप में बल के प्रयोग को त्यागने की भावस्पकता पर जोर दिया गया है। हम किसी भी राष्ट्र को इसमी ग्रन्सि प्राप्त नहीं करने देंगे कि यह अपने पड़ौसियों के निरुद्ध साजनगारमक युद्ध छेड़ सके। इसे कियान्त्रित करने के लिए कई उपाय स्रोज निकासने होंगे : सम्मेसन-पद्धति, धार्मिक, सामाजिक, बौजिक भीर मास्मिक रचनात्मक कार्य, मन्तरराष्ट्रीय विवादों के शान्तिपूर्ण निपटारे की व्यवस्था, विद्यमान अधिकारों में मध्यस्वता बारा परिवर्तन के सिए व्यवस्था, शस्त्रास्त्रों में सर्वतोमुली यटौती और शाक्रमण के विरुद्ध सामृहिक प्रतिरक्षां के लिए प्रमावी तैयारी की व्यवस्था। युद्ध के बाद का काल विश्व के निए स्वास्थ्य-साम का काल होगा, और विजेताओं को ग्रक्ति को भएने पास भरोहर के क्य में रखना चाहिए, जिससे स्वास्थ्य-साम बीध हो सके।

वे भाषारभूत सिद्धान्त, जिनके भनुसार नई सम्पता की रूप-रचना होनी चाहिए 'दि टाइम्स' के नाम भेजे गए एक पत्र में प्रस्तुत किए गए हैं, जिसपर कैटरवरी भौर यौर्ष के बार्कविक्षपों, की चर्च फैडरस कौसिस के मीडरेटर बीर बेट ब्रिटेन में रोमन कैयोलिक चर्च के धव्यक बैस्टॉमस्टर के बार्ख विश्वप के हस्ताक्षर

है। वे सिद्धान्त ये हैं :

(१) सब राष्ट्रों को स्वाधीन रहने का ग्राधिकार।

(२) नि:घस्भीकरण।

(३) मन्तरराष्ट्रीय समझौतों की गारंटी करने के लिए और जब मानस्यक हो, उनका पुनर्निरोक्षण (रिवियन) करने और उन्हें ठीक करने के सिए कोई

न्याय-विधान-सम्बन्धी संस्था ।

 (४) राष्ट्रों के निवासियों और शस्पसंक्यकों की व्याप्य मांगों का यथा-भाषस्यक समंजन (बैठ-विठाव)।

(५) जनता भीर शासकों को सार्वमीय प्रेम से प्रेरित करना चाहिए। इन भाषारमत सिद्धान्तों के साथ पत्र में पांच सिद्धांत भीर लोडे गए हैं:

(१) सम्पत्ति भौर जायदाद की मस्ययिक भस्मानता समाप्त कर दी जानी चाहिए।

(२) प्रस्थेक बच्चे की शिक्षा प्राप्त करने का समान धवसर मिमना चाहिए।

(३) सामाजिक इकाई के रूप में परिवार को बनाए रज्जने का श्राद्वासन दिया जाना पाहिए।

 (४) मनुष्य के वैनिक कार्य में वैवीय पुकार की भावना फिर स्थापित की जानी चाहिए।

(x) पृथ्वी के खाधनों का जययोग समस्त मानव-वाति के लिए किया जाना चाहिए भीर वर्तमान तथा माथी पीड़ियों की झावश्यकताओं का समुचित ध्यान रखते हुए किया बाना काहिए !

षोवियत कान्ति के २५ वें वार्षिकोत्तव के प्रवसर पर भास्को सोवियत के

सम्मुक मायण देते हुए स्ठामिन ने युद्ध-उद्देश्यों की योगमा की :

"इटमी भीर अर्मनी के गठवन्धन के कार्यक्रम की ये विशेषकाएं कड़ी आ सकती है-अतिय विदेष, चुने हुए (परमात्मा द्वारा) राष्ट्रों की सर्वोज्यता, इसरे राष्ट्रों के राज्यक्षेत्रों की हिषयाकर उन्हें सभीन करना, विजिस राष्ट्रों की मार्थिक विष्टि से दास बनाना, जनकी राष्ट्रीय सम्पत्ति का वंचन, प्रजातंत्रीय स्वामीनता का विमाध, भौर सब जगह हिटसरी धासन-पद्यति की स्थापना। प्रोहेच-सोवियत-प्रमेरिकन गंठवन्यन का कार्यक्रम है, जातीय भेदमाव की समान्ति. राष्ट्रों की समानता और उनके राज्यक्षेत्रों की अलंभ्यता, दास बना सिए गए राप्टों को स्वाधीन कराना भीर उनकी प्रभता के भिषकार उन्हें वापस दिसाना. भी भी शासन-पद्धति ने चाहें उसे स्थापित करनेका अधिकार, जिन देशों को क्षति उठानी पड़ी है, उनको पार्थिक सहायता और भौतिक समृद्धि प्राप्त करने में उनकी सहायता की जाए, प्रवातंत्रीय स्वाधीनका की पूनः स्वापना और हिटलरी सासन-पद्रति का विनास ।" अर्मनी भीर जापान की पराजय के बाद करा की स्थित सग्रक्त होगी घौर संसार की सुरक्षा के लिए यह बावस्थक है कि वान्ति-काल में भमेरिका, रस और ग्रेट-ब्रिटेन की मित्रता संसार की मसाई के निए हो, संसार पर प्रमुख जमाने के लिए नहीं । यदि कोई ऐसा समसीता हवा, जिसमें रूस भीर उसके घोषित उद्देश्यों का स्थान नहीं रता गया, दो उसका परिणाम एक भीर विश्वयद्व होगा, जो और भी सवरनाक वदाओं में सड़ा आएगा। इस का जातीय

धर्म धीर समाब

भेद-माय का समाव एशिया के लोगों को तथा संसार की अन्य रंगीन आतियों को बहुत प्रिक प्रमावित करता है।

यिंद हमें विजय के बाद फिर मूल, भय और निराक्षा की भोर और बाता हो, तो मुद्र को जीत लेना भर पर्याप्त नहीं है। यह तो प्रकाश भीर धन्यकार के भीच चन रहा संघर्ष है, स्वची संस्थित सम्भता की उपस्थित और उच्च शाना-शाहियों द्वारा मसम्मता में बापस और जाने के बीच संघर्ष; जो तानाशाहियां मानव-वार्ति को तब तक नारकीय पराधीनता में रखेंगी, जब शक कि वह भवनत होते-होते पतन के उस स्वर तक नहीं पहुंच बाशी, जहां पहुंचकर वह धन्त में समूस सप्ट हो आएगी।

हम इस समय एक युग की समाध्ति पर कड़े हैं और भव संसार फिर युद्ध-पूर्व काल के नमूने पर नहीं सीट सकेगा। यदि इस युद्ध में अपना पीवन बलिदान करने-वासे युवकों की प्राधाओं के साथ फिर विश्वासमात न किया जाना हो, यदि इस युद्ध को मानव-जाति के कस्थान की घाषा से सूख एक घौर युद्ध व बनाता हो, सी हमें संसार को वैयक्तिक एवं सामूहिक स्वार्थ के बुव्यमान से मुक्त करना चाहिए। राष्ट्रों को अपने कुछत्यों के सिए सब्बिट होना चाहिए। संसार का उपनि करने का मार्ग परकात्ताप का ही है। इस काम के रस्तपाद और मन्यवस्मा में से एक उत्कृष्टतर युग का मानिर्माव हो सकता है। यदि भानव-समाज को एक सजीव वास्तविकता के रूप में कार्य करना हो तो केवल किसी राजनीतिक या मार्थिक संगठन से काम न चनेना । यह एक शरीर-रचना है, संगठन नहीं । यह एक सजीव भीर बढ़ती हुई वस्तु है। इसके सन्दर भारमा का स्वास फूंका जाना भाहिए । मानव-सनाय को विश्व की शुवनशील भारमा की एकता में निष्ठा की भीर एक मर्च में बन्धुस्व (सायीपन) की मिन्न्यक्ति धनना होगा। प्रत्येक मान-बीय दिने में एक अमर महत्त्वाकांका विकासन है, एक सार्वभीम बेतना, जो सपने-मापको सीमित ननों और विभक्त सहं भावों में प्रकट करती है। केवस सत्य की ही विजय होती है, असरय की नहीं ; बाहे हमपर कुछ भी क्यों न बीते, सस्य की क्योंति बुभेगी नहीं।

प्रकार्तत्र की गत्वरता

प्रजातंत्र इस नैतिक शिद्धान्त की, कि मनुष्य का सक्या उहेरय उत्तरदायित्व-पूर्ण स्वतंत्रता है, राजनीतिक विश्वस्थात्त हैं। कोट का विक्यात नैतिक रिखान्त्र कि "मानवता को, काहै बहुसुस्हारे धपने देह में हो या किया दूसरे के देह में, धदा साध्य मानकर ही कार्य करो, केवस एक साथम मान कर मही" प्रजातंत्रीय विश्वास का मूमवदीकरण है। विद्यास्त्रतः अवातंत्र वितिक है, धोर इसीलिए सार्व-नीम है। स्वयं जीवन की सीमाओं के सतिरिक्त इनकी भीरकोई सीमाएं नहीं है। स्वास कहता है, "सूब प्राणी मुक्षी हों; सब परम सानन्य प्राप्त करें; सब भसे विन देशों ; कोई सी दुःशान पाए।" श्लेक ने अपनी कविता 'डियाइन इमेच' (दिक्य प्रतिमा) में अकारण श्लीयह पद्यानहीं लिखाः

क्योंकि सबको मानवीय क्य से प्रेम करना ही चाहिए, भने ही वह रूप भूतिभूकक में हो, या तुर्क में मा यहूची में ; जहां बया, सामित सीर करणा का मिश्रास हैं सही भगवान का भी निश्रास है।

प्रजातंत्र का उद्देश्य सदैव समुधे समाज का हित होता है, किसी एक वर्ग या समदाय का हिस नहीं । सब व्यक्तियों को, चाहे उनका धर्म या चाति कुछ भी वर्यों न हो, एकमात्र उनकी समान भानवता के बाबार पर राजनीतिक समाज में प्रहम किया जाना चाहिए। समाज के सदस्य प्रत्येक वयस्क व्यक्ति की समाज की राजनीतिक सत्ता में समान भाग प्राप्त करने का प्रविकार है। जब हम कहते हैं कि सब मन्व्य समान हैं, तो हमारा अभिश्राय यह होता है कि सब मनुष्य परम मूल्य (ऐस्सोल्यूट वैल्यू) के केन्द्र हैं। हम यह नहीं कह सकते कि सपने सदयों को पूर्व करने के लिए संगायित साधन के रूप में हमारे अन्दर तो पूर्व मूल्य है और इसरे सोगों में केवन ब्युलाध (गीण, धर्मीलिक) धौर साधनारमक (सहायक) मुस्य है। जहां एक हमारे साधनारमक मूस्य का प्रदन है, हम असमान हैं। क्योंकि हमारी क्षमताएं सलग-मलग हैं, इसिनए हम सलग-मलग कार्य सपना सेते हैं जिन्हें हम प्रमय-प्रमय कोदि की मुचाक्ता के साथ पूरा करते हैं। परन्तु सामाजिक संघटन में प्रत्येक व्यक्ति को स्थान मिलना बाहिए । मनुष्यों की समानदा के विषय में विवाद तास्विक भीर साधनारमक मूल्यों में भन्तर न करने के कारण होता है। भपने तास्त्रिक मूल्य की दृष्टि से सब व्यक्ति समान हैं, परस्तु भपने सामनारमक मुल्यों की दृष्टि से ससमान हैं। प्रजातन्त्र अनता का शासन केवल इस मर्थ में है कि जनता में समाज के सब सदस्य भा जाते हैं। प्रजातन्त्र चल्पसंस्यकों या घरप-संस्थकों के मतों के वमन का पूर्णवमा विरोधी है। यदि कहीं घल्यमंख्यकों का वमन होता हो या उनका मुंह बन्द किया जाता हो, तो प्रजातन्त्र निरंकुछता (भ्रश्याचार) वन जावा है।

सन् ४३१ हस्सी पूर्व में पैरिक्सी व ने 'प्यूनरख धौरेशन' (धन्स्पेटि-मायण)
में प्रजातंत्र की अपनी धारणा का स्पटीकरण किया है। "हम प्रजातंत्र इसिनए
कहसाते हैं, वर्षोंकि हमारा प्रधासन मुख्योंके से मोगों के हाथ में नहीं, प्रवित्त बहुत-से सोगों के हाथ में है। धपने वैधनिक विवादों में सब मन्यम कानून के साम सरावर है, परन्तु कोकमस के सम्मुख जन्हें सम्मान विधा जाता है, यह उनके पद के कारक नहीं, धांस्तु उनके मुर्लों के कारण ; धीर कोई नागरिक चाहे कितना भी

१. मर्ने च सुरिनः सन्तु सर्वे सन्तु निरामवाः। सर्ने महावि पश्चन्तु मा करिनद दुःखनाग्नवेद।।

गरीम, कितना भी बीन, झौर कितना भी धप्रसिद्ध क्यों न हो, परन्तु इसके कारण उसे, मदि उसमें नगर की सेवा कर पाने की योग्यसा है तो, सार्ववनिक वीवन से रोका नहीं जाएगा । एक मोर मगर हमें सार्वजनिक जीवन में स्वतम्त्रता प्राप्त है. तो वसरी भौर जैमन्तिक मामलों में भी कूछ कम स्वतन्त्रता प्राप्त नहीं है। इससे भी बड़ी बात यह है कि हम अपने पड़ीशी के आतन्त्र को वेखकर अप्रसन्न नहीं होते. म हम उसे मानन्य मनाते देसकर मुंह ही सटका लेते हैं, भी भने ही प्रसहमति की हानिरहित मिभ्यक्ति हो, किन्तु कैयस इसीकिए वह कम मिप्रय तहीं हो बाती। वैयक्तिक भौर सार्वजनिक मामसों में हम शिष्ट ग्राचरण करते हैं। वो सोग सत्ता-कद हैं, अनके प्रति भीर कानुनों के प्रति हमारे मन में गहरे सम्मान की भावना है ; विशेषतः उन कानुनों के प्रति, जो पीड़िशों के साम के लिए बनाए गए हैं, और चन प्रतिश्वित काननों के प्रति, जो पपना उत्संघन करनेवामे को उसके साधियों की बाँटर में कर्माकित बना देते हैं।" " फिर भी घटनाओं के ददाव में पहकर पैरि-क्सीज को प्राप्ते ही सिद्धान्तों से न केवस विश्वसित होता पहा, सपित उनका संदम तक करना पड़ा। ऐयन्स की सम्यता उन विद्याससंस्थक सोगों पर निर्मर थी. जो मागरिक नहीं थे, स्त्रियों और दासों पर । पैरिक्सीज को इतने से सन्तोप था कि पेथल्स के सब नागरिकों को राज्य के शासन में माग सेने का समाम भवसर प्राप्त है भीर वे सब कानून के सम्मुख समान हैं।

४ जुलाई, १७७६ की भमेरिकन स्वाधीनता की योपणा में ये उक्क मान निच-भात हैं, 'इम इन सत्यों को स्वतः सिक्ष मानते हैं कि सब मनुष्य समान सिरने पए हैं : उनको उनके सिरमनशार ने कुछ ऐसे मधिकार विए हैं, जिन्हें उनसे धीना महीं जा सकता ; जीवन, स्वाभीनता और भानन्द की प्राप्ति का प्रयत्न, इन मर्थि-कारों में से ही हैं ; इस प्रधिकारों को सुरक्षित बनाए रखने के सिए ही मनुष्यों में सरकार स्थापित की गई हैं और इन सरकारों को न्यायोजित शक्तियां शासित सोयों की सहमति से ही प्राप्त होती हैं ; और जब कभी कोई सासन-प्रणामी इन सहरमों के लिए जिनाशकारी बन जाए, तब लोगों को यह प्रपिकार है कि वे उसे बदस दें या उलाइ फेंकें, और उसके स्वान पर एक नया वासन स्वापित करें, जिसकी मींबें ऐसे सिद्धारतों पर रसी गई हों, धौर जिसकी शवितमां ऐसे क्प में संबटित की गई हों, कि जो उन्हें (सोगों को) ऐसे प्रतीय होते हों कि वे उनकी सरक्षा भीर भागन्य पर मभिकत्तम अनुकूल प्रभाव आस सकते हैं।" यदि हम इसमें से धर्म-विज्ञान के उल्लेस और इस धर्वज्ञानिक दावे की, कि सब मनुष्य समान सिरंजे गए हैं, निकाल दें, तो हमें प्रवातन्त्र का शारभूत निवान्त मिन जाता है : कि सब सोयों को स्थतन्त्र भौर शुक्षी रहने का समाम प्रथिकार मिलगा भाहिए। इस भवसर की समानता में भीतिक साधनों के अधिकार की बात मंजित

र. बीज्यस्त होडीजी. 'वैशिश्तांत्र' (१६९७), पुष्ठ वरर

है। इसके सिए यह पावस्पक है सब मनुष्यों को, जिनमें नीघो (हस्मी) धौर स्थियां भी सम्मितित हैं, ऐसी वधाधों में पहुषाया जाए, जिनके सभाव में सुक्ष प्राप्त हो ही नहीं सकता। धाज तक कोई भी भासन इस सिखान्त को कियान्तित करने में सफ्त नहीं हुमा। ऐवस्स का प्रवासंव दासता की प्रधा पर धाधारित था। मस्य-युग में कृषिदास-प्रधा थी। माज हमारे युग में उज्जवत धौर निन्तत द वर्ग हैं, प्रमीर धौर गरीब। यह बड़ी समावह टिप्पणी है कि महान सम्यताएं दासता घौर धर्मदासता के साधार पर कड़ी की पाई थीं। यूनान धौर रोम में बहुत बड़ी संख्या दोर धर्म दी थी। मस्ययुगीन कोस धौर पुनर्वागरित इस्मी उन कृषि-दासों के सहारे कड़े हुए से धौर किन्हों के सल में भूमि के साथ के हुए ये धौर किन्हों के बहा बीवन-निर्वाह-भात्र का प्राप्त पा। माध्युनिक सम्यता की पृष्टभूमि भी दरिसता, गन्दगी धीर कठिनाइयों (तंगी) की ही है।

१७८६ की फ्रांसीसी राज्यकारि ने विकार के वासावरण पर प्रभाव डाला; ग्रीर बाल, कम से कम सिद्धान्त रूप में, इस बात को अस्वीकार कर पाना अस-मनव है कि गरीकों भीर मज लोगों को भी स्वर्तम भीर सुक्षी रहते का अधिकार है। फ्रांसीसी रावय-क्यांत्रि द्वारा लोकप्रिय बनाए गए सीम सिद्धान्तों पर टिप्पणी करते हुए स्क्रकी आदमी का कहना है कि स्वाधीनता का अर्थ है, "मैं जैसा बाहू, कर सकता हूं;" समानता का अर्थ है, "तुम मुक्तों सुक्ष अधिक सम्बेत नहीं हो;" और आतृत्व का अर्थ है, "जो मुक्तों सुक्तों यह सुक्ते पाहिए, तो वह मेरा है।" इस कार सोची का परिणाम अरावकता, अध्यम-कोटिता (भीतत वर्ष के

मण्डाई), भीर हस्तकोप हुमा है।

क्षण्यात्र भी के प्रश्निक के स्वार्य के समाज के सादर्श का समयंत करता है, जो परस्पर इस बंग से संघटित हुए हों कि "प्राप्तेक का स्वर्यक विकास ही सकते स्वर्तन विकास की सर्वर्त कि स्वर्त कि स्वर्त कि स्वर्त कि स्वर्त के स्वर्त कि स्वर्त कि हो । इसके सिए इस धर्व में साधिक स्वयन्त कि, कि किसी भी क्ष्मिक की साम स्वर्त किसी भी क्ष्मिक की साम से पाइर प्राप्त कि स्वर्त की साम के पाइर प्राप्त के स्वर्त की स्वर्त के स्वर्त की स्वर्त की स्वर्त के स्वर्त के । प्रवाद कि साम की स्वर्त की से सुर्वी की स्वर्त कि स्वर्त की स्वर्त की स्वर्त के स्वर्त के स्वर्त की से सुर्वी की स्वर्त कि स्वर्त की स्वर्त के स्वर्त की सुर्वी की स्वर्त की सुर्वी के स्वर्त में , एक सप्ते अविवाद की स्वर्ता के रूप में — प्रवाद के स्वर्त की सुर्वी के स्वर्त में , एक सप्ते अविवाद की स्वर्ता के स्वर्त में स्वर्त की सुर्वी की स्वर्त की सुर्वी के स्वर्त की सुर्वी के स्वर्त की सुर्वी की स्वर्त की सुर्वी की स्वर्त की सुर्वी की स्वर्त की सुर्वी की सुर्

भर्म भीर समाज

वीमता भीर कब्ट मनुष्य को तभी अंधा उठाते हैं, शवकि वे स्वेच्छा से भपने कपर सावे गए हों। अो सोग यह कहते हैं कि दरिहता कसाकार की सबसे बड़ी प्रेरक शक्ति है, उन्होंने स्वयं इसकी शीव अपया को कभी धपनी भारमा में भनू-भव नहीं किया। वह हम कठोर परिश्रम और घोर बरिज़ता की दशा में रह रहे होते हैं, उस समय हमारी बनेक बारिमक उन्नति की संभावनाओं को पनपने का ग्रवसर नहीं मिसता । यो भोग शरमधिक सीवृ-भरे मकानों में, गन्वगी मौर बीमारी के बीच, मूख भीर सर्दी से कच्ट पाते हुए जीवन बिताते हैं, सम्मव है, उनमें सहि-क्युटा और त्याग की निरक्त अनोचित भावना उत्पन्त हो बाए, परन्तु ने समान को कुछ सुबनात्मक देन नहीं दे सकते । रोगशस्त शरीरों भौर निराश, विकस वीवनों का कारण गरीबी भी है। सम्पत्ति की असमानताएँ वासता-प्रवा की ही मांति सामाजिक व्याधियां हैं। घरस्तु के इस विचार के विचय में, कि पूर्व जीवन के सिए यह बाबरयक वर्त है कि मनुष्य को जीवन के सिए बावरयक वस्तुएं इतनी काफी माना में प्राप्त हों कि वह मनोअगत् की वस्तुओं की साधना निश्चित्त होकर कर सके, बहुत कुछ कहा था सकता है। " असे ही मार्थिक बस्तुएं जीवन का महान सहय नहीं हैं, फिर भी वे अपरिहार्य (जिनके बिना काम न चसे) सायन अवस्थ हैं। भार-तीय कवि भत् हरि ने बपने 'नीविधवक' में दिखता के कारण होनेवाले नैविक पतन का बर्भन इस प्रकार किया है: "सब इन्द्रियां वही हैं, काम भी वे ही हैं, बुद्धि भी बही पहले जैसी मदात है, वाली भी वही है ; फिर भी धन की गर्मी से सून्य मनुष्य मानो क्षण-भर में वदसकर कोई भौर ही बन जाता है।" यदि मनुष्य को भपने

१, सर धार्यर विकार काजन का करन है, "या शताब्दी के बारह वह कियों में से मी दिखानियारों के प्रारंती थे। परता एवं के स्पर्न में दानों किए यह वही प्राप्तात्त्रकार रात है—यह तिरिक्त है कि इसारे राष्ट्रपंत्रक के किसी दोध के कारच हत दिसों किती गरित कि की को बताने की बदा मी गुँबारहा नहीं है कीर न विकार दे ही शिरा के दिश्च है। हिरा यह समिए- चीर मंत्र संतर की का बतान से किरी कारने विकार के स्वार्त के स्वार्त करने में कामा है—कि इस प्रमानिक की पाई किसी दीन होते, परता रे केव से एक गरित वालव उसने परिव कुछ प्राप्ता गरित कर सकता, विकारी कि कोई रेक्स के दास का पूज माना करने प्राप्त कर समित के से पाई का साम की पाई के साम के अपने साम होने की साम के साम के साम की साम के साम की साम के साम की साम की साम की साम की साम के साम की साम की

को स्वारा कर सकता था 1''— "चान दि कार्य चाक राहर्तिग'
२. वातीरिद्रवाणि सक्तानि वरित्र कर्म, वा पुकिरशिक्त वचनं वरेष,
कार्यपांचा विरक्षित पुरूषः स एन लग्य क्वेन मक्तीति विचित्र मेतन् (
बस्यतिन वित्रे स सरः प्रवेदाः स विच्याः स सुनवान् ग्रुण्याः,
स यव वन्ता म च व्यतिनः वर्षे ग्रुण्याः काल्यनमाभवन्ति (
वर्षाः म म व्यतिनः वर्षे ग्रुण्याः काल्यनमाभवन्ति (
वर्षाः म म प्रवास्ति क्षेत्र म सित्राः स स्ववस्त्र कृत्ये । यर नाम्य, वतः,
प्रतिद्याः, उदारणः चौरः सीन्दि कं प्रवीष्ट के व्यतिनः स्ववस्त्र क्षेत्र स्ववस्त्र स्वस्त्र स्ववस्त्र स्ववस्त्र स्ववस्त्र स्ववस्त्र स्वस्त्र स्वस्ति स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्ति स्वस्त्र स्वस्य स्वस्त्र स्वस्ति स्वस्ति स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्त्र स्वस्ति स्वस्त्र स्वस्ति स्वस्ति स्वस्ति स्वस्ति स

गौरव को बनाए रक्कना हो, निर्वाध चलना-फिरना हो, उदार, स्पष्टवादी भौर स्वाधीन रहता हो. तो उसके लिए न्यनतम भाषिक सरक्षा भ्रत्यावस्यक है। भी रूप-वैस्ट ने दिसम्बर १६४० में ब्रपनी 'साम की गपशप' (फायर साइड टाक) में कहा या,"मैं ऐसे प्रजातक की रक्षा करने के क्रिए कवापि नहीं कहंगा, जो बदसे में राष्ट्र के प्रस्येक व्यक्ति को ग्रमावों भीर कच्टों से रक्षा नहीं करता।" किसी भी स्वस्य सामा-किक योजना में सबके प्रति प्रत्येक व्यक्ति की जिम्मेदारी स्वीकार की सानी चाहिए। परम्परागतः व्यक्तिकादः व्यक्ति के सामाणिक उत्तरवाधित्यों का यथेष्ट ध्याम नहीं रखता। यदि हम यह समस्रते हों कि जो बस्तुएं हमें प्राप्त होती हैं, उत-पर हमारा बिना वर्त विकार है भीर उसके बदने कुछ भी सूल्य बस्तु देने की हमारी विम्मेदारी नहीं है, सो यह हमारी बड़ी मुल है। हम अपनी स्वटन्त्रदा को केवस सभी कियाम्बित कर पाते हैं. जब हम ऐसे सवस्यों के रूप में कार्य करते हैं. जिनकी एक-दसरे के प्रति जिम्मेदारियां हैं। इसके बदसे में समाज हमारी रक्षा करता है और अपने प्रयत्नों से हमें सुरक्षित रखता है। श्री पचिन ने, प्रमान मन्त्री अमने पर, प्रपने पराने विचासवहैरों के विचापियों के सामने मापण देते हुए कहा था कि जब बद्ध समाप्त हो भाएगा, तब "हमारा एक यह भी उद्देश्य होना भाहिए कि समाज में ऐसी स्थिति माने का यत्न किया जाए, जिसमें वे साम धीर विशेषा-धिकार, जिनका भागन्य भव तक केवल कुछ थोड़े-से लोग उठा रहे थे, समुचे राष्ट्र के सनुष्यों भीर युवकों में कहीं अधिक विस्तृत रूप से बंट जाएं।" वर्तमान व्यवस्था में में साम भीर विशेवाधिकार एक श्लोटे-से वर्ग तक सीमित हैं; यह वर्ग रक्छ या विवाह या सांके हिठों हारा परस्पर सबद है ; इसमें केवल कुछ ही मये लोग प्रवेश कर पाते हैं, जो कि इस चुने हुए समुदाय में सम्मिमित होने का प्रवेश-पत्र भारी धनराशि दारा खरीवते हैं।

सगमग सभी देशों की मार्थिक स्थिति में एक भयावह एकस्पता है। अनता का एक बहुत स्रोटा-सा सस्पर्धस्यक वर्ग साम उठाता है, और बहुत बड़ी जनसंस्या कप्टों और पराध्वतसा से, और उसके फसस्बक्य होनेवासी सारीरिक और मान-सिक प्रस्वस्थताओं से पीड़ित रहती है। समाज के वर्गमान संगठन में उम्मित के

को छाता। ही मिरिन्त क्य से बरबाद कर वेता है, जिसना कि यह मेफ पुरुषों को सकत और सगीरब बजाता है।!!

१. कारकी से तुलना कीविय, "संयुक्त राज्य कमिरिका की बनसंक्या संसार की बनसंक्या की कुल व प्रतिरात है। यस संसार की ४० प्रतिरात समिति करते पास है। "मिर मी, श्रेण कि करके पास है। "मिर मी, श्रेण कि करके पास है, ते स्थान प्रीकार किया, राष्ट्र का एक दिवाई माग प्रेणा है, जो भूनपीराय का रिकार है, तिसके पास प्रयेण वहन नहीं है कीट जो अपमानकीय दरायों में जीवन विता रहा है। 'मीकर्ज को चीपरेतन परह प्रावनेट मोपरी' में विभाव चीप में में ने नवाया है कि संयुक्त राज्य घमिरिका के करायर का समागा ४० मिताव माग, प्रमाणी क्य से, यो हजार से भी जम लोगों के हाथ में हैं।

मवसर की समामता की मांग का धर्य है-सामाजिक दृष्टि से धनुसरदायी स्वामित्व की समाप्ति भीर सामृहिक उत्पादन के उपक्रवण का नियंत्रक। स्वामित्व के तथ्य के साथ हुका चलाने का शविकार भी जुड़ा हुआ है और श्रीवकारी तथा मधीनस्य के सम्बन्ध विकसित हो जाते हैं । मासिक-वर्ग को प्रधिक ऐस्वयं श्रमिकों की पराध्यत स्थिति का साम उठाने के कारण ही प्राप्त हुधा है, ठीक वैसे ही जैसे कि पुराने सामन्तीय कुसीन वर्ग की या दासों के स्वामी मिमजात वर्ग (मरिस्टो-केसी)को भपनी पानित कृषि-वासों या वासों के भतिरिक्त थम से प्राप्त होती थी। राजनीति में 'धन की शक्ति' शान्ति के लिए सबसे बढ़ा संकट है। मुनाफे के सिए उत्पदन के स्थान पर बब उपयोग के लिए उत्पादन होना चाहिए। यह सक्षम सामूहिक निदेशन (हाईरेन्शन) द्वारा किया जा सकता है। अब कामगर मौर किसान प्रतिपितियों की मेड से नीचे गिर पड़नेवासी रोटी के भूरचार से, उनके दमापूर्वक दिए गए दान से, जैसे वृद्धावस्था की पैशनों, स्वास्थ्य और बेकारी के बीमों, न्यूनतम बेतनों से, सन्तुष्ट नहीं हो सकते । यदि पूंजीपति उस राजनीतिक उपकरण को तोड़ने का प्रयत्न करते हैं, जिसके द्वारा वाधिक शक्ति का इस्तान्तरण होता है, तो उससे एक प्रत्याक्रमण को उत्तेत्रना मिनती है। साम्यवाद (कम्यूनियम) मानवीय उत्तरदायित्वों से शुग्य सम्पत्ति की संस्था पर एक आक्रमण है। किसी भी समाज के जीवित बचे रहते के लिए अपने-प्रापको परिस्थितियों के धनकुल हाल सेने की जो प्रक्रिया अत्यायदयक है, वह इस समय भाषवजनक रूप से भीमी पड़ गई है। जिस समय इतिहास तीव नेग से ऋपट रहा है, उस समय पुराने क्यों से विपटे रहने का कोई साम नहीं है। यदि हम ऐसा करेंगे, वो हम वह जाएंगे। प्रसद्धा प्रम्याम भीर प्रमर्यादित दुष्कर्मी को देसते हुए निस्केष्ट वने रहना धनैतिक है। उस प्रमागे मनुष्य की अपेक्षा, को जीवन के लिए संधर्ष में एक बोर पटक दिया गया है, सोगों के मत में उस पशी के लिए सभिक बया है, जिसके पंस ट्ट गए हैं भीर जो भन उद महीं सकता । हमारे कानुमीं बीद संस्थाओं ने उन्हीं सोगों को संरक्षण प्रदान महीं किया, जिन्हें उसकी सबसे प्रापक आवश्यकता है। वे मजदूरी कमानेवासी (वेसनजीपियों) को वैसी ही मजबूत वेडियों में जकड़ कर रससे हैं, जैसी कि दासों के पांचों में बासकर हुवी है से ठोककर जकड़ दी जाती थीं। वे बड़ी सुदमता से समयानों भीर भनवानों के भविकारों का निरूपण करते हैं, भीर निर्धनों तथा निवंसों के अभिकारों के प्रति उदासीन (निरमेश) रहते हैं। वे अभागों के प्रति निष्ठर भीर शिशुमों के प्रति मन्यास्य रहे हैं। कुछ संबेदनधील भीर सूचम मान-बीय प्रकृतियों को ऐसी समाज-स्थवस्या की चार-दीवारियों में बोधेपन भीर यंत्रवा के सिवाम कुछ दिसाई नहीं पकृता, जो स्वत:स्कृतंती का गमा चींटने में, स्वप्नों का उपहास करने में भीर भानन्य को बुक्त देने में ही विशिष्टका प्राप्त किए हुए हैं। मारमा की कम ही मनोदधाएँ ऐसी हैं, जो उन मनीदधाओं की प्रपेशा प्रीपक

विकसित करने योग्य हों, जिनमें हुम प्रपनी बु:सी धीर जिकर्तश्याव पूढ़ मानव-जाति के प्रति श्रद्धा रखते हैं। इन मनोदयाओं द्वारा एक समुदाय की तास्विक भावना की पृद्धि होती है। यदि हुमारा प्रजातन्त्र स्वस्यप्रज्ञ है, तो हुम एक ऐसी सामाजिक रचना के शिए प्रयत्न फरेंगे, जिसमें इस बात का मिक्स्य रहे कि सब वयस्तों को काम सिक्सा और प्रविध्य के लिए निक्श्यितस्वार होगी, सब बानकों को प्रपनी विधेष क्षमताओं के लिए जीवन विधान सित्री, जीवन के लिए प्रावद्यक और सुविध्यक्षमताओं के लिए जीवन विधान आपना जानकों के किए जिस्के स्वत्य काम जानकों के लिए स्वावद्यक और सुविध्यक्षमताओं के लिए जावर्यक और सुविध्यक्षमत्व विद्या किए जाएंगे और सारशिक्ष्यक की स्वत्यक्षता रहेगी।

प्रजातन्त्रीय मनोभाव ने, जो कि फांसीसी राज्य-कान्ति के साथ सक्रिय हो उठा बा, समानतावादी बाकांका उत्पन्न की, को बीध ही उतनी ही बाधार मृत (महत्त्व-पूर्व), सब मनुष्यों के जीवन-स्तर को ऊंचा उठाने की बाकांका से सम्मितित हो गई। इस प्रकार प्रजातन्त्र युद्धप्रिय हो गया और वह न केवल उनके प्रति ईप्यान हो रठा. जो सम्पत्ति, सत्ता और प्रतिष्ठा के प्रानवंदिक प्रधिकारों का उपमोग कर रहे थे, अपितु उनके प्रति भी, जिन्होंने स्वयं अपनी कर्जा और उच्चम से जीवन की कुछ कम प्रतिभाषाती सोगों की घपेका ग्राधिक सामदायक बन सिया या। क्योंकि यन और सत्ता का साब है, इसलिए धन, बाहे वह पूर्वजों से उत्तराधिकार में प्राप्त हो और चाहे वह स्पवित के अपने प्रयत्न से उपाजित हो. बाक्रमध का सध्य बन गया । क्सी कांति ने, जिसका उहेश्य विशेषाधिकारों और सम्पत्ति की ग्रसमानताओं को बर करना या. सब प्रकार के कायों के लिए इस भाषार पर समान पारिक्रमिक मा अधिफल देने का परीक्षण किया कि ये सब काम समाज के मिए घरमावस्यक हैं ; परन्तु यह परिधम सफल नहीं हवा। कम्युनिस्टों की यह सक्ति, "हर एक से उसकी धिक्तयों के धनुसार (काम) लो. धीर हर एक को उसकी मावस्यकतामों के मनुसार (प्रतिकरा) दो" सही मधौं में समानता स्वापित नहीं कर पाई । कुछ एक कट्टर सिद्धान्तवादी उत्साही लोगों को छोडकर मीय मामुसी सोगों ने भरसक परिश्रम करना बन्द कर विया। अब तक कम भीर अधिक कठिनाई भीर मूल्योंबाले कार्यों का प्रतिकत समान सिसता रहा, तब तक भोगों को इस बात का प्रलोमन रहा कि वे हरके, कम परिस्म के काम करके ही सन्तुष्ट रहें। परिणाम यह हमा कि काम में दील मा गई। इससिए फिर परिवर्तन किया गया भीर इस समय वहां वेतन इस अनुपात में हैं कि समाज के प्रति की गई सेवाओं की कठिनाई कितनी है भीर उनका मूल्य कितना है। इस प्रकार फिर संतर स्थापित हो गए है ; क्योंकि जिन कोयों को अधिक पैसा मिसता है, उनके हाम में ग्रंधिक व्यक्ति ग्रा जाती है भीर उनके साथ भपेसाकृत भ्रमिक भादर का बर्ताव किया जाता है। इस प्रकार वर्ग-भेद उत्पन्न हो जाते हैं। कुशन संवासकों की भीकरणाही, भीकोपिक वर्षेव्यवस्था के सक्षम और महत्त्वाकोही प्रवश्यक अमिक-

वर्ग का नियंत्रण करते है; धान्तरिकवर्ग में प्रविष्ट होने के शिए तीव प्रविगोगिता मुरू हो भावी है। दूसरों से धागे बढ़ जाने की उनावसी-मरी महस्वाकादाा, प्रत्य भावेदा, धूर्नेना, गंबारपन तथा भन्य मानवीय स्थभाव की बुबंसताघीं को पनपने का भवसर मिस आता है। परम्परागत भिन्नात-वर्ग या पूंजीपति-वर्ग का स्थान एक संघनत नौकरसाही से सेसी है। ईर्थ्या और विद्वेष की भावनाए, जिनके सदय पहसे राजा और कुलीनवर्ग, पुरोहित और पूंचीपित होते थे, बन कमिस्सरों और सानाधाहों की झोर मोड़ दी जाती हैं। कानून बनाकर हम प्रकृति की मसमानता की मोर मुकाव को समान्त नहीं कर सकते। किसी भी समाज में एक करवारमक सोपामतम्ब (एक वर्ग के ऊपर दूसरा, फिर उसके कार तीसरा वर्ग इत्यादि) रहता है। जिनके हाथ में शक्ति है, वे उसको समाज की सेवा की भावना से प्रयमे हाथ में बनाए रख सकते हैं। वर्गहीन समाज भव्यावहारिक है; घीर यदि उस सरम (बहनेवासे) वर्ग को, जिसके कि हाथ में खक्ति है, उस वास्ति का उपयोग ठीक भावना से करना हो, सो बहु बाह्य नियंत्रणों पर निर्भर न होकर बान्तरिक परि-कार पर निर्मर है। यदि सलामारी लोगों में बिन बता की भावना का विकास करना हो, तो वह भाग में समानता स्थापित करने के प्रयस्त द्वारा नहीं किया जा सकता । केवस भवती शिक्षा, भीर धार्मिक मन्तःकरण के सबग नियन्त्रण द्वारा ही सत्ता के अभिमान और विशेषायिकारों के दूरसमीय को रोका का सकता है। परिवर्तन की भावश्यकता बस्तुमों की अमरी सतह में गहीं, भाषतु मानब-प्रकृति के मूल भाषारों में ही है। राज्य को सक्वी सम्बता का सायन बनना होगा और चरी प्रपने सदस्यों को सामाजिक उत्तरदायित्व की एक विलकुल नई **वारणा** की शिक्षा देशी होगी । यदि इस उहुँच्य को प्राप्त करने के सिए हम धार्मिक भनुधासन में विस्वास रकते हैं, तो हमें कश्वा और भावक नहीं समस्त वाना चाहिए।

प्रजातंत्र का संदय शह है कि झालूल झार्यिक और मामाजिक परिवर्तन धारिपूर्व और झिंझारमक रीति से किए वा सकें । यदि त्याय के किए सिक्सम्म मोगों
और उनके विद्य सुद्ध प्रतिरोध के बीच देर तक समाय बना रहे, तो करित प्रावस्त्र हो जाती है। मानर्सवाधियों को विरवास हो चुका है कि प्रवातंत्र जब सम्मति के स्रिक्तरों पर कोई प्रवक्त प्रतिवन्ध लगाना बाहुंगा, तब सम्मति के स्वामी प्रवातंत्र की इच्छा के सामने मुक्ते से इनकार कर विरोध सावसंत्राधियों का कवन है कि धान्तिपूर्व घीर प्रधातम्त्रारमक रीति से नई साधिक स्पवस्था की रचना कर पाना सराम्भव है। कोई भी समाज-स्पवस्था अपने बाद सानेवासी समाज-स्पवस्था के लिएप्रतिरोध किए विना स्थान सामी नहीं करती। इतिहास हरने धीर सर्ग-पंचर्ष कि सामाजिक स्पवस्था केवस वस्त्रुवंत्र सत्ता एर अधिकार करने धीर सर्ग-पंचर्य सरा हो तबस्थों जो सकती है। संयुक्त राज्य प्रमेरिका केन सम्म प्रवातन्त्र में मी किसी पुरानी सुमाज-भ्यवस्था के पेट से कोई नई समाज-स्यवस्था जन्म सेने को होती है, तब केवस 'ग्रावित' (अल-प्रयोग) ही वाई का काम करती है। केवस मर्ग-संपर्य भीर हिसारमक कांन्ति द्वारा ही समाजवाद के सिए मार्ग साफ हो सकता है। परंत कसी भीषध ग्रंपने सप्रजातंत्रीय स्वरूप, श्रंपनी हिंसा भीर सभीरता के कारण सफस न हो पाई। स्सी सरकार बस-प्रयोग पर बाधारित एक ऐसी तानाशाही (प्रवि-मायकसंत्र) बन गई, जिसपर काननों, परम्परागत नियमों या समझौतों का कोई भी बन्यम नहीं या । हिसारमक कान्तियां कोष के उन्माद में की बादी हैं। वर्ष-बिद्धेय एक महान प्रेरक शक्ति के रूप में कभी सफस नहीं हो सकता। भौतिक शक्ति कोई नैतिक एक नहीं है। हमें यह सोधने की भावस्यकता नहीं है कि गरीबों का सदगुर्जी पर एका विकार है ; प्रशासन की समता, संवासन की योग्यता, भीर नि:-स्वार्ष मन्ति उनमें है, यब कि वनिकों को सब कल्पनीय दोंगों का, सम्मन्त के प्रमाव. स्वार्यपरता और अध्याचार का भरपुर माग मिसा है । उन दोनों के इस मुसत: एक भैसे होते हैं। वे दोनों ही सम्पत्ति की समस्या को सर्वोच्च समऋते है। कम्युनिस्टों भीर पंजीपतियों में एकमात्र अंधर सम्पत्ति के स्वामित्व के सम्बन्ध में है, कि धन्न सम्पत्ति का स्वामित्व व्यक्तियों के हावों में रहे या सामृहिक मियंत्रण में रहे। मार्थिक विषयों को प्रमुखता देने के बारे में दोनों का रख एक ही है।

सायारणतया यह समका बाता है कि प्रवातंत्र की कार्य-यहियां मन्द भीर सपन्ययपूर्ण, क्यर्य की सहंयेदावियों से भरी भीर वावा सादम के जमाने की (दुरानी) होती है। जो लोग इस सम्यायपूर्ण समाज को समानदा पर प्राधारित होंचे में क्यान्तरित करना चाहते हैं, उन्हें मय है कि संस्थीय क्रियाविधि द्वारा सो प्रावस्थक परिवर्धन करने में बहुत सम्बा समय लग बाएगा। इसलिए हमारे पास प्रतिक्रिया के हित में दक्षिणपंथी वालासाहियों हैं और समाववाद के हित में वाम-पंथी तालासाहियों।

माज वही-यही भारिमक समस्वाएं दांव पर हैं। बीढिक भौर मैरिक वृध्यि हमारा संसार एक समाय गर्त के किनारे पर चन रहा है। यदि कोई प्रवासन सुविधित हो, उसमें करवनामयों वृध्य भीर मैरिक साहर हो, तो वह बिना हिंसा के सामाजिक अभिन कर सकता है। प्रवादंत्रीय मेरिक साहर हो, तो वह बिना हिंसा के सामाजिक अभिन कर सकता है। प्रवादंत्रीय मेरिक साहर हैं। सिक प्रेत्र किनो, जहां कहीं को नियम नहीं है। यह ऐसी विकासत्वक प्रक्रिया भी नहीं है, कि जो, जहां कहीं भी मानव-प्राणी भपने मनुष्यस्थ का प्रूत्य समक्ष्ये सगते हैं, बहु प्रपने-भाप स्मापित हो जाती हो। यह तो एक सहसूर्य स्वस्थ है, जिसे प्रयुद्ध सोगों ने यूगों के संपर्य के बाद प्राण्य हिंग सहस्थ है। जाती हो। यह तो एक सहस्य हम्म के प्रति निरक्षेत्र हो जाएंगे, तो यह फिर संपर्य करते हैं। यह एक विचार है, कोई प्रणासी महीं; पीर स्वर्य मही साव प्राणी के साव स्वर्य है। साव प्रति प्रति है। वाप्य क्य से ऐसे समय में, जबकि साव स्वर्य हो सहस्य को बहुती हुई गीते बढ़ी संस्था में प्रयोगहरू को जम्म के

वर्ग का नियंत्रण करते है; बान्सरिकवर्ग में प्रविष्ट होने के किए शीव प्रतियोगिता गुरू हो जाती है। दूसरों से धागे वड जाने की उतावली-भरी महत्त्वाकांका, भग्व मावेश, घूर्तना, गंबारपन तथा अन्य मामवीय स्वभात की पूर्वसताओं की पनपने का भवसर मिन जाता है। परम्परागत श्रमिजात-वर्ग या पूंजीपति-वर्ग का स्थान एक सराक्त नौकरशाही से लेती है। ईंप्या भीर विदेष की मावनाएं, विनके लक्ष्य पहुसे राजा भीर कुमीनवर्ग, पुरोहित भीर पूंजीपति होते थे, श्रव कमिस्सरों भीर तानावाहों की भोर मोह दी वाली हैं। कानून बनाकर हम प्रकृति की भसमानता की मीर भुकाव को समाप्त नहीं कर सकते। किसी भी समाज में एक कृत्यारमक सोपानसम्ब (एक वर्ग के ऊपर दूसरा, फिर उसके अगर तीसरा वर्ग दरवादि) रहता है। जिनके हाप में वश्ति है, वे उसको समाज की सेवा की भावना से प्रपमे हाब में बनाए रख सकते हैं। वगेहीन समाज सन्धावहारिक है; धौर यदि उस तरस (बहनेवासे) वर्ग की, जिसके कि हाथ में धर्षित है, उस सकत का उपयोग ठीक भावना से करना हो, तो वह बाह्य नियंत्रणों पर निर्भर न होकर आन्तरिक परि-कार पर निर्मर है। गरि सत्ताभारी लोगों में विश्व बता की भावना का विकास करना हो, तो वह आप में समानता स्थापित करने के प्रयस्त हारा नहीं किया वा सकता । केवल अण्डी शिक्षा, और वार्मिक यन्तः करन के स्वाय नियन्त्रण द्वारा ही सत्ता के प्रसिमान भीर विशेषाधिकारों के बुख्य्योग की रोका वा सकता है। परिवर्तन की बावध्यकता वस्तुओं की उत्परी सतह में नहीं, सपित मानव-प्रकृति के मूल भाषारों में ही है। राज्य को सच्ची सञ्यता का साथन बनना होगा और उते अपने सदस्यों को सामाजिक उत्तरदायित्व की एक विसक्त नई भारमा की शिक्षा देनी होगी । यदि इस उद्देश्य को प्राप्त करने के लिए हम शामिक अनुशासन में विस्वास रखते हैं, तो हमें कच्चा गीर मायुक नहीं समम्ब बाना चाहिए।

प्रजातंत्र का सक्य यह है कि झालूस आर्थिक और सामाजिक परिवर्तन सांवि-पूर्व और प्रहिसासक रीति से किए जा सकें। अहि न्याय के सिए घविसन्यम मांगों और उनके विश्व पुष्टु अग्रिरोज के बीच देर तक समाव बना रहे, तो क्रिंति प्रावसक हो जाती है। मार्स्यवाधियों को विश्वास हो चुका है कि प्रजातंत्र जब सम्पत्ति के प्रावतारों रद कोई प्रवास प्रतिवन्ध समामा बाहेगा, तब सम्पत्ति के स्वामी प्रजातंत्र वर्ग इच्छा के सामने भूकते से इसकार कर देंग। मार्क्यवाधियों का कथन है कि सान्तिपूर्ण और प्रजातन्त्रात्मक रीति से मई आर्थिक व्यवस्था की रचना कर पाना ससम्मत है। कोई भी समाज-व्यवस्था चपने माद आर्थवासि समाव-म्यवस्था के लिए प्रतिरोध किए बिना स्थाप सामी महीं करती। इतिहास हमें यही सिवता के कि सामाजिक व्यवस्था नेवक बनपूर्वक सत्ता रूप परिकार करने परि वर्ग मंग्येष द्वारा ही बस्ती जा सकती है। संयुक्त राज्य धमेरिका और सम्य प्रजातन्त्र में भी सासता की प्रभा को गृह-पुक्ष के विमासमान्त महीं किया जासका। "जब भी कमी

न्सिरी पुरानी समाज-व्यवस्था के पेट से कोई नई समाज-व्यवस्था जन्म केने को होती है, तब केवस 'शक्ति' (बस-प्रयोग) ही बाई का काम करती है। केवस वर्ग-संबर्ष भीर हिसारमक फोन्ति बारा ही समाजवाद के लिए मार्ग साफ हो सकता है। परंत रूसी भीषध भपने सप्रजातंत्रीय स्वरूप, भपनी हिंसा और भधीरता के कारण सफस न हो पाई। रूसी सरकार बल-प्रयोग पर भाषारित एक ऐसी वानाशाही (भाभ-नायकतंत्र) यन गई, जिसपर कानुगीं, परम्परागत नियमीं या समसीतों का कोई भी बन्धन महीं था। हिसारमक कान्तियां कोध के उन्माद में की बाती हैं। वर्ग-विदेय एक महान प्रेरक शक्ति के रूप में कभी सफल नहीं हो सकता। मीतिक शक्ति कोई नैतिक एक नहीं है। हमें यह सोचने की सावस्थकता नहीं है कि गरीबों का सदगुर्भी पर एकाधिकार है; प्रसासन की समता, संचासन की योग्यता, भीर नि:-स्वाम भनित उनमें है, जब कि धनिकों को सब कल्पनीय पोंचों का, सुम्खू में के प्रभाव, स्थार्मपरता और अञ्चाचार का भरपूर माग मिला है। उन वोनों के रस मूसत: एक भैसे होते हैं। वे दोनों ही सम्पत्ति की समस्या को सर्वोच्च समक्रते हैं। कम्मूनिस्टों भौर पंचीपदियों में एकमान शंसर सम्पत्ति के स्वामित्व के सम्बन्ध में है, कि यह सम्पत्ति का स्वामित्व व्यक्तियों के हाथों में रहे या सामृहिक नियंत्रण में रहे। भाषिक विषयों को प्रमुखता देने के बारे में दोनों का दल एक ही है।

सामारणतया यह समभ्य जाता है कि प्रवार्तन की कार्य-यहस्यां मन्द भीर मनक्ममपूर्ण, क्यार्थ की खड़गेबाजियों से भरी धौर बाबा खादम के जमाने की (पुरानी) होती है। जो कोय इस प्रत्यायपूर्ण समाज को समानता पर प्राथारित बीचे में क्यान्तरित करना चाहते हैं, उन्हें मय है कि संस्वीय फिमाबिपि हारा तो प्रावस्यक परिवर्तन करने में बहुठ सम्बा समय सग बाएया। इसिए हमारे पास प्रतिक्रिया के हित में दक्षिणपंथी तानासाहियों हैं और समाजवाद के हित में बाम-पंथी सामासाहिया।

पाल वही-वही मारिसक समस्याएं यांव पर है। बीदिक घोर नैविक दृष्टि से हमारा संसार एक समाप गर्व के किलारे पर चल रहा है। यदि कोई प्रवासन्त सुपिशित हो, उसमें करपनामयी वृष्टि धौर नैविक साहस हो, तो यह बिना हिसा के सामाजिक कान्ति कर सकता है। प्रवासिकीय जीवन-पदित कोई निसर्ग (प्रकृति) का नियम मही है। यह ऐसी विकासारमक प्रक्रिया भी महीं है, कि जो, जहां कहीं में मानव-प्राणी प्रपने मानुस्यास का पूष्य समक्ती लगते हैं, चहां परने-पाप स्थापित हो जाती हो। यह तो एक बहुमून्स स्वरच है, जिसे प्रमुद्ध सोगों ने युगों के संपर्य के बाद प्राप्त किया है, और अब मनुष्य इसके प्रति परिया हो जाएंगे, तो यह किर पर्यक्त पुग में को जा सकती है। यह एक विचार है, कोई प्रचारी नहीं; धौर प्रवास का प्रमुद्ध हमें इसके स्वरच है, कोई प्रचारी नहीं; धौर प्रवास का सकती है। यह एक विचार है कोई प्रचार कर से ऐसे समस्य में, जबकि प्रवीस कही सो सावधानी के साथ रहा करनी चाहिए, विधेष रूप से ऐसे समस्य में, जबकि प्रवीस कही सोनास्यता को सम्प दे

११४ वर्ग ग्रीर समाज

रही है। सुपार की प्रजातंत्रीय पढ़ित्यां कान्ति की हियतियों को संमान सकती है। ऐसी किसी भी भाषिक प्रणासी को समाप्त कर देना चाहिए, जिसमें कामगर के स्मस्तित्व की उपेक्षा की गई हो, या जो कुछ थोड़ से सोगों के साम के सिए कामगर को धारमनाधी समाय या प्रत्याचार की घोर से जानेवासी बेकारी का शिकार वमने देती हो। संस्ता की धाषिक बस्तुमों का समुचित जितरण किया जान पाहिए, क्योंकि आर्थिक साधम उन्मति के सनसरों को करीब सकते हैं। सम्प्रति के सनसरों को करीब सकते हैं। सम्प्रति के संस्त्र पर बहुत प्रति के तिवस में प्रत्येक व्यक्ति के शिवस में मान स्वान की स्वान द्वारा प्रदेश में प्रत्येक व्यक्ति के शिवस में स्वान स्वान की स्वान की स्वान के स्वान के स्वान के स्वान के स्वान की स्वान के स्वान के स्वान के स्वान की स्वान क

इस युद्ध में ब्रिटेन भीर समेरिका के साथ करा के मिल जाने से कम्युनियम (साम्यवाद) के रूप भीर शन्तर्वस्तु में प्रजातंत्र की विक्षा में कुछ परिवर्तन होगा। वर्तमानकालीन कम्युनिरम प्रपेकाकृत भविक परमीर धीर सन्तुसित है भीर प्रचा-तुरत्र की रक्षा के लिए, कम से कम सिखान्त में तो, तैयार है। व्यावहारिक दृष्टि से यह सफल नहीं रहा, इसका स्पन्द कारण यह है कि साम्यवादी सिद्धान्त में प्रजातन्त्र के लिए कोई स्थान नहीं है। प्रभातन्त्र की साम्यवादियों द्वारा की गई ग्रासीचनाएं रूसी कान्ति के बाद के दिनों की बस्तु हैं। स्वयं मान्से ने प्रवासंत्रीम सिद्धान्त की प्रायाणिकता को स्वीकार किया : भारसंवादी पार्टी का नाम ही 'सोसस हैमोक्रेटिक पार्टी' (समाजबादी प्रवातंत्रीय दल) था; और उसका उहे हम मा कि प्रजासंत्रीय प्रवृतियों हारा सामाजिक कान्ति उत्पन्न की जाए । प्रजादन्त्रीय गढ-दान का भ्रधिकार मिल जाने से कामगरों की प्रमुसत्ता का एक महत्त्वपूर्व भंध प्राप्त ही जाता है और उन्हें वास्तविक राजनीतिक सत्ता मिल जाती है, जिसका उप-योग वे राज्य की उपकारी गृतिविधियों को बढ़ाने के लिए करते हैं। इस दिए। में किए गए प्रयास मदि चफल हो जाएं, हो उसमें शांति की प्रेरणा कम हो जाती है। ध-(बीवादी प्रजातन्त्र राजनीतिक शक्ति को सम्पत्ति से छीम सेवा है भौर उसे स्यक्ति में निहित कर देता है। 'कम्युनिस्ट मैनीफैस्टो' में कहा गया है कि "काम-गरों की कांति में पहला ग्रदम है-शिक-वर्ग की जंगा उठाकर गासक-वर्ग बमाना, प्रचातस्य की विजय ।" जब शमिय-वर्ग ही धासय-वर्ग वन जाता है, तब कान्ति राजनीतिक सर्वगित बन जाती है (पर्णान् उसकी साथस्यकता ही नहीं. फती) । मान्सं मानता है कि वान्तिपूर्ण जन्ति भी सम्भव है। वह सिसता है,

"किसी दिन कामगरों को राजनीतिक सर्वोध्नता जीतनी ही होगी, जिससे श्रीमकों का एक नया संगठन स्थापित किया जा सके ; उन्हें इस पुरानी राजनीतिक प्रणाली को, जिसके द्वारा पुरानी संस्थाओं को सहारा विया जाता है, नष्ट करता होगा !''' परन्तु मेरे कथन का यह बर्य नहीं निकासा जाना चाहिए कि इस उद्देश्य की पूर्ण करने के सिए सामन सब अगह एक असे ही होंगे। हमें मानूम है कि विभिन्न देशों की संस्थाओं, प्रथाओं और परम्पराओं का विशेष रूप से ब्यान रखना पाहिए ; भीर हम इस बात से इनकार नहीं करते कि ऐसे भी कुछ देश हैं, असे इंग्सैंड भीर धमेरिका, वहां कामगर लोग खान्तिपूर्ण साधनों से अपने उद्देश्य को पूर्ण कर पाने की बाबा कर सकते है।" कान्ति के पथ पर चलने से पहले हमें प्रवातन्त्रीय किया (गतिविधि) की सब सम्भावनाओं को सायमा कर देख लेना चाहिए। कम्यूनियम का हिंसा, ग्रथमें, निरंक्णता भीर व्यक्ति के दमन की प्रणासी के साथ प्रमिन्न सम्बन्ध समक्तरे की कोई वावश्यकता नहीं है। कम्यूनियम ने धर्म पर बोट इसलिए की, क्योंकि वसे ग्रपने धासनकर्तामों के रूप में धनिवार्यतः बहुत सतर्क भीर धनु-दार या, पूरानी व्यवस्था के साथ थिपटा हुआ या, और पूराने अधिकारों की रक्षा के किए प्रयत्नशील वा। जब मार्क्सवादी कहते हैं कि "राज्य सूलकर ऋड़ आएगा", तब उनका मतलब यह होता है कि "किसी दूसरे वर्ग को भपने सभीन बनाए रसने के मिए हिंसा के संगठन" के घर्षों में यह "सुसकर ऋड जाएगा।"

मदि राजनीतिक प्रजातंत्र को एक भाषिक प्रजातंत्र बनना हो, जो हमें नैतिक भीर भाष्यारिमक प्रचातन्त्र की स्थापना की बोर से चसे, तो हमें मनुष्यों को उस यदा भी घोर बुलाना चाहिए, जो सप्राण प्रजातंत्र के मुस स्रोत में विद्यमान है। हमें सोगों को वास्तविकता, प्रकृति भीर मानवीय भातुमाय की जिम्मेदारी के विपम में शिक्षित करना होगा । यह एक नया मनोविज्ञान है जिसे हमें विकसित करना है। यह कोई सिकान्तारमक ज्ञान का विषय नहीं है। यह बुद्धि की शिक्षा की प्रपेक्षा हृदय भौर कल्पना की शिक्षा अभिक है। यह एक नई मावना या भाषार की शिक्षा है। ऋतिकारी समस्या की बावस्यकता से बधिक शरस रूप में देखता है। संसार की बुराइमों को व्यक्ति के बारम में बाहर की बस्तु माना जाता है। यदि बराई फहीं सदारीर (मूर्तिमान) है, तो वह बूसरे लोगों में, वर्ग या जाति में, समाज या राष्ट्र में, है। यंत्रजात , मधीनरी) के प्रतिरिक्त ग्रन्य किसी वस्त्र में परिवर्तन नहीं किया जाना है। परस्तु हमें उस यंत्रकात का उपयोग करने की उपयुक्त मनोदसा उत्पन्न करनी होगी। हुमें प्रजातंत्र का विकास एक मधःस्थिति के रूप में, एक भीवन-धैसी के रूप में करना होगा। विश्व-भ्रातस्य का जन्म केवल सुभी हो सकता है, जब हम पहले अपने अन्दर संध-माब उत्पन्न कर से । यही धर्म के करमे का काम है।

३ हिन्त्रू धर्म

हिन्दू सम्यता—श्राष्ट्यात्मक मान्यताएं—धर्म की धारागा—धर्म के स्रोत—परिवर्तन के सिद्धान्त—धार्मिक संस्थाएं—श्राति और अस्पृहयता— संस्कार

हिन्दू सम्यता

जहां प्रस्य सम्यताएं नष्ट हो गईं, या उन परिवर्तनों में विसीम हो गईं, बो पिछले पांच हवार वर्षों के काल-प्रवाह में होते रहे, वहां भारतीय सम्यता, जो मिस भीर वैबीसोन की सम्मताओं की समकासीन है, अब भी कार्य कर रही है। हम यह नहीं कह सकते कि यह अपनी मंत्रिल पूरी कर चुकी है या शब इसका अन्त निकट है। मारतीय जीवन के कुछ पहलुओं को देसकर ऐसा प्रतीत हो सकता है कि भारत मुख मान्यवाधीं और श्रीण होती हो परम्पराधीं का देश है। परन्तु हमारे यहां कान्तदर्शी बारमाएं 🖟 को इस शीवता पर से पर्दा हटाने के लिए और सीघे-सादे सत्यों की फिर बढता से घोषणा करने के लिए कटिनक हैं। इससे उसकी भीवती धान्ति का पठा जनता है। उन नोगों की बृष्टि में, जिनके मन में उसति की धारणा जन धनगिनत परिवर्तनों के रूप में ही बनी हुई है, जो धनन्त परस्परा में एक के पीछे एक भाते-जाते हैं, भारतीय संस्कृति का बढे रहना एक ऐसा तत्त्व है, जिसके स्पटीकरण की बाबश्यकता है। किस विभिन्न सामाजिक की नियायरी से भारत में धपने विजेताओं को बधा में कर सिया और उन्हें क्यान्तरित करके प्रपना भारम भीर सार ही बना शिया? इतने सामाजिक देशान्तर गमनों (प्रवसनों) में, उपल-प्यानों घोर राजनीतिक परिवर्तनों में, जिन्होंने धन्यत समाज का रूप ही बदल बाला है, वह कैसे मगभग ज्यों की त्यीं बनी रही ? इसका क्या कारण है कि ससके विजेता अपनी माथा, अपने विचार और प्रचार ससपर साद पाने में सफन नहीं हुए ; बदि पोड़ी-बहुत सफसता मिसी भी, तो बिमकुस खिखनी धीर ऊपरी बंग की ? मारत को अपने इस जीवन-उहेरय में जो सफलता मिली है, वह बस के प्रयोग से या बाक्सणारमक गुणों के विकास से नहीं शिली। क्या भारत बौर चीन

हिन्दू धर्मे ११७

के भाग्य प्रकृति के उस सामान्य नियम के बृष्टास्त नहीं हैं, विसके द्वारा तसवार जैसे दोतोंवाली व्याध्य जातियों के सदस्य तो घटकर बहुत कम रह गए हैं, जबकि प्रतिरोध न करनेवाली भेड़ें बहुत बड़ी संस्था में मुरक्षित वची रही हैं ?

हिन्दुख किसी जातीय तथ्य पर जाधारित नहीं है। यदापि हिन्दू सभ्यता का मूझ वैदिक धार्यों के जाध्यारियक जीवन में है और उसके मूल के जिल्ला धमी तक सप्त नहीं हुए है, फिर भी इसने द्रविकों तथा यहां के अन्य निवासियों के सामा-जिक जीवन से इतना कुछ प्रहण किया है कि मामुनिक हिन्दुस्य में से वैदिक भीर वैदिक-भिन्न तस्वों को सुसम्प्रकर समग-ससग कर पाना कठिन है। इसके माप्य बहत फटिल, सहम भीर प्रविच्छित्र होते रहे हैं। जिन विभिन्न समुवामों ने हिन्द धर्म को प्रष्टण कर मिया था, वे सपने बासपास के समाण के स्तर तक उठ बाए, उन्होंने हिन्दू धर्म की भाषना की शिका भी, इसके रंग में रंग गए और इसकी इसित में योग दिया। रामायण भौर महाभारत महाकाव्यों में हिन्द्र भावशी के प्रसार का बर्णन है, हालांकि उनमें इतिहास के तच्य किम्बदन्तियों की सुंद में छिप-से गए हैं। अब तक यह प्रसार भारत के प्रधिकांच मार्गों में प्रभावी हो पाया, तब तक बैदिक मान्यताओं की बुनिया ही बहस चुकी थी। यज्ञ भैसी प्रानी संस्थाओं की मिन्दा होने सभी थी और अस्ति-भावना का एक नया ज्यार वातावरण पर स्राता जा रहा था। हिन्दुल का क्षेत्र उस भौगोसिक प्रदेश सक ही सीमित नहीं है, जिसे भारत कहा जाता है। प्राचीन काल में इसका प्रभाव पस्पा, कस्बोडिया, भावा और बाली तक फैला। ऐसा कोई कारण नहीं कि जो इसके पृथ्वी के दूरतम मार्गो तक फैसने में बाधक हो। भारत एक परस्परा, एक भावना, एक प्रकाश है। उसकी मीविक भीर भारिमक सीमाएं एक नहीं पृथक-पृथक हैं।

हिन्दुल विचार और यहस्वाकांक्षाओं का एक खबीव और स्वयं जीवन की गिरियों के खाय गीठ करता हुआ उत्तराधिकार है; एक ऐखा उत्तराधिकार, जिसमें मारत की प्रत्येक जाति ने अपना सुस्पन्द और विधिष्ट योग विचा है। इसकी संस्कृति में एक खास घरह की एकता है, यद्यपि वह एकता जाव करने पर विभिन्न रंगों और भमादों में विजीन हो जाती है। यद्यपि मनन के सरगोरय कात से ही एकता का स्वप्त इस मूमि पर मंदराता रहा है, और नैताओं की कस्पना में बाता रहा है, किर मी मतमेद पूरी वरह समाप्त नहीं हो पाए हैं। भारतीय समाज को नताम पर परे के लिए समें इस पर समाज को नताम पर परे के लिए हमें इसकी माराम को, जो हमें उत्तराधिकार से अपने भूम में मिसी है, उन समीकिक मारता की, जन करनुमाँ की, जो हमारे मस्तिक मारता में मिसी है, उन समीकिक मारता की, जन करनुमाँ की, जो हमारे मस्तिक सादयों की, जन करनुमाँ की, जो हमारे मस्तिक सादयों की, जन करनुमाँ की, जो हमारे मस्तिक सादयों के हमारी माराम तो स्वर्थ करने के बंग भीर साधन वरत जाते है। मारता गार मही अदसतीं; परन्तु उन्हें अवन करने के बंग भीर साधन वरत जाते है। मारता गार मही अदसतीं; परन्तु उन्हें अवन करने के बंग भीर साधन वरत जाते है। मारत

१२• धर्मे भीर सामज

तक पहुँचना है। यह है मोल या अधिचेतना (शुगरकांश्वरोस) के प्रकास में मुस्ता।
यह परम पुरुषामें है, जीवन का सर्वोध्य सहय; और इस तक पहुँचने का साथन
भमें है। मोल या मुस्ति को यहीं और सभी, इस पुज्जी पर ही, मानतीय सम्बन्धों
क्वारा, प्राप्त करना है। यदि शाष्प्रारिगक विचारों को विजयी होना हो, सो वे केवस
संस्थायोग्या पूर्व होंकर ही विजयी हो। सकते हैं। वे गम्भीर विधिया, जो किसोरावस्ता की प्राप्ति को, विवाह के ब्रायीवांचों को, शीर गुतकों की ग्रस्पेट क स्वात्त बताती हैं, सारतः पूजा की कियाएं हैं। इस इस्य वमात् की प्रत्येक करतु
प्रवृक्त बताती हैं, सारतः पूजा की कियाएं हैं। इस विवते भी कर्म करते हैं, वे सब इसवरोक्त की की किया हो कि सकती है। हम विवते भी कर्म करते हैं, वे सब इसवरोक्त की बान के प्रति निर्वेश के कारण प्रवित्र हो आरं हैं।

धर्म की धारणा

जिन सिदान्तों का हमें घपने वैनिक जीवन में भीर सामाजिक सम्बन्धों में पासन करना है, वे उस बस्तु द्वारा नियत किए गए हैं, जिसे धर्म कहा जाता है। यह सत्य का जीवन में मूर्त क्य है, और हमारी प्रकृति की नये रूप में दानने की सन्ति है।

भीवम के इतिहास में मानवीय-मस्तिष्क एक नवीन सुष्टि है। इसमें भपने-मापको परिस्थितियों के मनुक्स क्षास लेने की एक विशिष्ट शामता है। इसके द्वारा मनुष्य प्रतुसद से और अपनी स्मृति में गरेपाठों के मंदार से सीख पाने में समर्थ होता है। मानवीय इतिहास भीर प्राकृतिक इतिहास में सन्तर यह है कि इनमें से पहला फिर से चुरू नही हो सकता । निम्नतर प्राणियों की जातियां प्रपने वृंश-परंपरा से प्राप्त उपस्कर (उपकरण, साधम) बारा ही या तो बधी रहती हैं या समान्त हो जाती हैं। वे सीस बहुत ही कम पाती हैं। कोह्लरतयाग्रन्म विज्ञानवेताओं ने यह बताया है कि चिम्पांकी भीर भीरंग-उतान का मनुष्य से भेद बुद्धि के कारण नहीं, भ्रापित स्मृति-प्रतित के कारण है। पशु जो भी जीवन विवार्त हैं, उसे मृतवे जाते हैं भीर भन्मव से बहुत ही कम काम करते हैं। भाग का बाप ठीक बैसा ही है, बैसा श्रव से स्ट हजार वर्ष पूर्व का बाब था । उनमें से प्रश्येक बाघ श्रपना जीवन ठीक इस प्रकार प्रारम्भ से ही शुक करता है, जैसे उससे पहले कभी कोई बाप हुया ही महीं । परंतु मन्द्रम अपने असीत को बाद रखता है और उसका उपयोग वर्तमान में करता है। मीट्से का कचन है कि मनुष्य गर्म संभी स्मृति-शक्तिवासा प्राणी है। वह स्मृति ही उसका एक धनीका लजाना है, उसका वैशिष्ट्य-बोतक विञ्ल है, विशेषा-पिकार है। उसके जीवन में सहज-प्रवृत्तिक प्रविभावनों की पूर्वि प्रधिगत (प्राप्त की हुई) घाषनों से होती रहती है। प्राकृतिक सीमों के ऊपर एक मानसिक उपरी बांचा थाप दिया जाता है। मनुष्य एक ऐसा प्राणी है, जिसे सिस्माया-पड़ाया जा सकता है और जो समाज बाचा नियंत्रित रहता है । हमारी बैदा-भूपा, हमारा सान-

पान भौर हमारा रहन-धहन सब सामाधिक उपजें हैं, जिन्हें हमने प्रशिक्षण द्वारा प्राप्त किया है। हमारी सहजवृत्तियों सुषट्ण (जिसे कियी भी रूप में वाना जा एके) कच्या मान हैं, भौर हमारी संस्कृति साका भौर पढ़ित प्रस्तुत कर वेती है। हम विवेक या सहजवृत्ति से स्थनेवाले कम भौर घायत से प्रस्तेवाले प्राणी प्रियक हैं। हमारा घाषरण मानवीय स्वमाव के मूल मनोवेगों का परिणाम नहीं, भिष्ति है। हमारे कार्यों के पिर्यु हमिन मानिश्चक कारणों का परिणाम होता है। प्रमा की हमारे कार्यों के निर्यक्ति प्रशित मानिश्चक कारणों का परिणाम होता है। हम भा की हमारे कार्यों के विवेक्त प्रतिविध भौर मर्गादित रखने की शिक्ष सामित होते हैं। हमें भन्या भना देने की उसकी प्रक्ति दिन प्रमाण कार्यों मान हैं। हमें अन्या भना देने की उसकी प्रतिवाद हमारे प्रमाण कार्यों या क्रायों के वेदकर प्रकित रह जाते हैं, जिन्हें हम प्रमाणित करते हैं या जिनके साम हम सहसत हो चुके होते हैं। यदि हमें जोरबाद कुम्म हम दिए जाएं भीर उन्हें नीतिक बाना पहना विया जाए, जिससे हमने सहस्ति की मनोवृत्ति उसन्त होजाए, तो हमसे कुस भी करवाया जा चक्तत है। दाय-प्रया, शिक्ष-हत्या, प्रमाण समितियां (वानिक क्र्य स्थायालय), जावूनरिमों को बीते-जी जनाता, सबके सब कियो समय मानवीय गीरव के लिए सम्माननीय नाने जाते थे, जैसे कि मुद्ध साज भी नाने वाते हैं।

वर्म की धारणा के धन्तर्गत हिन्यू उन सब धनुष्ठानों धोर गतिविधियों को से धाता है, जो मानवीय जीवन को गढ़वी धौर बनाए रखती हैं। हमारे पृथक्-गृथक् हित होते हैं, विभिन्न इच्छाएं होती हैं और विरोधी धावस्थकताएं होती हैं, जो बढ़ती हैं धौर बढ़ने की दखा में ही परिवर्षित भी हो जाती हैं। उन सबको घेर-धारकर एक छमूचे कप में प्रस्तुत कर देना धमें का प्रयोजन है। धमें का सिद्धांत हमें धाम्मारिषक वास्तविक्ताओं को मान्यता देने के प्रति सबग करता है, संसार हमें धाम्मारिषक वास्तविक्ताओं को मान्यता देने के प्रति सबग करता है, संसार हमें धाम्मारिषक वास्तविक्ताओं को मान्यता देने के प्रति सबग पर्यो और इसके धानन्दों (काम) में धाम्मारिषक विस्वास की नियन्वक धनित का प्रति को प्रति कराने के सारा जीवन एक है धौर इसमें पारतीकिक (पवित्र) धौर रिहक (संसारिक) का कोई भव नहीं है। वसमें धौर पृश्वित एक-दूतरे की विरोधी नहीं है। भी धामित और प्रति का सारान्य स्वन

१. तुलना कीवियः महापरिनिशंख तन्त्र,
मृतं बहुवियं वर्षे इह्यमुत्र मुद्राप्त्रस्य,
वर्षाविकासरं विचाहरे निर्वाणकारवायः ।
१. इस प्रश्न का विः,
पर्माणकारेक कामान्त्र परव्यविक्रिकाः
पर्च निर्वाविकामां क्रवमेनक सहमः ।
यह उपद्रिका सवा है,
वरा पर्मार्च आर्था व परप्यस्थामानी
तम्म वर्माविकामानी व्याणामित सहस्य ।
तम्म वर्णाविकामानी व्याणामित सहस्य ।

साय सच्चे बयाँ में भगवान की सेवा हैं। शामान्य कृत्य भी उतने ही प्रमामी हैं बितनी कि मुनियों की सामना । हिन्दू तपस्या की बहुत संबा नहीं बसाता और म भीवन के सुझों के निष्प्रयोजन परिस्याग की ही बहुत प्रशंसा करता है। कारी-रिक कस्याच मानवीय कस्याण का सरमावश्यक संग है। है सामन्द सच्छे जीवन का एक भंग है। भानन्द इन्त्रियग्राष्ट्रा भी है और भारिमक भी। वप का भानन्द सेना, संगीत सुनना या कोई नाटक पढ़ना, इन्त्रियस्राद्धा और भारिमक दोनों ही हैं। मानन्य प्रपत्ने-मापर्ने कोई निन्दनीय बस्त नहीं है।

इसी प्रकार भाषिक उपादान (सायन) भी मानव-भीवन का एक प्रत्याव-स्यक तत्त्व है। सम्पत्ति में स्वतः कोई पाप नहीं है, ठीक वसे ही असे परीधी में स्वत: कोई पुष्य नहीं है। किसी व्यक्ति के घपनी सम्पत्ति को बढाने के प्रयत्नों को बुरा नहीं कहा का सकता ; पर यदि किसी एक के सम्पत्ति जमा करने के प्रयत्नों से इसरे मोयों की व्यायिक या नैतिक हानि पहुंचती है, तो बबस्य यह प्रश्न उठ सका होता है कि क्या ऐसे ज्यायों से ऐसी सम्पत्ति एकनित करता, जिसके परि-णाम एसे हों, मसा है या नहीं ? हिन्तू आचारणास्त्र (संहिता) का भाग्रह है कि उद्देश्य वैमिन्द्रक नाम न होकर समाज-सेवा होना चाहिए। जीवन के विभिन्न मुख्यों की साधना समाम कप से होनी चाहिए; एक को गवांकर दूसरे की नहीं। भवभृति हमें बदाता है कि "दर्शन का भाग इसीसिए प्रच्या माना जाता है, बर्गीकि उससे सत्य का ठीक-ठीक निवनम हो जाता है ; सम्पत्ति की इच्छा केवल इसमिए की बाती है कि इससे सामाजिक, भाषिक भीर धार्मिक कर्तव्यों और जिम्मेदारियों को पूरा करने में सहायता मिलती है ; और विवाहको इसलिए अन्छा माना जाता है कि वह उत्तम संतान उत्पन्न करने का सामन है। "" रचुवंश में कामिदास भी उन्हों पूरवों को भादर्श मानता है, "जी सम्पत्तिका संचय वान करने के सिए करते थे, जो सत्यभाषी रहते के लिए योड़ा बोलते थे, जो यश के लिए बिजय करना चाहते थे, और को सन्तान के सिए विवाह करते में ।"" हमसे सपेका की जाती है कि हम यून के प्रत्येक क्षण की मधुर मधु धना डालें। र कला और संस्कृति, बाणिन्य भीर उद्योग में

१. रार्टारं धर्मसर्वेश्वं रचाणीयं प्रवस्मनः ।

४. धर्मार्थकामः समं एव सेन्यः ।

यो दिपकासकाः स वनो अक्यः ।

इ. वे मोत्रिवासास्य विनिश्वयात्र भूरिश्रुते शास्त्रवमाहिक्न्ते श्याम पर्ताप च कर्मचेर्नाम् रारामकताय स्पोर्थमायुः ।

⁻मालतीमाभ्य १ ५

४. सागाय मंभूतायीमां सस्याय मिनभारिगाण् दरासे विवितीपूर्ण प्रवादे यूदमेपिनाम्।--१-७

मपुनद् पार्विनं रकः।

देख की उम्मति बहुत हो चुकी थी। दिल्ली के बस्रोक-स्तम्स में बिस इस्पात का उप-योग किया गया है, उसकी विश्वेषवाएं बाज भी संसार के इस्पाव-उद्योगों के लिए भारवर्य की बस्तु हैं। सम्पत्ति भौर मानन्द वर्गपरायणता भौर पूर्णता के विरोधी नहीं हैं। यदि उनकी साधना केवल उनके अपने लिए की बाए, तो वे ठीक नहीं हैं ; पर यदि उन्हें भारम-कस्यान भीर सामाजिक हित के लिए स्वीकार किया जाए. तो वे प्रयस्य ही ब्रहण फरने योग्य हैं।

वर्म शब्द घनेक वर्षों की दृष्टि से महत्त्वपूर्ण है। यह 'व्' वातु से (शनाए रखना, बारण करना, पुष्ट करना) वना है। यही वह मानदण्ड है, जो विश्व की घारण करता है, किसी भी वस्तु का वह मूस तत्त्व, जिसके कारण वह वस्तु वह है। वेदों में इस शब्द का प्रयोग पासिक विविधों के घर्ष में किया गया है। छान्दोस्य उपनिषद् में धर्म की तीन वासाओं (स्कन्धों) का उल्लेख किया गया है, जिनका सम्बन्ध गृहस्य, तपस्यी, ब्रह्मचारी के कर्तव्यों से है। वन तैतिरीय स्परिपद् हमसे धर्म का भावरण करने को कहता है, तब उसका मिमाय बीवन के उस सोपान के कर्तक्यों के पालन से होता है, जिसमें कि हम विश्वमान हैं। इस धर्म में 'धर्म' शब्द का प्रयोग मगववगीता और भनुस्मृति, दोनों में हुमा है। एक बौद्ध के सिए धर्म बुद्ध और संघ, या समाज, के साय-साय 'त्रिरल' (तीन रत्न) में से एक है। पूर्वभीमांसा के बमुनार यम एक बाखनीय वस्तु है, बिसकी विधेयता है प्रेरना देना। " वैद्येपिक सुत्रों में भम की परिमापा करते हुए कहा गया है कि जिससे मानन्द (ग्रम्युदय) ग्रीर परमानन्द (नि:श्रेषस) की प्राप्ति हो, वह धर्म है। अपने प्रयोजन के लिए हम धर्म की परिभाषा इस प्रकार कर सकते हैं कि यह चारों वर्णों के भीर चारों बाधमों के सदस्यों द्वारा शीवन के चार प्रयोजनों (धर्म, घर्ष, काम, मोक्ष) के सम्बन्ध में पासन करने योग्य मनुष्य का समुचा कर्तव्य है। अहां सामा-विक व्यवस्था का सर्वोच्च लक्ष्य यह है कि मनुष्यों को भ्राष्यारिमक पूर्वता भीर पबित्रता की क्षित्रति तक पहुंचने के लिए प्रधिक्षण दिया आए, वहाँ इसका एक धरयावस्यक सदय, इसके सांमारिक लक्यों के कारण, इस प्रकार की सामाजिक दशायों का विकास करना भी है, जिनमें जन-समुदाय नैतिक, भौतिक और बौद्धिक जीवन के ऐसे स्तर तक पहुंच सके, जो सबकी मताई भीर शान्ति के अनुकृत हो ; क्योंकि ये दशाएं प्रत्येक व्यक्ति को धापने जीवन कीर धपनी स्वतन्त्रता को क्रिय-काधिक वास्तविक बनाने में सहायता वेती हैं।

१. तुलना कीविए : भारतात् वर्गमिस्पादुः वर्गेत् विवृताः प्रजाः ।

१. श्रदो धर्मरकन्याः ।--१-२३

इ. धर्मं चर ।—१-११ ४. चोत्रनासद्याची वर्मः ।

प. कोम्परवनिभेगससिद्धिः स वर्तः 1

धर्म का मूल सिद्धान्त है मानवीय भारमा के गौरव को प्राप्त करना, जो भगवान का मिनासस्यान है। "सब थमीं का सर्वस्वीकृत मूल सिद्धान्त यह ज्ञान हो है कि परमारमा प्रत्येक जीवित प्राणी के हृदय में निवास करता है।"⁵ "समक्त मो कि धर्म का सार यही है सौर फिर इसके बमुसार माचरण करो ; दूसरों के प्रति यैसा व्यवहार मत करो, बैसा, तुम महीं चाहते कि कोई तुम्हारे साम करे।" व "हमें दूसरों के प्रति ऐसा कुछ नहीं करना चाहिए, जो मदि हुमारे प्रति किया काए, तो हमें मित्रय मंगे। यही धर्म का सार है; सेप सारा बर्ताव तो स्वार्पपूर्ण इच्छाओं से प्रेरित होता है।"" हमें दूसरों को अपने जैसा ही सम-फता चाहिए। "ओ अपने मन, वचन और कर्म से निरन्तर दूसरों के कस्याण में सना रहता है भीर को सदा दूसरों का मित्र रहता है, सो काशसि, बहु धर्म को ठीक-ठीक समसता है।"" सब प्राणियों के प्रति मन, वचन और कर्म द्वारा झ-द्रेप, सद्भावना और दान, इन्हें सबके सिए धावस्यक गुण " बताया गया है। स्वतंत्रता या मुक्ति प्रमुखासन द्वारा ही होती है। इसरे शब्दों में, हमारे सामाजिक बीवन को इस इंग से बसाया जाना चाहिए, जिससे उसके प्रत्येक सदस्य का एक व्यक्ति के रूप में जीने का. काम करने का भीर जीवन में उल्लेख करने का भणिकार प्रमावी रूप से स्वीकार कर सिया जाए। यह पवित्र की यई गतिविधि है। व्यक्ति के जीवन का सार उसे सामाजिक बनुष्ठानों से परे से जाता है, हासांकि उसे उन

१. भगवाम् बासुदेशे दि सर्वपूरेषकस्थितः पतःसानं वि सर्वस्य मूर्तं धर्मस्य ग्रास्थतम् ।

२. प्रदार्श वर्गनर्शन क्षुत्रा चैवानभावेताम्, चारमनः प्रतिकृतानि परेगां न समायरेत् । तुनना केन्नियः व्यापस्तन्त । कारमन्त् सर्वभूतानि सः परवृति स परवृति ।

म तन् परस्य समायण्यान् प्रतिकृषं धनारमनः, यत्र सामानिको भनं कामानन्यः प्रवर्ति ।

४. सर्वेषां यः मृष्टमिल्लं मुर्वेशं च दिने रहाः, कर्ममा मनस्य बाया, स वर्षे वेद आबस्ते । --बाल्तिवर्षं १६१-६ साव द्वां मुक्ताः कीवियः, सर्वरायमायी गीताः सर्वेश्वस्यो हरिः, सर्वेशास्त्रमयी गीताः सर्वेश्वस्यो दया ।

चत्रोशः सर्वभूनेषु कर्मचा मनसा विद्या, चनुष्करच दाने च मना वर्मः समातनः ।

वेरस्वोतिनाद् सार्थ, सावस्योपनिवद् बमः, बमस्योगनिक्योजः, यदाप् सर्वोनुतासनम्। सम्बद्धाः सावन्यः कांक्यः,

नाई राजः मिन्समामि किन्निम् वर्षे द्वारं शत्रुपस्येव वेधि, सर्वे नम्र वर्षिते वर्षे व न मानसद सेटनरे दि किन्निम् ।

भगुष्ठानों की भी भाषस्यकता है। सामाजिक जीवन हमारी मवितस्यता में एक गति है, मन्तिम छोर नहीं ! इसकी दया सवा वनाव और गति की ही रहती है। एक इस प्रकार का समिराम प्रगत्न असता रहता है कि किन्हीं भी दी हुई दशासों के सम्बन्ध में घरितरव के सामान्य स्तर को जितना संगव हो, प्रधिक से प्रधिक ऊंचा चठाया जाए । हिन्दू धर्म हमारे सम्मूल नियमों भीर विनियमों का एक कार्यक्रम प्रस्तुत करता है भीर यह अनुसति वेशा है कि उनमें निरन्तर परिवर्तन किया जा सकता है। धर्म के नियम अगर विचारों के गरणशील शरीर की मांति हैं, धौर इस-सिए उनमें परिवर्तन किए वा सकते हैं।

धर्म के स्रोत

धर्म के स्रोत ये हैं: (१) खुति या वेद, (२) स्मृति धीर स्मृति को जानने-वासों का व्यवहार, (१) वर्गारमा सोगों का भाषरण, भौर (४) व्यक्ति का अपना घन्तःकरणः। १

वेद हिन्दू मर्गका मूल माबार है। वेद के शब्द सरम, महस्वपूर्ण ग्रीर प्राचीन हैं ; वे शका और भनित से, विश्वास धौर निश्वय से भरे हुए हैं। उनमें मनुष्य की शास्त्रष्ठ माशाएं और सान्त्वनाएं घनीभूत हैं। उन ऋषियों की गम्भी-रता को हदयंगम कर पाना भी कठिन है, जिनके होंठों से पहले-पहल यह प्रार्थना मिकसी भी, "प्रवास्तिविकता से हटाकर मुक्ते वास्तिविकता की भीर से चली; मन्यकार से हटाकर मुक्ते प्रकास की सोर ले चली; मृत्यु से हटाकर मुक्ते सास्वत स्रीयन की भोर से चलो।" वैदिक मूक्तियां सपनी स्पंतना की दृष्टि से सनन्त हैं। हारीत का कमन है कि श्रुति के अन्तर्गत बेद भीर सम्ब दोनों ही हैं। हिस्दू धर्म के मन्तर्गंत कुछ सम्प्रदाय ऐसे भी हैं, जो बेद को प्रमाण नहीं मानते । मेघा-तिपि कहता है, "इस प्रकार सब विदेशी सम्प्रदाय, जैसे भीजक, पंचराजिक, निर्मन्य, धनर्चनादी, पाणुपत तथा धन्य सम्प्रदाय यह मामले हैं कि महापुरुपों ने भौर उन विशिष्ट वेबताओं ने, जिन्होंने उन महों का प्रवर्तन किया, उन महों में निहित सरम का सीचे प्रत्यक्ष कप से ज्ञान प्राप्त किया है और उनका विचार है कि धर्म का उद्गम बेद नहीं हैं।"

वेदों में धर्म का कोई सुभ्यवस्थित विवरण नहीं है। उनमें बाददों की घोर

वैदोऽरिक्तो वर्गमूर्णं, स्मृतिसंग्वे च तदिवाम् , भाचारस्येव सायुनां भासनस्तुष्टिरेव च ।
 वृतिममाद्यको वर्गः ।—दारीस ।

भस्तो मा सब् गमय, ठमसो मा अवेतिर्गमय, मुखोर्मा धमुन गमय !

४. धनन्ता नै नेदाः।

मुदिस्य दिविया, वैविकी तान्त्रिकी च । मनु को ठोका में कुलबुक द्वारा बदत, २-१

म बेर्म्समिप वर्मम् कमिमन्यन्ते ।—सन् पर बीका, १-व

संकेत हैं भीर कुछ स्थवहारों का उस्सेख है। साथरण के उबाहरणों से फिला, नियम भीर भावेस स्मृतियों भीर समंदास्त्रों में प्राप्त होते हैं; स्मृति भीर समंदास्त्र स्थवहारतः पर्याप्तवाची ही हैं। स्मृति का सक्यायं उस यस्तु की भीर संकेत करता है, जो नेदों के प्रध्ययन में निष्णास म्हपियों को याद रह गई थी। स्मृति का कीई मी नियम, विसके पिए कोई वैदिक सूत्र बूंबा जा सके, बेद की ही भारि प्राप्तानिक कर लात है। यदि कहीं युति की प्रार्टिन स्वाप्त है। यदि कहीं युति की प्राराणिक सम लात है। यदि कहीं युति की प्राराणिक सम लात है। यदि कहीं युति की प्राराणिक स्वाप्त स्वीकार किया जाशा ।

विस इंग हे प्रमुखाधित (शिष्ट) ओग झाचरण करते हैं, वह भी वर्म का एक स्रोत है। र यह साधा की बाती है कि असे ममुद्र्यों का व्यवहार साहनों के प्रादेशों के प्रमुख्य होता है। र यह साधा की बाती है कि असे ममुद्र्य की सिए पय-अवर्धक माना गया है। यह धावरयक नहीं है कि असे अमुद्र्य धनिवाय वप से ब्राह्मण ही हों। मित्र मिश्र असे घृद्रों (सच्छ्व) के व्यवहार की प्रामाणिक मानता है। विसट्ट के कथनानुसार उन्हें निःक्वाय होना वाहिए। र स्थानीय प्रयामों (रिवाबों) को प्रामाणिक माना गया शीर उनका समावित प्रयाभार में कर सिया गया। याजवन्य का कथन है, "यदि कोई बात स्मृत-सम्मत भी हो, पर कोग उसे बुरा समझते हैं, तो चलते प्रमुख समुद्रा है, तो चलते प्रमुख समुद्रा है, तो चलते हैं, अमुद्रा समुद्रा है, की चलते हैं, अमुद्रा समुद्रा है करना चाहिए। "व बुह्मति से योचणा की कि "प्रयोक देव, बाति और कुट्रुस्व की चिरकाल से समावित प्राप्त की प्रयोग की उपने का स्थान प्रमुख सावित सी साव स्थान स्था

^{?. &#}x27;शारतर्शिषका,' २-३-४। कुमारिल किवला है, 'क्वोंकि ये स्मृतियां प्रामधित रखिं-ता मी है जिस्सी है, चीर वेशों की मीटि शास्त्व नहीं है, उसलिए करें हैं स्थानपाल नहीं माना मा सक्ता। मतु को रमृति चा चन्न कीगों की स्मृतियां उनके रचित्रपाले के रस्त्य पर वामरित हैं। चीर स्मृत्य की मानियक्ता व्यक्ते मृत कीश की सत्या पर निसंद है। विश्वासक किशी भी एक स्मृति को वेशों की मीति लगाः प्रमाच नहीं माना वा सकता। फिर भी क्वोंकि इस देखते हैं कि वेशों में निस्पाल प्रतिरित्त पुत्रलें की एक कार्विक्शन स्थापत वर्षे प्रमाच मानती कार्य है, स्वस्तिय इस उन्हें पक्तम व्यक्तिस्थानीय कार्यकर अस्पीक्ष्म मही कर सकते। स्थीत्य उनकी विश्वस्थानीय के क्षित्र में भागित्यकार का याद स्थान हो कार्य है। 'र---चित्रकारित'

महामारत में एक रत्योक है, जो प्रायः उनुत किया जाता है:
 तडोंप्रतिष्ठः कृतवे विभिन्नम नैको मुनिर्मस्य मतं प्रमाणम्,
 पूर्मस्य तर्भ मिर्महर्ष गुहामां महाजवो थेन वकास प्रमाण।

१. भधागामा--१-६

४. बाह्यतावन, १-७-१ : वीधावन, १-४-३

X- 2-128

इ. २-२६-११ । तुलना क्षीबिध, देशवर्मन् वातिवर्मन् कृत्यपर्गत्व राहस्तान्, पावाबकायवर्मात्व राहतेस्मिन् जनवान् सनुर ।

१२७

सित थी, तो हिन्दू शासकों ने उसमें हस्तकोप नहीं किया । नये जीते हुए देश के विषय में चर्चा करते हुए याज्ञवस्त्रय कहता है, "उस देश में चाहे जो भी प्रधाएं, कानून भौर रीवि-रिवाज प्रथमित हों, राजा को चाहिए कि उनका पासन पहसे की ही मांति होता रहने वे ।" परन्तु वह प्रथा धनैतिक या सोकहित-विरोधी न होनी पाहिए। यह सदाचार के धनुकूस होनी चाहिए। गीतम का कथन है कि देशों, जातियों भौर कुटुम्बों के भाषरण के नियम, यदि श्रृति-विरोभी न हों तो, प्रामाणिक हैं। रे समाज जिस वस्तु को भी घपना नेता है, उसे घपने विचार और कर्म के प्रमुख भावर्ष के भन्रूप हान सेता है।

येष्ठ व्यक्तियों के व्यवहार के साथ-साथ "प्रच्छे बन्त:करण" को भी धर्म का एक स्रोद स्वीकार किया गया है।³ याजनस्वय ने उस वस्तु का उत्सेज किया है, को सपने-सापको प्रिय सये सौर सावधान विचार से स्टानन इक्खां हो। Y यह सन-सासित व्यक्ति का भन्त:करण है, किसी उपसे व्यक्ति के वन की मौत नहीं । जिस भी वस्तु की हृदय स्वीकृति देतार हो, या विसकी बार्य लोग प्रशंसा करते हों, वह भर्म है। मनु हमें वह कार्य करने को कहता है, जिससे भाग्तरिक मात्म को (भन्त-रात्मा को) तृष्ति होती हो ।" वो बात मूनित मुक्त हो, उसे स्वीकार करना पाहिए, फिर चाहे वह किसी बासक ने कही हो, या किसी तीते ने । पर बो बात यूक्तियूक्त म हो, वह बाहे किसी बुढ ने कही हो, या स्वयं मूनि शुकरेव ने, उसे अस्वीकार ही किया बाना चाहिए ।

संकट के समय कर्तव्य के नियमों में घपवाद की भी धनुमति थी। घाषस्यकता किसी नियम को नहीं देखती, और प्राण-रक्षा के लिए घायद्वर्ग के नियमों के घन्त-र्गत किसी भी प्रकार का बाचरण करने की छूट दी गई है। विद्वासित्र के सामने ऐसा भवसर भागा या, जब उसे प्राज बचाने के सिए कुत्ते का मांस चुराना भाव-वयक हो गया था और उसने इस चोरी को यह कहकर उचित उहराया कि जीवित रहना मरने की अपेदाा अच्छा है। धर्मानुकृत जीने के लिए पहले बीबित रहना आव-इसक है। व खुदि सर्वोक्त प्रमाण है ; उसके बाद महत्त्व की दृष्टि से स्मृति या मनक्य

^{1. 1-}EV2-BVB

२. देशवातिकुलकर्गात्याम्नावैरविक्काः प्रमाश्रम् ।

१. कारसस्तुष्टिः।---मनु, २-व ४. स्वरु व प्रियमासमाः सम्यक् संबद्धमाः कामो । १-१२ : मावकस्वय, १-६

५. इत्येमाम्बनुदातः । मनु, २-१

यं कार्याः प्रशंसित ।—विस्वामित्र

^{3.} Y-15?

मुक्तिवृक्तं वची ग्राहां वालादपि ग्रकादपि, बुक्तिहीनं वयसवाज्ये वृद्धावपि शुकादपि।

बीनिर्त मरणात् मेनो बीनम् वर्गमवाप्नवात् ।

द्वारा धना भी गई परम्परा का स्थान है ; यह उस सीमा तक प्रामाधिक है, बहां तक यह बेद के प्रतिकृत नहीं है ; इसे प्रामाणिकता बेद से ही प्राप्त होती है। स्पर-हार या प्रयाएं (धाचार) भी विश्वसनीय हैं, यदि वें मुसंस्कृत सोगों हारा स्वीकृत हों। स्पन्ति का सपना भन्त:करण भी प्रामाणिक है।

वेदों को हमारी सब भावस्थकताओं का पहले से ज्ञान नहीं हो सकता या भीर इसिए हमें उन सोगों की बुद्धिमत्ता पर भरोसा करना होगा, जो देदों की भावना से भनी भांति परिचित्त हैं। वैदों में प्रत्येक कस्पना किए जा सकने योग्य मामले के मिए व्यवस्था नहीं की गई है, अपितु कुछ सामारण सिद्धान्त नियत कर दिए गए हैं, जिन्हें हम धपने विवेक और विचार के अनुसार नये मामलों पर भी लागू कर सकते हैं। परिपदों के, या विद्वानों की सभामों के निरुवयों को भी स्वीकार किया था सकता है, यदि हमें यह पक्का विश्वास हो कि वे निप्पक्ष हैं। संदिग्य और दिवाद-प्रस्त मामलों के निर्णय भी उन्हींके द्वारा किए बाते हैं। यन और पराधर ने यह नियम बनाया है कि जब सोगों की भावतों में महत्त्वपूर्ण परिवर्तन किए जाते हैं, तब परिषद् बुलाई जानी शाहिए। साधारणतया परिषद् में सौ बुद्धिमान बाह्यण होने चाहिएं, परन्तु संकट के समय बन्तद् टिट सम्यन्न और जितेन्द्रिय एक ब्राह्मण भी परिपद् के रूप में कार्य कर सकता है। " 'स्मृतिचरिद्रका' का मत है कि वार्मिक मनुष्यों द्वारा चलाई गई परम्परा भी वेदों की भांति ही प्रामाणिक है। मन का कपन है कि यदि समितियां न युनाई जा सकें, तो एक थेप्ठ शहान की सम्मति भी काफी है। " समाज के मिए विधान धनाने का घपिकार केवल उन्हीं सीगों को है। को प्रनुष्ठासित हों, सब जोवों के प्रति सहदम हों, बेदों घीर तर्क की पढ़तियों में निष्णात हों, भ्यावहारिक बुद्धिवासे (देशकाल विधेपकाः) हों, भीर निष्कर्सक चरित्र के हों। ऐसे सीम ही राष्ट्र के सनेतन मन भीर धन्त:करण होते हैं। सामा-जिक प्रमाप (स्टेंडडें) सामाजिक विकास की स्वामाविक प्रक्रिया द्वारा प्रकार्य स्बतः नहीं बन जाते । वे उन बैयक्तिक भारमाओं के, जो सूजनगीस प्रतिमा से

१. मुनीनां भारमदियानां दिवानां मदयाविनाम् ,

के दश्केत प्रभाव का स्वापन पर्वापनात्। वेदश्केत रमातानां स्कोधि परिषद् अवेत !—प्राहर, ८-३ वव समद को यमन का शासक नियुक्त किया गया, तो कहा आता है कि पैगनर ने वस्में पूर्वा कि प्रमान का शासक अनुस्ता क्या गया, वा कहा कार्या व कि पानम से निर्मान कि प्रमान कि प्रमान के स्थान कि प्रमान कि प्रमान के स्थान कि प्रमान कि प्र रा, ता । ' पत्र में माना निर्माण के गतुरस्य निर्माण करें हैं । रिक्रोणुक्साम क्रॉफ़ रिसीक्स बॉट दन दरणान,' (१६३४) एक १४१ १. समयरचापि सामृन्तं प्रमाण नैरकर भनेत् ।

a. प्रमेशः समयः प्रमादान् ।

सम्मल हैं, मान्यासिक प्रयत्नों के परिलाम हैं। यद्यपि ऐसे लोग सदा घरपसंस्यक रहते हैं, फिर भी वे सामान्य कोटि के मनुष्यों पर प्रत्यक्ष सीधे ज्ञान देने की पद्धति द्वारा प्रभाव नहीं बालते, अपितु एक सामाजिक कवायव की पद्धति से कार्य करते हैं। सामान्य सीस यत्र की मौति एक ऐसा विकास कर बैठते हैं, जिसे वे घपने-माप पहस करके नहीं कर सकते थे।

हमें प्रत्येक प्रसंग में अपने सही कर्तव्य का निर्णय करना होता है। भागस्तम्य का कथम है, ''घर्म भीर मधर्म यह कहते नहीं फिरते कि 'हम ये रहे' : न देवता. न गम्धर्व भीर न पितर ही यह बताते हैं कि 'यह मर्ग है' भीर 'यह भभमें है'।" 1 हमें धपनी तर्कवृद्धि का प्रयोग करना होता है और परस्परा की यदीचित व्यास्पा करमी होती है। हमें चास्त्रों को, उनकी संगति (प्रसंग) को इदयंगम किए बिना, भास मींपकर भनुकरण नहीं करना चाहिए। ^क येप्ठ सोग जिस बात की प्रशंसा करते हैं. वह ठीक है; जिसकी वे निन्दा करते हैं, वह गलत है। वह बात अति के इस मादेश के मनुकूस है कि वहां यह सन्देह उत्पन्न हो आए कि क्या उचित है भीर क्या भन्षित, वहां भर्मपरायण सोगों के विचारों को प्रमाण मामना चाहिए। मितासर का कथन है, "यदि कोई बात वर्ग द्वारा धनुमत होने पर भी लोक-निन्दित हो, हो उसपर आचरण नहीं करना चाहिए, न्योंकि उससे स्वर्ग का सझ नहीं मिलता।" पहां यह निष्धय करना कठिन हो कि उचित कर्तव्य क्या है, वहां को स्पवित मादिष्ट (निर्मारित) कर्तस्य का पानम करता है, उसे पाप नहीं संगता ! चन एक बार यह निश्चय हो बाए कि ठीक कार्य यह है, सब हमें उसका पासन करना चाहिए। व्यास हमें प्रोत्साहित करता है कि हमें वर्ग का पानन करना ही चाहिए, मले ही उसके लिए हमें भपनी समस्य सांसारिक इच्छायों का अनिवान . न्यों न करना पड़े, चाहे उसके कारण हमें कितने ही भीषण कथ्टों बीर दरिद्रता का सामना क्यों न करना पड़े, और बाहे उसमें प्राण बाने तक का भय क्यों न हो ।

१. न वर्मावर्मी वरत व्यव्यं स्व वसि ३ न देवसःवर्षाः न पितर काव्यवये व्ययं वर्मो वर्य व्यवमे दसि म्—१०२०-६

२. तुलना कीविए,

^{&#}x27;विज्ञा राएकमाभित्य न वर्तको विनिर्धावः,

मुक्तिहीने विवारे हु पर्यहानिः प्रवायने ।" - बृहरपदि

देखिय भी के ॰ वो॰ रंगरवामी जावंगर लिखित 'राजवर्म' (१६४१), एउ ११४ आर्थ अमेरिकेर' च वेदरारज्ञानिरोधिना,

यस्त्रकेंबानुसम्बते हा वर्षे वेद नेतरः ।—सनु, ११-१०६ ३. वे भागोः क्रियमान्त्रं मरोसन्ति स वर्षः, व गर्वन्ते सोरपर्यः ।

A. S-S-A

म बाह्य कामाल् म भवाद क कोमाल् वर्म स्थापेत कांशितस्वापि केतोः।

हारा बना सी गई परम्परा का स्थान है ; यह उस सीमा तक प्रामाणिक है, बहां तक यह वेद के प्रतिकृत नहीं है ; इसे प्रामाणिकता वेद से ही प्राप्त होती है। स्वय-हार या प्रथाएं (भाषार) भी बिस्तसनीय हैं, यदि वें ससंस्कृत सीवों द्वारा स्वीहत

हों। स्पनित का धपना धन्त:करण भी प्राथाणिक है।

नेदों को हमारी सब मानस्यकताओं का पहले से ज्ञान नहीं हो सकता या भीर इसमिए हमें उन सोगों की बुद्धिमसा पर मरोसा करना होगा, जो वैदों की मावना से भली भांति परिचित्त हैं। वेदों में प्रत्येक कल्पना किए वा सकने योग्य मामसे के सिए व्यवस्था नहीं की गई है, चपितु कुछ साभारण सिद्धान्त नियत कर दिए गए हैं, जिन्हें हम बापने विवेक चौर विचार के बनुसार नये मामलों पर भी साम कर सकते हैं। परिवरों के, या विद्वानों की सभाओं के निरुपयों को भी स्वीकार किया बा सकता है, यदि हमें यह पक्का विश्वास हो कि वे निप्पक्ष हैं। संदिग्य भीर विवाद-ग्रस्त मामलों के निर्मय भी उन्होंकि बारा किए बाते हैं। मनु भीर पराधर ने यह नियम बनाया है कि जब सीगों की बादतों में महत्त्वपूर्ण परिवर्तन किए जाते हैं। त्व परिषद् बुलाई वानी चाहिए। सामारणतया परिषद् में सी बुद्धिमान बाह्मण होने चाहिए, परन्तु संकट के समय बन्तव् दिर सम्पन्त बौर विवेरित्रय एक ब्राह्मण भी परिषद के रूप में कार्य कर सकता है। " 'स्मृतिबन्दिका' का मत है कि घामिक मनुष्यों द्वारा चलाई गई परम्परा भी नेवों की भांति ही प्रामाणिक है। मनु का कबन है कि यदि समितियाँ न बुलाई जा सकें, तो एक बेप्ठ शाहान की सम्मति भी काफी है। वसमान के लिए विवास बनाने का धिकार केवस उन्हों सीमों को है। को मनुसासित हों, सब जीकों के प्रति सहुदय हों, वेदों भीर तर्क की पढ़तियों में निष्णात हों, व्यावहारिक बुदिवाले (देशकास विशेषकः) हों, भीर निष्कर्मक भरित में हों। ऐसे मीय ही राष्ट्र के सचेतन मन और बन्त:करण होते हैं। सामा-बिक प्रमाप (स्टेंबर्ड) सामाभिक विकास की स्वामाविक प्रक्रिया द्वारा एकाएक स्वतः महीं बन जाते । वे उन वैयक्तिक बारमाओं के, जो सुजनशीस प्रतिमा से

देरकुतेन रमातानां एकोपि परिषद् मनेत्।--पराशमः --१

१. सुनीमां भारपविधानां दिवानां यहवानिनाम् ।

सर मजर को बमन का ग्रामक निवृत्त क्षिय गया, ती कहा बाता है कि पैनवर ने वसने पूचा कि क्सके छन्नने को मामले पेठ होंगे, उनका बैसना वह क्सि तरह करेगा। ममद ने उत्तर दिया, ''मैं सर मामलों का फैसना सुरा को कितार (कुरान) के अनुसार करूंगा।'' 'परन्तु यदि सुरा की कियान में उस किया में तुक्कारे वक प्रश्रीन के लिए कुछ म लिखा हो, तो !" "तम मैं सुरा के दैगमर के निदर्शनों के अमुसार कार्व करू या।" "दर वटि निदर्शन जी म हों, तो १' "तर में अपने विके के अनुसार नार्च करने जा सान कक्या ।"--रक्षास, 'वि रिक्रांस्करान माँक रिमीकन गाँट वन वरणाम," (१९१४) वर्ष १४१ ए- समवरकारि सामृती ममार्च वेदवद मनेत् ।

र. पर्मवः समयः ग्रमापम् ।

सम्पन्न हैं, धाष्पारिसक प्रयत्नों के परिवास है। सद्यपि ऐसे सोग सदा प्रस्पसंस्यक रहते हैं, फिर भी वे सामान्य कोटि के ममुष्यों पर प्रत्यक्ष सीचे मान देने की पढ़ित द्वारा प्रमाव नहीं बालसे, अपितु एक सामाजिक कवायव की पढ़ित से कार्य करते हैं। सामान्य सोग सन्त की भौति एक ऐसा विकास कर बैठते हैं, जिसे वे प्रपने-माप पहस करके नहीं कर सकते थे।

हमें प्रत्येक प्रसंग में भपने सही कर्तव्य का निर्णय करना होता है। भागस्तम्ब का कवन है, ''धर्म भीर भधर्म यह कहते नहीं फिरते कि 'हम मे रहे'; न देवता, न गन्चवं भीर न पितर ही यह बताते हैं कि 'यह धर्म है' और 'यह अधर्म है'।" 1 हुमें भपनी तर्क हुद्धि का प्रयोग करना होता है और परम्परा की गयोजित क्याक्या करनी होती है। हमें शास्त्रों को, उनकी संगति (प्रसंग) को हृदयंगम किए बिना, माच मींचकर सनुकरण नहीं करना चाहिए। ⁸ येष्ठ सीग जिस वात की प्रश्नंता करते हैं, वह ठीक है; जिसकी वे निन्दा करते हैं, वह गशत है। वह बात अति के इस बादेश के अनुकूल है कि जहां यह सन्देह उत्पन्न हो जाए कि बया उचित है भीर क्या अनुचित, वहां अभेपरायण सोगों के विचारों को प्रमान मानना चाहिए। मिताक्षर का कथन है, "यदि कोई वात धर्म द्वारा धनुमत होने पर भी सोक-निन्दित हो, हो उत्तपर भाषरण नहीं करना चाहिए, क्योंकि उससे स्वर्ग का सुझ नहीं मिसता।"" वहां यह निश्चय करना कठिन हो कि उचित कर्तव्य क्या है, वहां जो व्यक्ति भादिष्ट (निर्धारित) कर्वेग्य का पासन करता है, उसे पाप नहीं सगता । जब एक बार यह निरूपय हो जाए कि ठीक कार्य यह है, तब हमें उसका पासन करना चाहिए। व्यास हमें प्रीत्साहित करता है कि हमें बमें का पासन करना ही चाहिए, भने ही उसके किए हमें अपनी समस्त सांसारिक इच्याओं का बासवान . नयों न करना पड़े, चाहे उसके कारण हमें कितने ही भीषण कच्टों भौर दरिखता का सामना वर्यों न करना पड़े, और चाहे उसमें प्राण जाने तक का मय क्यों म हो ।

२. न वर्मावर्मी व्यस कावां स्व वति । न देवधनवर्षाः न पितर आपकते कार्व वर्मो कवं अवर्म वति :—२-२०-व

तुक्ता कीविय,
 'क्षेत्रण रारकमाध्यिक न कर्तव्यो विभिन्न्यंवः,
 मुस्तिरीने निकार तु कर्मवाभिः प्रमावने ।'*—वृद्दलि देलिय मी केव के रोग्स्यामी मार्थमर लिक्ति 'राजपानं (१६४४), कृत्त ११४ मार्थ अमेरियो के वेदरास्त्रावितिकिता,
 मर्थ अमेरियो के वेदरास्त्रावितिकिता,
 मर्थ अमेरियो के वेदरास्त्रावितिकता,
 मर्थ अमेरियो केविया कर्म केविया —मानु, १४-१०६

१. वं कार्याः कित्रमायां मरांसन्ति स वर्मः, वं गारंनी सोऽवर्मः।

^{¥. 2-2-¥}

म आतु कामाद् म भवाद् भ कोमाद्
 वर्म स्वजैद् वानितस्वापि हेतोः।

मर्व्हरि फहता है, "धर्मपरायण स्थास्त स्थाय के पथ से कभी विश्वसिद नहीं होते, बाहे दुनियादारी की दृष्टि से कुशस लोग उनकी प्रशंखा करें या निन्दा करें, बाहे उन्हें सम्पत्ति मिसती हो, या खिनती हो, बाहे सुरन्त मृत्यु होती हो, मारी में जीवन प्राप्त होता हो।"

पर्म के वे नियम, जिनका उल्लंघन करने से कानूनी कार्रवाई करना बाब-दमक होता है, व्यवहार या वास्तविक विभाग कहताते हैं। हिन्दू विभागशास्त्री नैतिक शिक्षाओं और वैमानिक नियमों में भेद करते हैं ; एक हैं मामिक और नैतिक पासन के नियम (भाषार) भीर प्रायश्वित करने के नियम (प्रायश्वित): भीर दूसरे हैं सकारात्मक विधान के नियम (व्यवहार) । माजवत्क्य-स्मृति में तीन प्रम्याय है : प्राचार, स्ववहार धौर शायश्चित : स्ववहार या दीवानी कानुम-भर्मविधान-का सम्बन्ध विवाह, पूत्र गोद सेने, बंटवारे और उत्तराधिकार से है। यह पहले से चली था रही प्रयाशों पर भाषारित है। बृहस्पति का कपत है कि चार प्रकार के विधान हैं, जिनका प्रवन्ध शासकों को करना होता है और संदित्य मामनों का निजय इन विधानों के धनुसार ही होना चाहिए; ये विधान हैं : वर्ग या नैठिक विभान, व्यवहार या बीवानी कानून (बर्चविधान), धरित्र या प्रमाएं भीर राजग्रासन या राजा के भ्रम्यादेश । भीचित्य भीर सामान्य बुद्धि पर मामा-रित नये बनाए गए वैद्यानिक नियम भी प्रामाणिक होते हैं और वे पहुसे से विद्य-मान कानुनों और प्रयाभों का सबक्रमण (सांच बाना) करते हैं। हम विधानांग द्वारा नये नियान बनवाकर हिन्दू विवान के नियमों को समाप्त कर सकते हैं या उनमें संग्रीयन कर सकते हैं। बादि समीन्यदा अपनयन अधिनियम (१०६० का २१वां), हिन्दू विश्ववा पूर्णीववाह श्रीविनियम (१८१६ का ११वां), विशेष विवाह भ्रमिनियम (१८७२ का क्य), जिसमें १९२व में एक संशोधन भी हुमा, जिसके दारा भारतीय तमाक समिनियम की शतों के अनुसार सिविस विवाह की ब्यवस्था की गई है, बार्य दिवाह वैधीकरण अधिनियम (१६३७ का १६वी), हिन्दु रित्रयों को सम्पत्ति का ग्रायकार ग्रापिनियम (१६३७ का १८वा), जिसके द्वारा विभवामों को मृत पति की सम्पत्ति में, उसके पुत्र के रहते भी, उत्तराधि-कार का हक दिया गया है, इन सबमें धर्म या विधान की हो मांति विवश कर सकने का बात है। गत शतान्त्री की माठवीं दशाब्दी के उत्तरार्थ में भी मेन ने, विसकी 'हिंग्टू भी एण्ड मुसेज' पुस्तक घपने विषय की प्रामाश्विक पुस्तक बन

निन्द्रम्तु कांदिनियुक्ताः वदि वा शुक्सु स्थान सम्पन्धितु गण्यस्य वा वदेश्यः । स्थान वा मरणमस्य पुगम्परे वा स्थान्यात्रकः प्रविकतन्ति वर्षे म कीगः । १. १-१-४

गई है, सिसा था कि हिन्दू विधान रुद्ध प्रगति की एक ऐसी स्थित में है, जिसमें केवल मृतकों की समाधियों में से धानेवाली क्वनियां ही सुनी जाती हैं, धन्य कोई महीं। सधि विधान-निर्माण द्वारा सधा न्यायासयों के निर्णयों के प्राधार पर बने विधान (केस ली) द्वारा कुछ बोड़े-से परिवर्षन प्रवस्य हुए हैं, फिर भी भी मेन का कचन प्राज भी बहुत कुछ सत्य है। जब हम हिन्दू विधि-विधान के न्यायोवित सिद्धान्तों की धोर स्थान देते हैं जो बागुनिक सदाधों में सनके प्रयोग में कुछ वैधान किक युवारों की काष्ट्र करा महीं, धित्त होती है। इन सुधारों की कप्प्रसः नहीं, धित्त एक सब्दियनियन कर से किया जाना चाहिए।

परिवर्तन के सिद्धान्त

किसी भी जीवित समाज में निरस्तर बने रहने की खनित भीर परिवर्तन की शरित, दोनों ही होनी चाहिएं। किसी घसम्य समाज में एक पीड़ी से नेकर दूसरी पीड़ी तक शायद ही कोई प्रगति होती हो। परिवर्तन को बहुत सन्देह की दृष्टि से देसा भागा है और सारी मानवीय कर्जाएं स्पिति को यमापूर्व बनाएं रखने पर केन्द्रित रहती हैं। पर किसी सम्ब समाज में प्रगति भीर परिवर्तन ही उसकी गति-विधि की जान होते हैं। समाज के सिए धन्य कोई वस्तु इतनी हानिकारक नहीं है, जितना कि विसीपिटी विधियों से भीर पुरानी पड़ गई भारतों से चिपटे रहुना, क्रोंकि केवस अड़ता के कारण बची चनी प्राती हैं। हिन्दू विचारघारा में प्रत्या-वस्यक परिवर्तनों के सिए स्मान रखा गया है। सामाजिक भानुबंधिकता में कोई चय्र भ्यामात म पडना माहिए, फिर भी नये बनावों, भन्तविरोधों भौर गडबडों का दो सामना करना ही होमा और उनपर विजय पानी होगी। यह ठीक है कि भारमा के सत्य सनावन हैं, पर नियम यूग-पून में बदलते रहते हैं। हुमारी मासित संस्थाएं नम्ट हो नाती हैं। वे अपने समय में घूमधान से रहती हैं और उसके बाद समान्त हो बाती हैं। वे कास की उपन होती हैं और कास की ही शास बन जाती है। परन्तु हम पर्म को इन संस्थाओं के किसी भी समुह के साथ एक या प्रमिन्न नहीं समक्त सकते। यह इससिए बना रहता है, न्योंकि इसकी जड़ें मानवीय प्रकृषि में हैं और यह अपने किसी भी ऐतिहासिक मूर्त रूप के समाप्त हो जाते के बाद भी बचा रहेगा । भर्म की पद्धति परीक्षणारमक परिवर्तन की है । सब संस्थाएं परीक्षण हैं, यहां तक कि सम्पूर्ण जीवन भी परीक्षण ही है। विधान-निर्माता प्रपने परिवेश (धासपास की परिस्थितियाँ) से, यहां तक कि जब वे उससे उत्तर उठने की कोशिया भी कर रहे होते हैं, तब भी बंधे-से रहते हैं। विधानों धौर संस्थाधों में पवित्रता या निष्कर्शकता की कोई बात नहीं है। ,पराधार स्मृति' में कहा गया है कि सत्तमुग, जेता, द्वापर भीर कृतिसूग, इन बार

१. परासर, १-३३, मुगरपानुसारतः १-१९, देखिए सनु १-०५

मुर्गों में कमधः मनु,गौतम, शंच-सिक्तित, घौरपराखर के मादेव सबसे परि प्रामाणिक माने जाने चाहिएं। एक युग के विश्वासों घौर प्रवामों को हम दूचरे युगों में स्थानान्दरित नहीं कर सकते। सामाणिक सम्बन्मों के विषय में नैतिक पारकाएं परम नहीं हैं, अपित विभिन्न प्रकार के समाजों और दशाओं के सापेक हैं। यद्यपि धर्म देश-कास-निरंपेश है, परन्तु इसकी कोई भी अन्तर्वस्तु परम और कासासीत नहीं है। नैतिकता में केवल एक ही बस्तु शाश्तत है भीर वह है मतुष्य की उत्कृष्टतर होते माने की धभिषाया । यरन्तु प्रत्येक विशिष्ट स्थिति में यह 'उत्कृ प्टतर' क्या होगा, इसका निर्मारण कास और परिस्थितियां करती हैं। हम सामा-जिक रुढ़ियों को, उनके साथ जुड़ी सुनिदिष्ट परिस्थितियों को ध्यान में रसे दिना, अंचा उठाकर देश-कास-निरपेश नियमों का श्रासन नहीं दे सकते। कोई भी ऐसा सुनिश्चित मानवीय कार्य नहीं है, जिसे तर्वसंगत रूप से, जिन परिस्पितियों में वह किया गया है, उनका विसकुल विचार किए बिना, पूर्णतया सही या पूर्वतया गतत कहा जा सके। भाषरण के विभिन्न प्रकार सम्बता के विभिन्न सोपानों में इस माधार पर मन्द्रे या युरे भाने जाते हैं कि वे मानवीय धानन्द में वृद्धि करते हैं या नामा बासते हैं । हिन्दू खास्त्रकार न तो स्वप्नदर्शी ही ये धीर न बयार्थवादी ही । उनके पास माद्यं थे, किन्तु वे मादसं मन्यवहायं नहीं थे। वे इस बात को स्वीकार करते थे कि समाज एक धनै:-धनै: होनेवासी उन्नति है। वस्तुएं मर जाती है भीर उन्हें हटाकर रास्ते की साफ कर देना होता है। यगर कालावीत श्रस्य प्रपत्ते-प्रापकी जीवन की चिर-धावर्तनशील नवीनता में प्रकट करते हैं। विज्ञानेस्वर का, यदापि वह रूढ़िबादी विभिन्न (ज्यूरिस्ट) है, कथन है कि समाज को अधिकार है कि वह अनुप्रवृत्त काननों को गस्त्रीकृत कर दे, असे ही वे शास्त्रानुमत भी नयों गहीं। वह गी-बात भीर गी-मांस-भदाण का उदाहरण देता है, जो किसी समय मान्य थे, पर जसके समय में सदीप मानकर शस्थीकृत कर दिए गए थे। इसी प्रकार मठीत में नियोग की प्रवा पूर्णतया वैम थी, परस्तु शब वह सर्वेच मानी जाती है। समय की धावध्यकताओं को देलकर कानून बनाए जाते हैं और जत्म भी कर दिए जाते हैं। की सीम हिन्दू शास्त्रों के भाष्यकारों के कार्य ने परिचित हैं, उन्हें मासूस है कि सन भाष्यकारों मे जो परिवर्तन किए, वे कितने महत्वपूर्ण थे। शासकों ने भी, जो अन भाष्यकार ने जा नारचाण करते, व स्थान वहरूपपुण व विश्वकाण का आ परिदर्शों की सहायता से कानून का प्रवच्य चनाते थे, सथाय की पावस्वकताओं को पहचाना घोर उनके प्रनुसार कानूनों में परिवर्गन किए । मीति विज्ञान घोर विधान सामाजिक विकास की किन्हीं विधाय्ट प्रवस्थाओं के विवारों घोर रिपर्स के प्रतिविच्य होते हैं घोर ज्योंज्यों वे वर्ग के साय सम्बद्ध होकर एक सास सरह की प्रविश्वा प्राप्त कर सेते हैं, तो वे परिवर्तन के प्रति संख्यिक प्रतिरोमगीन हो जाते हैं । सामाजिक मधक हिन्दू धर्म की मुख्य विशेषता रही है । ममातम धर्म की मानने का प्रमें स्थिर सहा हो जाना नहीं है। इसका धर्म है कि उसके भारतन महरव-

हिन्दू धर्मे

पूर्ण सिद्धान्तों को ग्रहण कर लिया जाए, और उनका सामृतिक जीवन में प्रयोग किया जाए। सब सच्ची उक्षतियों में परिवर्तन में भी एकता सरकित वनी रहती है। जब बीज पौषा बगता है और जीवाणु पूरा पुरुट शिखु बगता है, तब उनमें मिविन्सिम निरन्तरता बनी रहसी है। बब परिवर्तन हो भी रहे होते हैं, तो ने परि-वर्तन प्रतीत नहीं होते, क्योंकि वहां एक बनाए रखनेवासी एक शक्ति रहती है, जो नई सामग्री को मिसाती ग्रीर नियंत्रित रखती है। 'खान्वीम्प उपनिवद' में पिठा म्मप्रीम (वट बक्ष) वक्ष के जवाहरण से 'यवार्य' (वास्तविक) के सक्रिय स्वरूप को स्पष्ट करता है। "वहां से न्यमोम नृक्ष का फस से बाघो।" "यह से मामा हं, तात!" "इसे फाइ दो।" "फाइ विया, तात।" "इसमें न्या वेज पाते हो ।" "कुछ मी नहीं, तात ।" पिता में कहा, "बत्स, जिस सक्त तत्त्व को तुम इसमें नहीं देख पाते, वसी तत्त्व से यह विश्वास न्यप्रोय वृक्ष बड़ा है।" वृक्ष का तत्त्व उस मवृत्य, फिन्तु सफिय शक्ति में है, जिसके समाव में वृक्ष मुरम्त बाएगा भीर नर काएगा। यदि वर्ग के बुस को सुरक्षित रखना हो, तो हमें चाहिए कि हम इस धदृश्य चिक्त को बीबन की श्रमिकाधिक बढ़ती हुई प्रशिब्यक्तियाँ को व्यवस्थित करने शीर बनाए रखने दें। यदि हमें अपनी सामाधिक व्यवस्था को सिश्च-मिल नहीं होने देना है, यदि हमें प्रपत्ने सामाजिक विचार को प्रसंगत या ग्रंड-बंड नहीं बनने देना है, तो हुनें उन बाह्य प्रमुखनों को, बो हमपर श्रविकाधिक बा-बाकर पढ़ रहे हैं, नियंत्रित करना होगा भीर उन्हें सार्यक बनाना होगा । अमें के सिद्धान्तों को, मान्यताओं के मानदंडों को नये अनुभवों के दबाव में और उनके बाद भी बनाए रहना होगा। केवस तभी हमारे सिए संतुसित भीर समग्र सामाजिक प्रगति कर पाना सम्मद होगा । यदि हम बदलती हुई दशाओं में भी उत्तराधिकार में प्राप्त संहि-दाओं से ही विपटे रहेंगे. तो उसका परिणाम यदि विमाध मही, तो प्रिस्थरता भवस्य होगा । भाज हमें परिवर्तन करने चाहिए और हिन्दू धर्म की धन्तवंस्त को मामृतिक दशायों से ससंगठ बना देना चाहिए । हिन्त समाज में नई शक्तियों का प्रवेश. एक कृषिप्रधान देश का भौधीनिकीकण, विशेषाधिकारों और गुणों का प्रयक्तरण, हिन्दू समाज में घहिन्द्रघों का अवेदा. और विवाह तथा धर्म-परिवर्तन द्वारा पातियों का मिमल, स्त्रियों का उद्धार (कष्ट से मुक्ति), ये कुछ ऐसे प्रस्त हैं, जिनके सम्बन्ध में उदार मावना के साथ विचार किया जाना चाहिए। वैदिक मूग में मार्थ-हिन्दुमों से कहा गया था कि वे मनार्थ भारतीयों, द्रविकों, मान्द्र्यों भौर पुतिन्दों को सामाजिक मान्यता दें। 'ऐतरेय बाह्यण' में उस्सेख है कि मान्छ विश्वामित्र की सन्तान थे। उसने स्पष्ट रूप से घोषणा की कि चान्छ धार्यों के समकक्ष हैं। पुरानों में सिसा है कि विश्वामित्र ने एक नई सब्टि रची थी। बेदों

^{₹.} **६-१**+

Q. #-25

से हर्ने पता चलता है कि बारयस्तीम यज्ञ 'करने के बाद बारवों को भायों में सम्मिसित किया जा सकता या । बारह पीढ़ियों के बाद भी उनकी सूद्धि के सिए स्पनस्था की गई है। हमें पता गहीं कि ये चारव शीग कीम से। वे कोई एक शक्य समाज थे, या केवस उच्च वर्णों के वे ही सदस्य थे, जो अपने आहिप्ट करांच्यों का पासन करने में चुक जाते थे, इस विषय में केशस अनुमान ही किया-था सकता है। प्रधिक लोकप्रिय मत यह है कि वे यूनानी (यवन) भीर प्रसन्य (म्लेक्स) ये। यूनानी और सीधियन सीगों ने हिन्दू धर्म को स्वीकार कर सिया या भौर नव-धर्म-धीक्षिकों का सा उत्साह प्रवशित किया या । एक पूनानी उपराजवृत हीसियोडोरस विष्णु का भक्त (भागवत) हो गया था और उसने एक बैप्सव मन्विर में एक स्तम्म (गवहण्याव) सड़ा करवाया था। हुम भी विष्मु के उपासक बन यए थे। समेक विदेशी भाजनाणकारी यहां क्षत्रिय बनकर रहते समे। जब मुसल-मानों की विजयों के कारण हिन्दू नर-नारियों का सामृहिक रूप से धर्म-परिवर्तन होने लगा, तब 'वेवल स्पृष्ठि' ने, जो ईस्बी सन् की बाठवीं शताब्दी के परवाद किसी समय सिन्य में जिली गई, उन्हें फिर हिन्यू वर्ष में दीक्षित कर लेने की उचित ठहरामा। पो सोग मुद्ध में केवी बना सिए गए वे या जिनका धर्म-परिवर्तन कर दिया गया या वा जिसका नमे धर्मवासी स्त्रियों से सम्बन्ध हो गया था, उन सबको वसिष्ठ, भनि भोर परासर के मतानुसार बुद्धि-संस्कार करके फिर वापस हिंदू भर्म में लिया का सकता था। जिन रिवर्मों का मगहरण किया गया हो भीर मप-हरभ की धविभ में जिन्हें यमें रह गया हो, उनके सम्बन्ध में देवस का मत है कि शिशु के बन्म के बाद उन्हें खुद्ध करके फिर प्रहुण कर सिमा जाना चाहिए ; परन्तु दिश को माता से शलग कर दिया जाना चाहिए, जिससे जातियों का परेला (वर्ण-संकर) न होने पाए । रूप गोरमामी घीर सनातन गोरवामी मुससमान थे, जो चैतन्य के शिष्य बन गए थे; उन्होंने में ब्यव धर्म की चैतन्य-पूजा-पदाति पर महत्त्वपूर्ण प्रेप मिसे । कहा आता है कि शिवाओं ने भागने एक सेनापति की, जिसे बसपूर्वक मुसम-मान बना सिया गया था. भीर जो दस साम तक भयनी मुससमान पत्नी के साथ प्रफ-

१. फारतपत्र २२-४, १---१८

स्राच्यात रणका, १००००
 स्राच्या का का के १ विषयम्बदम् यानस्य संस्थानुस्थानम् यसंस्थातः आस्याः स्र स्यादकः यह स्थानियायः १००

सुर दिलातिल पर निराम है, "देशाधिर शाहदेव के स्म तम्बाभन का निर्माम, ठप-रिमायामी, दियो के चुन, परत नेपाब शिक्षियोत्स में कराया, जो माना राम विद्यालत्त्रम का स्मानी तमहुद बनकर सारणांगन एक संमा कार्योह्न कार्याम के वर्षा कार्या था र एक बाती-पर उस सम्मन कार्य राज्याण के जीरहर्ष का में सुन्न और समृक्ष के स्मार गामन वर दस था!"

प्रिन्तुनीरे कुमासीनं देवलं सुनि सर्पामय् समेख सुनयः सर्वे १६ वयनमञ्जान् प्राप्ततः क्षेत्रपतीला दि वर्षे शाहिमस्थानाः

हिन्दू धर्म 282

गानिस्तान में रहा या, बढ़ करके फिर हिन्दू बना सिया था। हास ही में महास उच्च म्यामासय में एक मामसे में यह निर्णय दिया गया था कि ईसाई धर्म की छोड़-कर हिन्दू बना हुमा व्यक्ति, यदि उसकी वातिवासे उसे हिन्दू मामते हैं तो, हिन्दू ही माना जाएगा, मने ही भौपचारिक रीति से पूनः वर्म-परिवर्तन की विधि संपन्त

न भी हुई हो। नई दशाबों का सामना दरने के सिए नई स्मृतियां बनीं ; बीर न तो वेदों में भीर न भतीत की प्रयासों में ही कोई ऐसी बात है, जिसके कारण हमसे यह भरेका की बादी हो कि हम उन्हीं परानी वालों से चिपटे रहें. जो कभी की जीन-शीर्ण हो चनी हैं। मेथाविधि कहता है, "बदि भाष भी कोई ऐसा व्यक्ति होता, जिसमें उपर्युक्त योग्यताएं होतीं, तो बागे बानेवासी पीढ़ियों के मिए उसके बचन भी मनु तथा प्रत्य स्मृतिकारों के वचनों की ही भांति प्रामाणिक होते।"" जिन सीवों को सरम का बात्तरिक शान है, वे ही नये बनुमवों को संमास पाने में भौर वर्ग की घारणा करने की शक्ति को फिर नमा कर पाने में समर्थ होंबे। बाँद वे परिवर्तन की स्वीकृति देते हैं. तो सरका की भावना को घरका नहीं पहुंचेगा । उस दशा में सुवार बिना किसी प्रतिकिया के बागे बढ़ सकेगा । अविक्य में तैयार की गई स्मृ-तियां, वहां तक वे वेदों में प्रकट की गई भावना के मूल सत्यों पर बाबारिस होंगी, परी तरह प्रामाणिक मानी काएंगी । कालिदास के सब्दों में, कोई बस्त केवन इसी-सिए भक्की नहीं हो जाती कि वह प्राचीन है भीर नकोई नई रचना केवस इसमिए बरी समन्ती जा सकती है कि वह नई है।

इस माय्य-निर्मायक महत्त्वपूर्ण वड़ी में, जबकि हमारा समाज एक मार्गहीन गहन बन बन गया है, हमें अपने पूर्वजों के स्वरों के साय-साथ नई स्वनियों को भी सुनना चाहिए । कोई मी प्रया सब कालों के सब मनुष्यों के लिए लामदायक नहीं हो सकती। " यदि हम शतीत के नियमों से बहुत भविक विपट रहेंगे और मुत्रों का जीवित वर्म बीवितों का मत वर्म बन बाएगा, वो सम्यवा मर कर रहेगी। इमें विद्वसंगत परिवर्तन करने ही होंगे। " यदि कोई घरीर या संगठन प्रपते मन को

१. भी म्यायपति कृम्यास्त्रामी भागगर ने कहा है कि किसी बादि की रूपना और कल्याय पर प्रभाव बालनेवासे किस्तों में सार्य वह बारि ही सर्वोच्च निर्धायक है ; बीर वहि कारि ने स्वयं ही परानी भारवाओं और प्रवाओं को स्वाम देना अकित समन्त्र है और जई भारवाओं और प्रवासों को भारता लिया है, को किसी भी तरह नैतिकता के विस्त्र गहीं हैं, तो इस प्रकार की तर्र प्रथाओं का सम्मान किया जाना चाहिए। वैक्सिए, इ'हियन सोशक रिफीर्मर, १६ वस्पता, १६३६

२. मनु पर मेवातित्रि की श्रीका, १-व १. परायमित्रेय न साधु सर्वे, न पापि कार्य्य नवमित्यवयम् ।

४. न हि सर्वहितः करिचन भाषारः सन्प्रवर्तते !-शान्तिपर्वे, २५६-१७

५. तलमा कीविय, महामारतः तरमात कोन्तेय विद्या धर्मावर्मविनिरुपवे वृद्धिमारवाद लोडेरिमम् वर्षितन्यं कुत्रारममा।

बाहर निकासने की खबित की बैठता है, तो वह नष्ट हो पाता है। स्वतन्त्रता केवम सीवियों की ही वस्तु है। स्वतंत्रता की भावता, घतीत का निराकरण नहीं करती, मपित उसके बायदों को पूरा करती है। जो कुछ सर्वोत्तम है, उसको मह सुरक्षित रखती है, और उसे एक नई जीवनी शक्ति द्वारा स्थान्तरित कर देती है। यदि पूरानी प्रयामों को ही मन्तिम मान सिया जाए, तो वे सजीव भावमा के सिए बेडियां बन जाती हैं। सामाजिक स्वतन्त्रता की कीमत केवस धारवत आगरूकता ही नहीं, भपित सजनशीस मावना का सतत पुनर्नबीकरण, शास्त्रत पहुन (प्रपु-बाई), भीर प्रविराम सनियता भी हैं। श्रीवन यदि निरन्तर प्रवने-श्रापको नमे-नये रूपों में बासने के सिए प्रयत्नक्षीस न हो, तो वह बीबन ही नहीं है। यदि हम, को कुछ हमारे पूर्वज कर गए हैं, उतने से ही सन्तुष्ट होकर बैठ रहेंगे, तो प्रपक्षम (सास) प्रारम्भ हो जाएगा । यदि हम बढ़ता भीर भासस्य के कारम, जिन्हें मध्य-युगीन ईसाइयों ने वासक पापों में गिना था, बपनी संस्कृति की परम्परा को उन्नद करने के कठिन कार्य से बचने की कोशिश करेंगे, तो उससे हमारी सम्यता को हानि उठानी पहेंगी। विश्वेस कुल समय से विभिन्न मार्गों में कहीं कुल कम भीर कहीं कुछ प्रधिक, भावना की सामान्य बकाम के प्रशुप्त विश्व दिलाई पड़े हैं । दे सीग भी, जो तर्क को अधिक गौरवपूर्ण बताते हैं, धानरण प्रयो के आदेशों के घटु-सार ही करते हैं। हम फिर बैदिक मुग की परम्परामों को प्रारम्म नहीं कर सकते, क्योंकि वैसा करने का अर्थ इविहास के वर्क से इनकार करना होगा। फिद हम बिसकुल नये सिरे से इस प्रकार तो खुरू नहीं कर सकते कि पैसे भारत का कोई इतिहास ही नहीं रहा भीर मानो इसके निवासी केवल विचार करने-भर में भपने स्वभाव को बदल सकते हैं। संमावनाएं वास्तविकता की प्रकृति के धामार पर टिकी होनी चाहिएँ । सम्यतामीं को उनके मपने मनुमकों की पद्धति से ही जीना चाहिए। व्यक्तियों की ही भांति राष्ट्र भी दूसरों से चनुभव उपार नहीं से सकते। इसरे सीय हमें प्रकाश विला सकते हैं, परन्तु कार्य करने की दशाएं हमें घपने इति-हास से ही प्राप्त होंगी । स्थायी कान्तियां केवल वे ही होती है, जिनकी जड़ें पतीत में होती हैं। हम अपने इतिहास का निर्माण कर सकते हैं, किन्तु हम उसका निर्माण जब बाहें भीर जैसे बाहें नहीं कर सकते ; और परिस्थितियां हमारे मनीपुकृत हों. यह भावश्यक नहीं है। परिस्थितियां तो हमें वे दी जाती हैं। जो संस्कृति मृत-सी दीस पहली है, वह भी जीवन से भर उठ सकती है, यदि उसमें दो-दीन ऐमे महान सदस्य हों, को एक नई सजीव परम्परा का बीगलेस कर सकें। संस्कृति परम्परा है भीर परम्परा स्मृति है। इस स्मृति का स्थापित्व गुजनशील स्यक्तियों के निरम्सर भाविर्याव परनिर्मर है। जब कोई संस्कृति मुनिरिस्ट भीर ठीन है। जाती है, हो वह स्वामाविक मीत परती है; पर वय उसकी परम्परा विक्यिम

हो जाती है, यो वह धसामयिक मृत्यु की शिकार हो जाती है।

प्रत्येक समाज के इतिहास में एक ऐसा समय माता है, जब, यदि उस समाज को एक सजीव शक्ति के रूप में अपना शस्तित्व बनाए रखना हो भौर अपनी प्रगति को जारी रखना हो हो, सामाजिक व्यवस्था में कुछ परिवर्धन करना धानश्यक हो जाता है। यदि वह प्रयत्न करने में असमर्थ रहे, यदि उसकी शक्ति समाप्त हो चुकी हा भौर उसका पुरुषार्थ नि:शेव हो चुका हो, तो वह इतिहास के रंगमंच से बाहर निकस जाएगा । हमारे सम्मुख सामाजिक परिवर्तन के सिए एक बहुत बड़ा भव-सर चपस्यित है। हमें मनुष्य-निर्मित विषयतामों भौर भन्यायों को हुटाकर समाज को शुद्ध करना होगा भीर सब लोगों को बैयन्तिक कल्याण भीर विकास के लिए समान भवसर प्रदान करना होगा। यदि भाज वे सोग, जो हमारी संस्कृति में निप्णात हैं (बहुयुताः) भीर इसे बचाए रखने के लिए उस्सुक हैं, हमारे सामाजिक संगठन में सामूल परिवर्तन कर दें, तो वे हिन्दू परम्परा की भावना के मनुकूल ही कार्य कर रहे होंगे। मारत में हम समेट को पोंछकर एकदम साफ नहीं कर दे सकते भीर न विसकुत मनिसन्ने कागड पर ही कोई तथा सुख्याचार निक्स सकते हैं। सच्ची प्रगति वृक्ष की बृढि की मीति एक सावयव (खबीव) बस्तु है। हमें निष्प्राण सकड़ी को काट वेना होगा और निस्तेब सतीत को भी परे फ़ेंक देना होगा। हम मतीत में इतनी भिषक भार बदलते रहे हैं कि केवल परिवर्तन-मर से वर्म की मारमा षम्मवस्यित नहीं हो जाएगी । हमारी कुछ संस्थाएं सामाविक न्याय सौर मादिक कत्याच के मार्ग में बुबंध बाधाएं बन गई हैं और हों इन बाधाओं को हटाने के लिए यक्त करना होगा, सन्यविश्वास को बनाए रखनेवासी खक्सियों के विश्व युद्ध करना होगा और कोर्गों के मनों को नया रूप देना होगा। इन दिनों में, अबकि जीवन की गति बीवतर हो गई है, जब ज्ञान वढ़ रहा है भीर महत्वाकांकाएं विस्तार पा रही हैं, हमें परिवर्तन करने ही होंगे, बन्यमा इसका मर्थ यह होगा कि हम एक निध्याण मन्त तक मा पहुंचे है मीर स्वान की माबना को सो चुके हैं। मठ भएना कृत्य समाप्त कर चुकने के बाद भी भी रहे हैं। यब उन्होंने मध्य-

मठ धपना कुत्य समाप्त कर चुकते के बाद भी भी रहे हैं। घव उन्होंने प्रध्य-यन मीर प्रध्यापन, प्रेरणा धीर प्रकाश देना बन्द कर दिया है। पहल करने की शक्त भीर सुमार की भावना उनको छोड़ गई प्रतीत होती है। अधिक से पिपक से यह बहाना कर सकते हैं कि वे घहानिकर और मनन-आर्थना के विधाम-स्याम है। यदि उनकी संपत्ति का उपयोग प्राध्यात्मिक भीर मीकिक रिज्ञा के लिए किया जाता, तो देश की साधारण बौदिक और नैविक दृइता बड़ी होती। वे इस बात को नहीं समक्षते कि परस्परा उन संस्थाओं के बाद भी जीवित रहती है, बिसका कि वे मूर्त कम होती हैं।

हिन्दू भर्म को नवजीवन देनेवासे महायुक्त प्रायः घपने समय के सांमान्य

जीवन का थिरोब करते रहे हैं। वे प्रपने प्रस्तित्य द्वारा ही यह मांग करते हैं कि सर्वप्रमा सिद्धान्तों की धोर सीटा जाए, सोचने धौर कार्य करने की पद्धियों में कान्ति की जाए; धोर एक बीरोजित संगतता धौर एकापिकता उपसध्य की जाए; धपनी प्रारम में नैंदिक धौर साध्यात्मिक जीवर को फिर नया करके वे समाज-स्वस्था के सुधार की गति को तीव करने हैं। जीवन जो हुस सामयी जरके वे समाज-स्वस्था के सुधार की गति को तीव करने हैं। जीवन जो हुस सामयी जरके हमाने प्रस्तुत करता है, उसीके करने वे नया निर्माण करते हैं। हिन्सू दिवाहा में इस मंत्रीकरण करने के क्या में कार्य किया है; उन्होंने धपनी बहुयूत्य कर्जाओं के घषिकांच का उपयोग वहता, धन्दा क्रिय हैं। इस्ता की व्यवस्था है। उन्होंने धपनी बहुयूत्य कर्जाओं के घषिकांच का उपयोग वहता, धन्दा क्रिय हैं। पुरानी पढ़ गई बीज-सीचें प्रचाचों की घषहेंमना की उस बहुवंद्धक सोगों की सन्दुप्तता की विद्युष्य करने के लिए सावस्थकता है, जो विचार भीर भन्नुमृति के बहुत पुराने (प्रवस्तित) क्यों को मानते पत्त धाते हैं। मनुष्य के पौरव भीर स्वतंत्रता पर जो नवा बस विया चा रहा है, उसकी पांग है कि समाज-स्वस्था है एक नया क्या विद्या जाए।

प्रव क्योंकि हिन्दू कानून (विचान) संहिताबद हो चुका है, इसमिए कोई ऐसा संगठन नहीं है, को कानून की स्थिति पर पूर्नावचार करे और उसमें परिवर्तन करे । भाष्यकारों द्वारी स्थाक्याएं अब की नहीं जा रहीं । न्यायाधीयों द्वारा बनाए गए कानुनों की बहुत ही स्पष्ट मर्यादाएं हैं, जिनके कारण समाज-स्पवस्था का मामून पुनर्गठन होने की गुजाइश नहीं है । योड़ा-योड़ा करके बनाए गए कानूनों से इन नई दशामों का काम चननेवाला नहीं है। धर्म तो एक सचकीमा तन्तु है, जो बहते हुए शरीर को वस्त्र की धरह बकता है। यदि यह यहत कता हुया हो, तो यह फट जाएगा और परिणाम अन्धेर, अराजकता, और कान्ति होगा। यदि यह बहत बीसा हो, दो यह उसमाकर गिरा देवा (फिसमा देगा) और हमारे अपने-फिरने में दकावट हालेगा । यह धर्म समभतार लोकमत से न सो बहत पीछे ही रहना चाहिए भीर न बहुत आये ही। हमारे बर्म-निश्वास मधनी शक्ति रहे कु और हमारी मंस्वाएं अपनी प्रतिष्ठा ; किर भी भारत के बतीत की धारमा सजीव है और वह हर मागे धानेवासी पीढ़ी में अपने रहस्य की नये रूप में प्रकट करती है। जो सुमाब में वहां दे रहा हूं, सम्मव है, उनमें से कूछ प्रातन-श्रीमयों (सना-दिनियों) को भने न सर्गे ; भागून परिवर्गनवादी शायद मोचें कि मैं प्रत्यविक स्टिबादी हैं। मैं तो केनल वह बनाने सगा हूं, जो मुक्ते हमारे समान की पविप्रस्व

१. गुपता वीतिम, वेकन : "िक्स प्रचा को मान में माने एक वर्षमान जगता है विद्योग-कारी दे, विकता कि मनाकरक, भीर को लोग प्राचीन काल के मीर कार्यपक मारर एकं है, वे कर्त्य के लिए केवल कारास के बाम होते हैं 100

मांगें प्रतीत होती हैं । १

चार्मिक संस्थाएं

धर्म उस्तरि करते-करते भगवान के स्वरूप में पहुंच जाने की श्रहस्वाकांक्षा है। यह हमें धारमा की गहराई के साथ जीवन बिताने में सहायवा देने के सिए है। म्यान बीर जवासना वे साधन हैं. जिनके द्वारा मन. स्वमाण भीर जीवन के प्रति हक्ष पर्पकृत होते हैं। स्थान का लक्ष्य सर्वोच्च ईरवरत्व है, को विसकृत सही प्रयं में वर्णनातीत है। वह सब क्यों से परे है; कोई उसे बांकों से देश नहीं सकता। उसकी किसी भी सुनिविष्ट या भनुभवयम्य वस्तु से तुसना नहीं की जा सकती। हम केवल इतना कह सकते हैं कि वह बारमा ही सबका खासक है, सबका स्वामी है भीर सबका राजा है।^४

परन्तु भगवान के सम्बन्ध में हमारा विचार मूर्तियों या चित्रों द्वारा बनता है। ऐसे सोग भोड़े ही हैं, जो परमारमा में गम्भीर विश्वांस रखते हों भौर अपनी थदा के लिए कोई प्रतीक न बोजते हों। ऐसे मनेक सोगों के लिए, जो सच्चे ज्ञान को प्रहण के लिए मानसिक दृष्टि से उपयुक्त नहीं है, लोकप्रिय प्रसीकों का उप-योग करना पढ़ता है। हमें उन छुटमैयों को, जो विश्वास रखते हैं, जिनका बौद्धिक क्षितिज अपेलाइत खोटा है, अप्रसन्त नहीं करना चाहिए ; उसके भी अपने अधि-कार हैं ; भन्यया वे तो विसकुल भंधकार में पढ़े रह बाएँये। यो गुव लोग बनका को उसमाने के बजाय उसकी सहायता करने के लिए उत्सुक होते हैं, वे दार्शनिक सत्य को ऐसे प्रतीकों के कप में प्रस्तुत करते हैं, जिम्हें जनता समक सके। सूक्त्म सत्यों को पौराणिक कथाओं का बाना पहना दिया जाता है। प्रदीकवाद भसीम का ससीम में दर्शन है। प्रतीक कोई अपने स्वभाव से ही असीम को ससीम का विषय नहीं बना देते । वे ससीम को पारदर्शक बना देते हैं, जिससे हम उसके बीच में से प्रसीम को देख सकें । कोई भी मूर्ति सम्पूर्णतमा भगवान का स्थान नहीं से सकती। यदि

१. इसमाः पुरुषाः रामन् सत्तर्षे प्रिथमाविनः

मप्रियस्य म सम्परम नक्ता भोवा च दुर्शमः ।—रामायया

१. म संदर्भ तिफति रूपमस्य न चल्ला प्रस्ति कश्चमीनम ।

इ. म क्ष्य प्रतिमा क्षांत ।

स संस्य वासी, सर्वलेशान-, सर्वस्याचित्रतिः ।—इह्यार्ययव उपलिवर्, ४-४-२
 सिन्दु गार्थ की सम्यता के प्रागैतिहासिक रकानों की सुराई में पेसी सुर्रे निकृती हैं, जिन-पर मनुष्यों और पराभी की आकृतियां संकित हैं। सम्भवतः उस काल में मानवीय और अदिमान-नोत सर्वामी की पूर्व प्रश्निक में बोर्ट बेरिक साबी ने सुदे कहीते वहल क्या ने बेरिक हेन्स का वर्षन मनुष्य-सम्बादिनों के तीर पर किया गया है । वे स्थानारा में रक्षनेताले मनुष्य(दिवोतराः) में । कार तक बात मार्थानतम अतिमा वासुरेव और संबर्षण की है, जिसका कारा २००१की पूर्व क्रमा बाता है ।

वह बास्तविकटा का स्वान अनुवित रूप से से सेती है, तो उसका परिणाम मूर्वि-पूजा होता है।

सब मूर्ति-रचनाओं में धनिवामं रूप से चृटि रहती ही है। परानु पूटि की, कम या प्रधिक, कीटियो है। मूर्ति तो सर्वोक्च इंत्वरस्य का प्रतीक-मान है, जिसका उहेर्स्य यह है कि यह विस्तृत कौर परम बास्सविकता की मावना को बावत करे। यह 'वास्तिवक' (सप्) के उस सारमूल सस्यक्त को व्यंक्ना कर देती है, बो सब रूपों से परे हैं। पिदावरस में गटराव शिव को समिति एक मन्दिर के पित्रतम स्मान (गर्मपृष्ट) में न तो कोई प्रतिमा ही है चौर न कोई धीपेसेल ही। पूजा देवता के किसी सीमित मूर्त क्य को महस्य करके नहीं होती, पित्रु उस सर्वेक्यायी विस्वास्मा को सस्य करके होती है जो अक्य होते हुए थी सर्वेक्यमय है; जो सब ज्योतियों को परोत्ति है। एक संबेर कमरे की खाली दीवार पर एक सामा, को दूस्य सीयक मुर्तुद्व, 'यहस्य चौर 'धमूर्त' के गले में सरका वी जाती है। 'धाँत सिद्ध' के तीयक ममुनूद्वन सरस्वती का कमन है कि "मैं सासात् अगवान कृष्य से उच्चतर प्रस्य किसी वास्तिवकता (तत्व) को नहीं जानता।"व

हेरास्त्रिटल कहता है, "जो व्यक्ति प्रति ले प्रार्थना करता है, वह परवर की दीबार से वकस्थन करता है।" इस परवर से प्रार्थना नहीं करते, प्रपितु उस परवर में जिसकी पूर्वि चंकित है, उस व्यक्ति से, स्तोवैश्वानिक साम्बन्ध (विद्यमानता)

से. विश्वयनित से प्रार्थना करते हैं।

समूर्त पदा का प्यान और मूर्त पक्ष की पूजा करने का उपवेश दिया गया है। मनुष्य परमारमा के सन्मुक एक के पीछ एक पंक्ति में गुजरते हैं ; हरएक का सपना नाम होता है भीर सपनी एक विधिष्ट भवितव्यता होती है। परमारमा की मनुष्य के प्रति सावा 'लू' करके होती है, 'तुम' करके नहीं। एकान्त में मनुष्य धपने आग्म के प्रति सावा 'लू' करके होती है, 'तुम' करके नहीं। एकान्त में मनुष्य धपने आगम के रहस्य को पहचानता है। आगम के परवान कियी दूसरों के हायों आपना नहीं किए जा सकते। परमारमा का निवास अर्थेक भानव-इत्य के प्रयक्तन गर्मगृह (मन्दिर-पूर्म) में है। प्यान प्रपने प्रकर विद्यमान परमारमा की पूजा है।

च्यान की पहली शर्त है पूर्ण ईमानदारी (सरसदा)। हमें कम से कम उठना ईमा-मदार तो होना ही बाहिए, जितना कि प्रपनी दुर्वसदाओं के रहते हम हो सकते हैं।

१. तुम्ता शीमियः सत्रवर्षी राज्यभी के स्वयं प्रमुख बवेवरों में है पड़, भारताव दैतिगरम में बहुत समय बहते बड़ा था, "मिताव भीर सवेदार साथ में सिवाय बाल राव तुम बालायाय है। कि. मी ताबेक साथ बारते पर में साथ है। जाने त्यांत पर वह साविक परार्थ है, में ही किंगी प्रमा दौरान पर वह बात कर वह वेतन तुमायाय हो, मेंगी व वह दिती साथ तीमार परार्थ है। किंगी प्रमा तीमार परार्थ है। क्वारी का वित्ता साथ तीमार परार्थ है।

१. पूर्वेन्द्रमृश्यसम्बद्धाः विश्वते वात् इच्छात्सं विमवि संसम्बद्धाः म माने ।

हमें उन बहानों के सक्ते स्वरूप को समग्रता-शीलना पाहिए, जो हम साधारमध्या भपने सामने ही प्रस्तुत किया करते हैं। ध्यान द्वारा हम श्रीवन की तुष्छदाओं से भागे बढ़कर शादवत् के साशिष्य एक पहुंच जाते हैं। ममुख्य बो भूछ सोचता है, वही होता है भौर हमारी प्रार्थना यह है कि हमारा मन घेष्ठ विचारों से मरा रहे। किन सोगों को प्रव्यक्त का ध्यान कर पाना कठिन प्रतीत होता हो, वे प्रपने स्वमाव के चपयुक्त रूप चुन सकते हैं। ये रूप कास्पनिक नहीं हैं, प्रपित सामकों के कस्पाण के मिए भारण किए गए भगवान के ही रूप हैं; भीर ये रूप प्रसय-कास तक बने रहते हैं !" यदि वे खायाएं भी हों, तो यी वे ज्योतियों की क्योति से पड़ने वासी खायाएं हैं। चार्मिक प्रतीक सत्य का वह प्रतीक है, जिसे खंदासुओं ने अपने मन में स्थान दिया है । यदि यह बवास्तविक होता, तो इस कप में कार्य कर ही नहीं सकता या । यदि हुनारी गम्भीरतम भारमा भौर पामिक कल्पना में समेस्वरता (भनूस-पता) महीं होगी, तो वार्मिक कल्पना हमें अमावित महीं कर सकेगी। यह प्रस्त वैज्ञानिक सत्य का नहीं है अपितु इसका बास्ता उस आन्तरिक सन्दन्ध से है, जो मोकोत्तर वास्तविकता भौर हमारे गहनतम भारम के बीच विद्यमान है : इस मारम को बस्त या पदार्च नहीं माना जा सकता । यदि भारमाएं इस सम्बन्य को हदयंगम करने के सिए उच्चत हों,तो सत्य प्रकट हो बाता है। हिन्दू वर्म प्रत्येक प्रकृति (स्वमाव) को उसकी भपनी दिशा के अनुकृत ही राह दिखाने का यत्न करता है,जिससे वह अपने पूर्णतम विकास तक पहुंच सके । मनुष्य के विस्वास में वो कुछ भी ऋ मु (ईमानदारी से युक्त), सत्य भीर प्रेममय है, उसीमें ईस्वर की भावना कार्य कर रही है। ईस्वर सारे विश्व की बास्तविकता है, किसी इस या उस सम्प्रदाय का एकाधिकार नहीं। हिन्दू धर्म इस बात को पहचानता है कि मानवीय प्रकृति की वे सक्तियां, जो ईश्वर का साक्षात्कार करेंगी, ग्रसग-ग्रमग व्यक्तियों में ग्रसग-ग्रमग कोटि तक विकसित हुई होती हैं ; इसिनए इस ऊंभी बोटी पर चढ़ने के लिए अवस्य ही अनेक मार्ग होंगे, मले ही वे अपर पहुंचकर एक जगह मिल जाते हों। उपासना का माध्यम मुस्यतमा परम्परागत होता है और ऐतिहासिक संसगों से भरा होता है। इसे हमें महुदेववाद के मिए छुट के रूप में देखने की भावश्यकता नहीं है। ऐसी भनेक सत्तामों की, को एक-बुसरे से स्वतन्त्र, भीर कमी-कमी एक-दूसरे की विरोधी मी

१. तम्मे मनः शिष्टंकस्पमस्त । २. तुसना कीविष :

चिम्मयत्कप्रमेनस्य निग्नस् स्य शरीरियाः सारकानां विवार्थाय महायो रूप करवना ।

इ. भाभृत सम्जर्भ स्थानं भागृतस्य कि भाग्यते ।— विष्णुपुराख

^{&#}x27;निरुन्त' में (७-४) बारक कहता है कि विभिन्न देवता एक ही बारम के (एकस्पात्मनः) ग्रीय स्टरम् (मधडाति) हैं । 'बहरे बटा' (१-७०-४) हमें बताता है कि वैदीय शकियों के सलग-करन नाम उनकी गटिनिनि के चेत्रों को व्यान में रखकर (स्थान विमागेन) रखे गय हैं।

मानी जाती हैं, चपासना, भौर ऐसी सत्ताभों की, जो एक ही सर्वोक्य मारमा के विभिन्न पस समन्दी बाती हैं, उपासना में मूलमूत बन्तर है ! महान ईसाई वर्षी की सन्तों की सूचियों (कैसेंडरों) में धनेक सन्तों और देवपूतों का उस्तेस है, फिर मी वे सम्प्रदाय एकेश्वरवादी है। पर, मूर्ति-पूजा सामाग्य सोगों के तिए पाहे कितनी भी भावस्थक क्यों न हो, किन्तु हिन्दू धर्म में उसे घटिया हंग की उपासना ही माना गया है। "भगवान के साथ तावारम्य सर्वोच्य है ; उससे घटकर ब्यान की स्थिति है ; उससे भी मीचे स्तोमों भीर मन्त्रों का बारम्बार पाठ करने की स्थिति है ; भीर सबसे निषमी स्पिति बाह्य पूजा की है।" पूक घट्य इसीक में कहा गया है कि "पूजा के मसंस्य करव मिसकर एक स्तोत्र के बराबर होते हैं; पसंस्य स्तोत्र मिसकर एक मंत्र-पाठके बराबर होते हैं; असंस्थ मंत्रपाठ मिसकर एक स्थान (समाधि) के बराबर होते हैं भीर मसंस्म स्थान मिलकर भगवान में सब हो जाने के बराबर होते हैं।"²हम काहे किसी भी देवता की उपासना क्यों न करें, वह मगवान का ही प्रमिन्न कर होता है। "भीर है गमपति, में तुम्हे नमस्कार करता हूं; तू ही सुष्टि कर्ता है, तू ही पर्वा है भीर सु ही सहता है; तु ही निश्चम से बहा है।"" यह अधर्वनेद का कपन है। विदय की माता के कुए में अगवान का सर्वोच्य ईट्यरस्य के साथ तादारस्य स्थापित कर दिया गया है। (दोनों को एक ही मान शिया गया है।) "पुन्यारमाओं के पर में तुम स्वयं ही समृद्धि हो; पापियों के पर में तुम दरिव्रता हो ; परिष्कृत मनवासे सीगों के हुदय में तुम बुढि हो ; सण्जनों में तुम श्रद्धा हो ; कुसीनों में तुम सण्जा हो ;देवी, तुन्हें हम प्रणाम करते हैं । तुम इस विस्य की रक्षा करो ।"" हम प्रपने चुने हुए मादर्श के इप में भगवान की उपासना करते हैं। शंकर (भाषार्थ) महान मईतवादी मा, परन्तु वह 'शक्ति' का परम उपायक भी था। मपने 'सूत्र माध्य' में वह निसता है, "विभूरों के लिए भीर अनिवाहितों के लिए भी देवतायों की प्रार्थमा भीर प्रसादन (प्रसम्र करना) जैसे विशिष्ट धार्मिक कृत्यों द्वारा शान प्राप्त कर पाना सम्मव है।"र वह कहता है, "व्यक्ति को घपने सिए उपाछना भीर प्यान

१. राष्ट्रमी मध्यसदावी भ्यानवावस्तु सत्वसः

स्तुति बरोऽपमोनस्यो श्रीपः प्राऽपमापमः ।

पूगकोदिसमं स्वोतं स्वोत्रकोदिसमी अपः अपकोदिसमं प्यामं ध्यानकोदि समो लयः ।

ममरो गयाप्त्रपे, लमेव केवलं क्यांडांत, लमेव वेवलं क्यांडांत.
 समेव केवलं इर्ताडांति, लमेव वेवलं प्रात्वदं व्याडाति।

सा भीः कार्य ग्रुप्टिनां सक्तेष्णकामीः पासामानां कृतिकां हरतेषु बुकिः मद्या तप्तरं वृत्रकासम्बद्धाः करणाः, तां लां नामः स्म वरिकालय देवि विस्ततः :—मार्वददेव पुराय ११- ४०१६ः

का कोई-सा एक क्ष्य घुन सेना चाहिए, भीर उसपर तबतक दृढ़ रहमा चाहिए, यब तक उपासना के विषय के साक्षात्कार द्वारा उपासना का फल प्राप्त न हो बाए।" शंकर ने स्वयं अपने सिए 'व्यक्ति' का स्प चुना या भीर कुछ बड़े मर्म-स्पर्शी स्तोत्र रचे थे। उसने अनेक मठों की स्थापना की, जिनमें से घूंगेरी, द्वारका, अगन्नायपूरी और हिमानय में ज्योतिर्मठ शुरूप हैं।

१. सूत्र भाष्य, १-१-५६ : तुलना कीबिए , "परमात्मा स्वयं" प्लेटोमतानुकादी, मैक्सिमस मॉक द्यपर ने कहा, "उस सबका, जो भी कुछ विस्मान है, पिता और रचनिता है। वह सर्व मा बाबारा से भी अविक प्राचीन है। काल और शारनतता और अरितल के समस्त प्रवाह से भी वह विशालकर है : कोई मी शास्त्रकार उसको नाम नहीं दे सकता ; कोई मी बायो उसका उच्छारय सहीं कर सकती है और किसी भी चांक से वह देखा नहीं वा सकता । वरंन्द्र इम इसके तक को बान पाने में असमर्थ होते के कारण, उसका बान पाने के लिए सालानित होकर व्यनियों और नामों और चित्रों की, स्वर्थपत्रों, हार्थारांत और चांदी की, बनस्पतियों और नदियों, पर्वतशिकरों मीर प्रका भाराओं की सञ्चानता लेते हैं ; और अपनी दुर्वतता के कारण, संसार में को कुछ भी हुम्दर है, बसबा नाम वस परमाला के लगाव के बमुसार रखते बाते है। श्रीव वैसे बैसे बि सांसारिक प्रेमी करने हैं। बनके किए सबसे सुन्दर इस्व प्रियतम वा प्रियतमा का सुख ही बन बठता है, परस्त रमति के लिए के एक कीवा की, वा कोटे-से वर्षों को देखकर या शायत किसी कुर्सी, दौक्रने के मैदान को देखकर वा संसार की किसी भी ऐसी बस्त को देखकर प्रसन्त होते है, जो प्रियतम या प्रियतमा की बाद विसाती है। और बया में मर्नियों के सम्बन्ध में कुछ और विवेचन करके निर्धय द १ मनुष्यों को देनल इतना जामना श्वाहर कि दिश्य (हेरवरीय) क्या है ; भीर वस पड़ी सब कुछ है । बाद किसी यूनानी को फीटियास की रहा को देखकर परमारमा का रमरूख हो भारा है, भीर किसी मिलवासी को पशुओं की पूजा करने, विसी धान्य व्यक्ति हो सरी की, और किसी बान्य को धरिन की पूजा करके, तो उनके इस मदमेद के लिए समें कोई खेट भारी है । केवल इतना चाहिए कि वे बान पाल करें, वे प्रेम करें, वे स्मरण रखें १७ -- मैनिसमस क्षाँक द्यावर. =-१-१० । क्रीवेशी कनुवाद भी गिलवर्ट मेरे द्वारा : 'क्राइव १रेकेश प्राप्त धीव सिवितार नेरान'

२. भूदारमानं कुन्यस्वयम् ।

१. मारं सरेंपु मूठेपु भृतात्मा मनस्यतः संग्राह्मान मा सत्यः करते प्रश्नी विश्वस्तायः। १-२१-२१

सौन्दर्यं भीर स्वालता के प्रति सहववृत्तिक प्रेम विकसित किया बाना चाहिए। उपा-सकों की प्रांकों के सम्मुख निरन्तर मुन्दर प्रतिमाएं रहनी चाहिएं। हमारी मुन्दर की धनुमृति मन्दिर के धनुष्ठानों से तृष्य होनी चाहिए ; मन्दिर के धनुष्ठान का प्रयो-जन ही यह है कि वह मन को परमारमा के रहस्यमय सास्निच्य के सिए हैयार करे। मन्दिरों में पूजा गुढतम ढंग की होती चाहिए। फुसों बीर सुगन्धित वूप ब्रादि की बिसमा पढाने की मनुमति दी जा सकती है, किन्तु पखुधों की बनियों का निपेष कर दिया जाना चाहिए। 'ऋग्वेद' तक में यह कहा गया है कि स्तुति, समिधा या पकाए हुए घन्न की बिल भी (पशुभों के) वसिवान-वित्तंत्री धक्यी है। विद्वान मनुष्य पवित्र धर्म-विधियों के बतिरिक्त बन्य किसी समय किसी भी प्राणी को कप्ट नहीं पहुंचाता। पहिता के सिद्धान्त भीर साथ ही गांस-मझल से दूपित (धर्म-भ्रष्ट) हो जाने के द्रष्टिकोध के फलस्वरूप निरामिय मोजन धपनाया गया। मगोक के प्रमाद भीर पैथ्यव मत के प्रसार के फसस्वक्य बहुत-से सीय यह मानने भगे कि मांच न साना पुष्प का कार्य है। भाजकल भारत की बहुत बड़ी अनसंस्था में स्वेच्छा है मांछ-महान स्वागा हुया है, हालांकि उनके पूर्वेश युगों तक मांश्रमीनी रहे हैं। अपीक्षरकार, बिसवान का विद्यान्त तो यही है ने, कि अपना सर्वस्य पर-मारमा को समर्पित कर दिया जाए, और अपना कार्य अगवान को समर्पेय की भावना से किया जाए। 'मागवत' में कहा गया है, "धो बाह्मण, जो कर्म ईरवर, भगवान भीर बहा की समर्पित कर विया जाता है. वह तीनों प्रकार के तापों से मृदित दिसाने-बासी विकित्सा है।"

मिन्दर बहुत सन्वे समय देक संस्कृति के केन्द्र रहे हैं। कसाकारों ने प्रपत्ती सर्वात्तम कृतियां वहां समितित कीं, किवारों ने प्रपत्ती से स्वात्तम कृतियां वहां समितित कीं, किवारों ने प्रपत्ते गीत पहले-पहल मन्दिरों में गाए और उसके बाद वे बाहर की कृतिया में प्राप्त सुन्दरता के सब पिनाहरू मन्दिरों में गाए और उसके बाद वे बाहर की कृतिया में प्राप्त सुन्दरता के सब पिनाहरू कर हमारे सन्वर धारवत के प्रति एक प्रमुक्ति बगावे हैं। मिन्दरों को जनता की संस्था बनना चाहिए और उनमें सबका प्रवेश हो सकना चाहिए। बिन कोर्यों का बोजन-निर्वाह पन्दिरों हो होता है, उनप्रदेश को, जो प्राप्त बहुत ही प्रसंदर्शक प्रोर धननीमुग होते हैं, विद्या प्राप्त मार्क के निष्ट भीर प्रमुक्त करने के तिए प्रोर समुन्दर में प्रवाद में प्रविद्यों के प्राप्त करने के तिए प्रोर साई क्या जाना चाहिए। प्रत्य में प्रवाद में प्रवाद को बग़ने के लिए, प्रोर मन द्या प्राप्त करने वी प्रविद्यों के

^{1,} E. (--) E- 2 Y- 20 | 4- 2 4- YB

र, अप्रसन् सर्वम्यानि शायत्र तीर्तेनवः ।—दाम्होय्य क्रानिक्द् , ध-१६-१

१. मनु का अपन है कि प्राण-संकट कारिका होने पर गांस साने हैं 'कोर प्राप्त मही सब्दे

४. एंन्स् संग्वितं अग्रत् कारवर्गाः है। स्रोत्तरे समर्थात् कर्म वर्गापः है

हिन्दू बर्मे १४७

बढ़ाने के लिए हैं। मन्दिरों में कत्याओं को समंपित करने की प्रया से यह माशा नहीं की जा सकती कि वह भन को उचित दिशा में से वाने में सहायक होगी।

बर में, बहा कि दिनयां अमुख माय लेती हैं, वर्म की मावना पारिवास्ति पूना द्वारा ठीक बनी रहती हैं। मन्दिरों तथा सामिमक उत्सवों में होनेवासी पूना में सोगों की विद्यास भीड़ एक कि होती हैं। मागवतर सोग, वो प्रशिक्षित कथा-वाचक और गायक होते हैं, पुराण बन्चों की व्यास्था करते हुए गाव-गांव पूमते हैं; प्राचार्य सोग, वो सपस्वी-संभों के घ्रम्यस होते हैं, परम्परा को बनाए रखते हैं प्राचार्य सोग, वो सपस्वी-संभों के घ्रम्यस होते हैं, परम्परा को बनाए रखते हैं सीर नवपूषकों को अध्यक्ष के हैं। हिन्दू वर्म का मुख्य सहारा कान्त्रवर्धी (पैतान्वर) सोग रहे हैं। वेन बाने कहीं से बा पहुंचते हैं और उनके भी से किसी प्राधिकार (प्रवीदिशों) का समर्थन भी नहीं होता। भारत में, देश के प्रत्येक भाग में प्रति उसके बीचन के प्रत्येक कान में, उपनिवर्धों के खूपियों भीर बुद्ध से लेकर रामकृष्य परसहेस घोर गांवी तक, इन कान्यदिधियों की एक बढ़ूट प्रश्नेक्सा (पर-

स्रोक उपवासों और राजि-सागरणों, सान-पान के सम्बन्ध में विस्तृत विनियमों का प्रयोजन धारन-संयम में सहायता देना है। मृत कहता है, "मांस खाने,
मिदरा पीने और भैयून करने में कोई सस्वामाधिक बात नहीं है, क्योंकि समी
मिपियों की प्रवृत्ति दून बीजों की घोर होती है, परन्तु इनसे स्थे रहने का एक्ष
बहुत पच्छा है।" महामारत का कपन है कि "इच्छाएं उपमोग से सांत
नहीं होती, प्रिप्तु खैसे भी झान से साम समक उठती है, बैसे ही ने भी धीर
देशित हो उठती है।" हिन्दू मनीपी बर्म-विधियों (कर्मकाण्डों) का उपयोग
केवम भानस्तिक सुद्धि के साम के कप में ही करते थे। गौराम ने सपने 'सम्भूत्र'
में सासीस पवित्र भामिक विधियों के मृत्युकारों का उन्सेस किया है, बिन्हें किसी
भी भण्डे मृत्यूच्य को करना साहिए, और कहा है, "ये हैं, वासीस पित्र समुक्तान।
और सब भाते हैं शास्ता के साठ सब्युण | ये हैं, सब बीवों के प्रति दया, पैर्य,
संत्रीय, सुचिता, सबुत्वम, सुभ विचार, निक्तमता, और ईच्यांकूत्यता (निरम्पता)।
जिस स्वित्त ने इन सब पवित्र सानुकानों को तो किया है किंतु निसर्प ये सद्गुण
गहीं है, बहु बहा के साथ एकाकार नहीं हो सकता, वह सहा के सोक में सही ह मीर
विसर्प ये सद्गुण है वह कहा के साथ एकाकार नहीं हो सकता, वह सहा के सोक में सही है भीर
विसर्प ये सद्गुण है वह कहा के साथ एकाकार नहीं हो सकता, वह सहा के सोह में हमें हमें सिस्ती में सद्गुण है अहर कहा के साथ एका स्रोत्ति हमीर हमीर स्वार स्वर्ण के साथ स्वर्ण हमी हमीर सुद्धा हमीर सुद्धा है और

१. म माधमचाचे दोषो, स मचे स व मैधुने,

प्रवृद्धिकं म्यूनती, निवृद्धित् महाक्रमा । २. म बाह्य कामः कामावां उपयोगेन शास्त्रति इतिथा कृष्णवरतिक मूगः यसानिकारीः :--१-७४-४८

146 धर्मे धीर समाज

सौन्दर्य भीर उदालका के प्रति सहबब्धिक प्रेम विकसित किया जामा बाहिए। उपा-सकों की मांबों के सम्मूस निरन्तर सुन्दर प्रतिमाएं रहनी चाहिएं। हमारी सुन्दर की मनुमूर्ति मन्दिर के धनुष्ठानों से वृप्त होगी चाहिए ; मन्दिर के धनुष्ठान काप्रयो-जन ही यह है कि वह मन को परमारमा के रहस्यमय ग्राम्निच्य के लिए वैयार करे। मम्दिरों में पूजा चुढ़तम ढंग की होनी चाहिए। फुसों और सुगम्बत पूप बादि की मिसयों भदाने की प्रनुमति दी का सकती है, किन्तु पद्मुओं की बसियों का निषेध कर विया जाना चाहिए । 'ऋग्वेद' तक में यह कहा गया है कि स्तृति, समिभाया पकाए हुए मन्न की बीम भी (पशुमों के) विसदान-जितनी मन्छी है। विद्वान मनुष्य पश्चित्र सर्म-विविधों के सतिरिक्त सन्य किसी समय किसी भी प्राणी को कप्ट महीं पहुंचाता ! प्रहिंसा के सिदान्त और साथ ही मांस-प्रक्षण से दूपित (पर्म-भ्रन्ट) हो जाने के दृष्टिकोण के फलस्वरूप निरामिष भोजन भपनाया गया। भणोक के प्रभाव भीर वैष्मव मत के प्रसार के फसस्वरूप बहुत से सीग यह मानने सगे कि मांस न साना पुण्य का कार्य है। बाजकल भारत की बहुत बड़ी जनसंस्था ने स्वेच्छा से मांस-महाण त्यागा हुया है, हालांकि उनके पूर्वे यूगों तक मांसमीनी रहे हैं ! आखिरकार, बतिदान का विकास को यही है न, कि घपना वर्षस्य पर-मारमा को समर्पित कर दिया जाए, और अपना कार्य अगवान को समर्पन की मावना से किया जाए। 'मागवत' में कहा गया है, "मो बाह्यण, जो कर्म ईस्बर, मगवान भीर बहा को समर्पित कर दिया जाता है, वह तीनों प्रकार के तानों से मुक्ति दिमाने-बासी चिकिरसा है।""

मन्दिर बहुद सम्ये समय तक संस्कृति के केन्द्र रहे हैं। कलाकारों ने पपनी सर्वोत्तम कृतियां वहां सम्पित की, कवियों ने अपनी कविताएं और संगीतकों ने भपने गीत पहले-पहल मन्दिरों में गाए और उसके बाद वे बाहर की पुनिया में माए। सुन्दरता के सब पवित्रीकृतकप हुमारे सन्दर बारवत के प्रति एक सनुमृति जगावै हैं। मन्दिरों की जनता की संस्था बनना वाहिए और उनमें सबका प्रदेश ही सकता षाहिए। जिन सोगों का जीवन-निर्वाह मन्दिरों से होता है, उन वंडों को, वो प्रायः बहुत ही धरांत्रत धीर धनलोगुप होते हैं, विद्या प्राप्त करने के लिए धीर गुर्सरह त बनने के मिए प्रीत्साहित किया जाना शाहिए। मन्दिरों में पूजा का उपयोग र्दरवर में (परवास को बढ़ाने के सिए, और मन तथा भाषरण की पवित्रता की

^{₹,} C-₹{-₹; C-₹¥-₹+1₹-₹€-¥@

मर्दिसन् सर्वभूगानि भाषक तीतीयनः ।—साम्योच्य अपनिष्टः । प्रश्य-१
 सन् का कवन दे कि प्राण-संबद कारिकत होने कर मांस व्यानिसे बोर्ट पार मही लगा।

४. पत्र संग्रितं अद्भन् तात्रवननिकितित्रम् महोत्सरे मधर्गत कमे पहालि व्यक्तित ।

बढ़ाने के निए है। मन्दिरों में कन्याओं को सर्वापत करने की प्रथा से यह भागा महीं की जा सकती कि वह मन को उचित दिशा में से जाने में सहायक होगी।

बर में, जहां कि स्त्रियां प्रमुख भाग सेवी हैं, धर्म की माबना पारिवारिक पूजा द्वारा ठीक बनी रहती है। मन्दिरों तथा सामयिक उत्सवों में होनेवाली प्रका में सोगों की विचान भीड़ एकवित होती है। मागवतर सोग, को प्रशिक्षित कथा-वाचक और गायक होते हैं, पुराब प्रन्यों की व्यास्था करते हुए गांव-गांव घूमते है ; धाचार्य सोय, जो तपस्वी-संघों के अध्यक्ष होते हैं, परम्परा को बनाए रसते हैं भीर नवयुवकों को प्रशिक्षक देते हैं। हिन्दू धर्म का मुख्य सहारा कान्तवर्धी (पैगम्बर) मोग रहे हैं। वे म जाने कहां से या पहुंचते हैं और उनके पीछे किसी प्राधिकार (धर्मीरिटी) का समर्थन भी नहीं होता। मारत में, देश के प्रत्येक भाग में भौर उसके बीवन के प्रत्येक काल में, उपनिषदों के ऋषिमों भीर बुद्ध से लेकर रामकृष्य परमहंस और गांथी तक, इन कान्सविधयों की एक घट्ट श्रृंससा (पर-म्परा) बनी रही है।

प्रतेक उपवाशों बीर रावि-वागरकों, ज्ञान-पान के सम्बन्ध में विस्तृत विनि-यमों का प्रयोजन धारन-संवय में शहायता देना है। भनु कहता है, 'मांस ज्ञाने, मदिरा पीने धौर मैथून करने में कोई सस्वामाधिक बात नहीं है, क्योंकि सभी प्राणियों की प्रवृत्ति इन की कों की स्रोर होती है, परन्तु इनसे बचे रहने का फस बहुत प्रक्छा होता है।" अहासारत का कथन है कि "इक्छाएं उपभोग से स्रोत नहीं होती, प्रपितु असे भी बासने से बाग अमक उठती है, वैसे ही वे भी और उदीप्त हो उठती हैं।" हिन्दू मनीषी धर्म-विधियों (कर्मकाण्डों) का उपयोग केवस मान्वरिक खुढि के साथन के रूप में ही करते थे। गीतम ने धपने 'धर्म-सूत्र' में भागीस पवित्र वार्मिक विविधों के अनुष्ठानों का उल्लेख किया है, बिन्हें किसी मी प्रच्ये मनुष्य को करना वाहिए, घीर कहा है, "ये हैं वालीस पवित्र मनुष्ठात । भीर मन पाते हैं चारमा के चाठ सब्भुव ! ये हैं, सब क्षोत्रों के प्रति दया, धैये, चंतोप, जुनिता, सदुवम, जुम विभार, निर्सोमता, मोर ईप्यांनून्यता (मिरसूयता)। विस व्यक्ति ने इन सब पवित्र अनुकारों को तो किया है कितु जिसमें से सदुगुण नहीं है, वह बहा के साथ एकाकार नहीं हो सकता, वह बहा के लोक में नहीं पहुंचता; परंतु निसने इन पवित्र समुख्यानों में कि केवल एक को किया है और जिसमें ये सद्गुण हैं, वह बहा से मिलकर एकाकार हो जाता है, धीर उसके सोक

१. म मासमक्षे दोषो, न मधे न व मैनुने,

में पहुंचता है।"" सब्गुण प्राप्यारिक उरकर्ष के विषय है। मैतिक सद्गुणों का प्रम्यास सभी को करना चाहिए।

ठीपेयात्रा के भी भीतक परा पर ही जोर दिया यथा है। "वीरिमयोदय" ने यह दिखाने के सिए 'महाभारव' का उद्धरण दिया है कि वो क्यक्ति सोभी, कपटी, कूर घोर प्रमिमानी है, तथा सोसारिक विषयों में चंसा हुया है, बह दी यों में स्नान करने से पवित्र नहीं हो सकता। वह पापमय घोर प्रसुचि ही रहेवा। केवन सरीर से मत्त योकर ही हम पवित्र नहीं हो। वाते हैं। वाते दें चापमय घोरक सिनता से मुक्ति पावर ही हम पवित्र हो। योठ हैं। वे प्रयोग वसीप्रिय पवित्र हैं, व्योगि वहां मार्वाप्रय प्रमुख्य निवास करते हैं। "कहा जाता है कि गंगा में स्वान करने से मुचित से पृणित पाप भी पुन जाते हैं; परंतु 'गंगा' भी तो धर्म के प्रवाह की हो प्रतीक है। "प्रहामारत' में कहा गया है कि 'हे राजेदवर, सब वेवों को पढ़में से प्राप्त हैं। "पहामारत' में कहा गया है कि 'हे राजेदवर, सब वेवों को पढ़में से पापित्र वीयों के जल में स्वान करने से उसका सोसहरां धंग भी पुष्य नहीं होता, जितना सरस मापण से होता है। "व साम ही, "यह विगास विवय परमारमा का पवित्र मंदिर हैं; युद्ध हदय पित्र तीयों ही, होर सादवत सरस प्रमुख राजि है। "इसरों को सोई बस्तु मत दीनों ; इसरों की मावनामों को चोर मत करना है। "इसरों की कोई बस्तु मत दीनों ; इसरों की मावनामों को चोर मत पहुंचामों ; स्वार समान का स्वरण करो। ""

१. व २. दने सर्देशं नाहरपायकायकालं कर्मसाधनम् १०—धावस्थय पर मिळाण् स्वी हीका, ६-१२

वो लुग्धः पिरानः क्रुरो दाम्बिको विश्वारमकः।

संनीपेनपि स्नावः वापो मतिन पर धः।

न रारीसमतत्वागाण्य मरी मशति निर्मतः, मानसे सुमले स्वाप्ते भवत्वमतः शुनिर्मणः।

४. मर्गाह्याः भागस्यारतीर्थम्याः स्ववंविगीः

र्वार्थीकुर्वन्ति वीर्वानि स्वान्तिरयेन गरामुगा ।--वागस्त, १-११-१०

५. सा हि वर्ष: हवा व्यवम् ।-वम, 'स्मृतिकल्दिका' में कहुत

६. सर्वेदेशियामार्गं सर्वेजीर्वानगण्डसम्

सम्बन्धि प राजेन्द्र क्यां मार्वति शेवर्ताम् ।

अ. सुनितानियाँ निर्म्म विश्वे नहार्त-दरम्, चेनः सुनितनि सीमें सम्बे नारत्रमनत्त्रस्य । साथ हो 'न्युरमहरण से ज्ञानन कीलकः सम्बान वर्षने पुत्रमें दर्शेन्त हि साथनः वामेन चनने सीमें नावः सामुस्यानाः । माम्प्रोत्रयानि सीमित्न व देशः कृत्यानाम्याः, से एक्कृत्वस्योन्न दर्शनां ।

य, बस्यचित्र किर्माण न हरशीयम् समेशस्यमति सीवनसरीयम्

क्षेत्रीः प्रदेशी श्रमस्थीयम् सीलया अस्थानं तस्यीलयः।

वेदों की पैत्क विश आब से भिन्न है, यद्यपि पित्यक्त का भूमा वही है। 'गीतम' बीर 'मापस्तम्ब' में बाब-विधि का विस्तृत विवरण दिया गया है। सीधी-सादी पितु-पूजा का स्थान शाद को दिया गया। कौन-कौन सोग भाद करने के प्रधिकारी हैं, वे निश्चित कर दिए गए हैं। पहले-पहल पूर्वकों की धीम पीढ़ियाँ तक का शाद किया जाता था, परंतु मनु के समय से इस सूची में तीन पीढ़ियां भौर जोड़ दी गईं। निकट के तीन पूर्वजों भौर उनसे पहुसे के तीन पूर्वजों में अंतर रहा गया है। शिकट के पूर्वजों को पिण्ड अर्थात् आध के गोसे पाने का ग्रमिकार है और अनसे पहले के तीन को पिण्ड का कूछ गंध पाने का ही हक है। मनु ने तो केवस पितृपक्ष के पूर्वजों के सिए शाब का विधान किया था, किंतु यात-वस्त्य और उसके धनुयायियों ने यह नियम बनाया था कि मात्रपक्ष के भी ठीन निकटस्य पूर्वचौं को सपनी पुषियों के पुत्रों (दौहिनों) से पिण्ड पाने का सधिकार है। अाद्वपूर्वजों के प्रति अदा या सम्मान का कृत्य है। हम यह प्रदक्षित करते हैं, कि हम उन्हें बाद रखे हुए हैं, उनका बादर करते हैं और उनकी भूस-पास मिटाने के लिए उन्हें प्रतीक के रूप में भोजन भीर जल प्रस्तुत करते हैं। यह दिवं-गतों के साथ -स्रपना-प्रवण सम्मित्तन का करव है।

यदि गोरका का घार्मिक कर्तव्य के रूप में विधान किया गया है, तो इससे केवस यही प्रकट होता है कि शताब्दियों से चली मा रही परस्परा टूटी नहीं है। बब धिकारी के अमणशील जीवन का स्थान कृषक जीवन ने लिया, जब धल बटो-रनेवासे का स्थान सक जगानेवासे ने सिया, तब गाय, जो दैनिक भोजन के सिए दूध देती थी और खेती की विविध प्रक्रियाओं में बहायता देती थी, कूट्रम्य हैं सिए बहुत नड़ी सहायक बन गई। साज भी उन हिन्दुओं में, जो निरामिय मोजी हैं, हुम भौर उससे बने पदायाँ का भूत्य बहुत बांका बाता है। गाय को मानव-जाति की भाम माना जाने लगा । बहुत प्रारम्भिक कास से ही गोरला को भामिक सनु-मोदन प्रदान किया गया। " अब तक मारत की वहुसंस्याकृषि पर निमंद बनी रहती है, भौर बेदी मशीनों से नहीं होने सगती, तब तक गी-रक्षा उपयोगी है। परन्तु इसमें वार्मिकता की कोई बात नहीं है। गाय पशु-चगर् की प्रतीक है और उसके प्रति मादर का मर्थ पश-जगत के प्रति भादर है। और फिर भी भाव, भारत में

^{2. 2%}

 [&]quot;वर पितृपक्त के पूर्वजों के सम्मान में चन्त्रेप्टि कियार यशाविक सम्मन्त की जा पुठें, उसरे बाद मानुषक के पूर्वमाँ को भी पिषक (भोजन के गोरो) दिया ज्ञाना चाहिए।"—१-१४-१ ४. ग्रहना कीविय, बायहरा

चारौ मादा गुरोः परनी बाहावी शमपतिका, भेनभात्री तथा प्रणी सन्तेता मातरः स्मताः ।

१५० भर्म भीर समाज

पद्मुमों के कप्टों के प्रति पाषाणहृदयता भीर शिकार या विशे के शिए पद्मुमों की हरमा मनियंत्रित रूप में विद्यमान है, चाहे वह हिन्दू पर्म की भाषना के दितनी ही प्रतिकृत क्यों न हो। बहुत-से हिन्दू राजा थीर हिन्दू जनता इस सम्बन्ध में करा भी चिन्तित प्रतीत नहीं होती।

जाति (वर्ण) भीर मस्पृत्यता

जातियों या वर्णों का विभाजन व्यक्तिगत स्वभाव पर बाबारित है." जो बपरिवर्तनीय नहीं है। प्रारम्भ में केवस एक ही वर्ण था। हम सबके सब बाह्मण में या सबके सब भूद्र थे।" एक स्मृति के मूल पाठ में कहा गया है कि जब स्पृत्ति पत्म सेता है, सब वह चुड़ होता है और फिर चुड़ होकर वह बाह्यण बनता है। सामाजिक धावरपकतामों भीर वैयन्तिक कर्मों के धनुसार सोगों को विभिन्न वर्गों में बांट दिया गया है। बाह्मण लोग पूरोहित हैं। उनके पास म सम्पत्ति (जायदाद) होनी चाहिए भीर न कार्यकारी (चासन की) दक्ति। दे सीन हम्टा (ऋषि) हैं, जो समाज के सन्तःकरणस्वरूप हैं। शक्रिय सीग प्रशासक हैं, जिनका सिद्धान्त है जीवन के अति सम्मान और सद्धा । बैद्य लोग व्यापारी भीर कारीगर हैं, शिल्प-कीशलवाले सोग, जिनका उद्देश्य है कार्यपटता। सक्सल कामगर, यमिक नगे, शुद्र हैं। उनकी अपने नार्य में कार्य के सिए कोई निशेष दिप नहीं होती: वे केवल अनुदेशों का पालन करते जाते हैं और कुल कार्य में उनका मीग (देन) केवस शंग्रमात्र ही होता है। वे निदाय मनोबेगों का जीवन बिहाते हैं और परम्परागत रोतियों को प्रवनाते हैं। उनका सारा पानन्द विवाह भीर पितृत्व की परिवारिक तथा ग्रन्य सामाजिक सम्बन्धों की विम्मेदारियों की पूरा करने में ही होता है। क्लों के भाषार पर अने हुए समुह (जातियां) समाज के सांस्कृतिक, राजनीतिक, शाबिक और शौधोगिक अनुसामों का कार्यभार संमानने बाली ब्यावसायिक थेणियां श्रीयक हैं। हिन्दू मर्न ने आयों को, इविड्रॉ को श्रीर पूर्व की घोर गंगा की घाटी में या भटकी मंगीस जातियाँ को घार हिमानय-मार से प्राक्रमण करनेवासे पावियन, सीवियन घोर हथ सोयो को घपने बारे मे तीप तिया । इसमे सपने बाढ़े में सनेक प्रकार के विविध लोगों को निया धीर धर्म-परि-वर्तन करके हिन्दू बमनेवासे सोगों को यह गुट दी कि वे नये पर्य में रहते हुए भी

१. सत्तापिको महायाः म्यान् धविवस्यु रमोतिकः

[्]र वसीपिको मदेश, बैरका गुरावारणाँण गृहता । ९. इरहारस्यक प्रदर्भ, १०४०११–१०० मेनु, १०११ व मधनारण से वी तमना बीतियः

१९-१८० : म शिरोदेशि बर्यानां सर्वे बाद्यागरं अगर

बद्धणा वर्जनुष्टं वि: कर्मी वर्जनं वे साम् । ३. सन्त्रस्य संबन्धे शहर संस्थारित्रं संस्थारे ।

ग्रपने पुराने घर्मों की विधियों और परम्पराग्नों को बनाए रखें, बद्मपि उनके रूपों में सदैव कुछ न कुछ परिवर्तन किया गया । 'महामारत' में इन्द्र सम्राट् मान्याता से कहता है कि वह यावनों जैसी सब विदेशी जातियों को प्रायों के प्रमाद में साए। हिन्दू बर्म में उसके विकास के सभी स्वर्धे पर वातिभेदों की बाइचर्यवनक विवि-यता रही है। 'ऋखेद' के काश में विभावन आयों और दासों के रूप में था. और स्बयं ग्रायों में कोई पनके विभाग नहीं थे। 'बाह्यण ग्रम्थों के कास में चारों वर्ण जन्म पर बाबारित बनम्य (स्कठोर) समृहों में विमक्त हो चुके ये। ज्यों-ज्यों कला-कीशमों की संस्था और जटिमता बढ़ी, त्यों-त्यों पन्यों (पेशों) के माधार पर जाित्यों का विकास क्षुधा । स्मृतियों ने धनिमनत जाित्यों का कारण धनुलोम भीर प्रतिसोम विवाहों द्वारा चारों वर्णों के परस्पर मिखण को बताया है। जब वैदिक मार्यों ने देखा कि उनके यहां भनेक जातियों भीर रंगों के भनेक कबीलों भीर श्रीणर्योवाली अनसंस्था विद्यमान है ; ये कबीसे भीर श्रीणया विभिन्न देवताओं भौर मृत-प्रेतों की पूजा करती हैं, प्रपनी घसदृश प्रमामों भीर रहन-सहन की भादतों पर चनती हैं, और अपने कबीनों की भावनाओं से भरी हुई हैं, तो उन्होंने चौहरे वर्षीकरण को मपनाकर उन सबको एक ही समस्टि में ठीक इंग से विठा देने का प्रयस्त किया। ये चार वर्ण मूल बातीय भेदों का सवकमण कर जाते हैं (उनसे क्तर हैं)। यह ऐसा वर्गीकरण है, यो सामाजिक वच्यों भीर मनोविज्ञान पर आधा-रित है। हिन्दू धर्म की एक सारमूट विधेयता है—मनुष्य में घारमा को स्वीकार करना; भौर इस वृष्टि से सब मनुष्य समान है। वर्ण या जाति कार्य की ससवृद्यता करता , जार केय गुन्च व चन गुन् है भीर जीवन का लक्ष्य निष्कास सेवा द्वारा जाति-वैविष्य से उसर उठ जाना है । वर्ष-व्यवस्था सम्पूर्ण मानव-जाति पर सागू करने के लिए हैं। 'सहामारत' में कहा गया है कि यावन (यूनानी), किरात, वरव, चीनी, चर्क (सीमियन), प्रक्षव त्पादियन), धवर (प्रविकृष्ट्वं वादियां) स्वा धन्य कई महिन्दू सोग इन्हीं चार दर्पार्थियन), धवर (प्रविकृष्ट्वं वादियां) स्वा धन्य कई महिन्दू सोग इन्हीं चार वर्षों में से किसी न किसीमें धाते हैं। ये विदेशी जन-वादियां किसीने हिन्दू समाज में चूक-मिल यहूँ। वह समंजन, निसके द्वारा विदेशियों को हिन्दू यम में दीक्षित कर निया जाता है, बहुत प्राचीन काल से होता चला था रहा है। अब तक विदेशी सोग समाज की सामारण परम्परामों भीर सांग्रे कानूनों का पासन करते ायका ना जना के जाना करिया है। सामका जाता था। वह वह सामाय-निर्माता, मन्द्र, भै, तब तक उन्हें हिन्दू ही समका जाता था। वह वह सामाय-निर्माता, मन्द्र, भीम घोर गुप्त, पोराणिक दुष्टिकोण के घमुतार निम्म वर्षों में उत्तन्त हुए थे। गुप्त समाटों ने सिण्दवियों में विवाह किए, जोकि स्मेच्छ समक्षे जाते थे। बाद में कुछ हिन्दुओं ने गूरोपियनों थीर घमेरिकनों से भी विवाह किए हैं। यसपि प्रवस्त जातिभेद घव भी प्रथमित है, परन्तु धन्तरजातीय विवाह मसन्तोपजनक महीं रहे।

१- शान्तिपर्व, ६६

२. शान्तिपर्नेः ११ । साथ ही देखिए, मनु, १०-४३-४४

१४० धर्म घीर समाज

पगुर्भों के कप्टों के प्रति भाषाणहृदयता भीर सिकार या बित के सिए प्रपुर्भों की हृत्या भनिमंत्रित रूप में तिश्यमान है, बाहे वह हिन्दू पर्म की सामना के कितनी ही प्रतिकृत क्यों न हो। यहत-ते हिन्दू राजा भीर हिन्दू अवता इस सम्मन्ध में करा भी चिन्तित प्रतीत नहीं होती।

जाति (वर्ण) घीर ग्रस्पृश्यता

जातियों या वर्णी का विभाजन व्यक्तिगत स्वभाव पर धार्घारत है." जो मपरिवर्तनीय नहीं है। प्रारम्भ में केवल एक ही वर्ण था। हम सबके सब बाहाज ये या सबके सब सुद्र थे। " एक स्मृति के मूल पाठ में कहा गया है कि जब व्यक्ति जन्म नेता है, तब वह शूद्र होता है और फिर गुद्ध होकर वह श्राह्मण बनता है। सामाजिक बावस्यकताचाँ बोर येथक्तिक कर्मों के बनुसार सोगो को विभिन्न वर्णों में बांट दिया गया है। बाह्यण लीव पुरीहित हैं। उनके पास न सम्पत्ति (बायदाद) होनी चाहिए घीर न कार्यकारी (शासन की) शक्ति। वे सीम ह्रम्टा (ऋषि) हैं, जो समाज के चन्त्र-फरणस्वरूप हैं। शक्षिय सोग प्रधासक हैं, जिनका रिद्धान्त है जीवन के प्रति सम्मान भीर थदा। वैश्य सोग व्यापाधी भीर कारीगर हैं, शिरप-कीशसवाते सोग, जिनका उद्देश्य है कार्यपद्वा । बहुशस कामगर, थमिक वर्ग, गुद्र हैं। जनकी अपने कार्य में कार्य के लिए कोई विरोध रिच नहीं होती; ये केवल प्रमुदेशों का पालन करते जाते हैं और कुल कार्य में उनका योग (देन) केवल अंधमात्र ही होता है। वे निर्दोष मनोयेगों का जीवन किताते है भीर परस्परागक रीतियों को अपनाते हैं। उनका मारा धानग्र विवाह भीर पितृस्व की परिवारिक तथा चन्य सामाजिक सम्बन्धों की विम्मेदारियों को पूरा करने में ही होता है। वर्षी के भाषार पर यने हुए रामुद्र (वातियां) समाज के छोस्ट्रतिक, राजनीतिक, प्राचिक घीर धोषोशियः धनुमार्गो का नार्यभार मंत्रानते वाली व्यावसायिक खेलियां सचिक है। हिन्दू वर्ष ने यायों को, हिवर्ष को धीर पूर्व नी घोर गंगा नी थाटी में था घटनी मंगीन वालियों को धीर हिमानय-मार में बाकमण करनेवासे वाधियन, सोधियन और हुम मीगों की अपने बाहे में शीन सिया । इसने यपने बाहे में सनेफ प्रकार के विविध मोगो को निया घोर धर्म-गरि-बर्तम करके हिन्दू बननेवाले मोगों को यह छूट दो कि वे नगे धमें में रहते हुए भी

१. साधाविको माह्यसा म्यात् सनिवानु रशेलिका

तमोरिको सरेन वैश्वा गुरामाश्रीण राहणाः १. १९९१एरपक तरः, १-४-११-१३३ मनु, १-११ ३ महाभारत् से मी स्टान क्रीसिक १९९८मा

म स्रिक्टिनि बन्तेमां सर्वे शहरीवर्द मध्य

माना पर्वमधीत वर्धीयोगेचे गण्य । ३- कथा माना स्था स्था

भपने पूराने भर्मों की विधियों भीर परम्पराभीं को बनाए रखें, सम्रपि उनके रूपों में सदैव कुछ न कुछ परिवर्तन किया गया। 'महाभारत' में इन्ह सम्राट मान्धाता से कहता है कि वह यावनों जैसी सब विवेशी जातियों को बायों के प्रभाव में साए। हिन्दू पर्म में उसके विकास के सभी स्तरों पर जातिभेवों की मास्वर्यजनक विवि-पता रही है। 'ऋखेद' के काल में विमाजन बायों और दाखों के रूप में था, घीर स्वयं ग्रायों में कोई पक्के विभाग नहीं वे। 'बाह्मण ग्रन्थों' के काल में चारों वर्ण जन्म पर बाद्यारित धनस्य (सुकठोर) समृहों में विभक्त हो चुके थे। ज्यों-स्यों कता-कौशसों की संक्या और विटलता बढ़ी, स्यों-स्यों पत्थों (पेशों)के माधार पर जातियों का विकास हुया। स्मृतियों ने धनगिनत जातियों का कारण धनुलोन भौर प्रतिसोम विवाहों द्वारा चारों वर्जों के परस्पर मिखन को बताया है। जब वैदिक मार्यों ने देशा कि उनके यहां मनेक जातियों भीर रंगों के भनेक कवीलों भीर श्रीणयोवाली जनसंस्था विद्यमान है ; ये कवीसे भीर श्रीणयां विभिन्न देवतामों भौर मृत-प्रेतों की पूजा करती हैं, घपनी घसदृश प्रयाधों भौर रहन-सहम की बादतों पर चसती हैं, भीर ग्रपने कवीमों की भावनाभों से भरी हुई हैं, तो उन्होंने चौहरे वर्गीकरण को प्रपताकर उन सबको एक ही समध्य में ठीक ढंग से बिठा देने का प्रपत्न किया। ये चार वर्ण मूच जातीय भेदों का प्रयक्तमण कर जाते 🖡 (उनसे क्षपर हैं)। यह ऐसा वर्गीकरण है, जो सामाजिक तथ्यों भौर मनोविज्ञान पर माधा-कर है। यह एवा वर्गाणिक है जा राजाबिक का बार का स्वीता है। रित है। हिन्तू वर्म की एक सरमूत कियेपता है—मनुष्य में सारमा की स्वीकार करना ; मोर इस दृष्टि से सब मनुष्य समान है। वर्ष या बाति कार्य की ससद्यता है मोर जीवन का सबस निष्काम सेवा द्वारा जाति-वैविष्य से ऊपर उठ जाना है। वर्ष-स्यवस्या सम्पूर्ण मानव-वाति पर सायू करने के लिए है। 'महामारत' में कहा गया है कि यावन (यूनानी), किरात, दरद, धीनी, शक (सीमियन), प्रमुव (पायियन), सबर (इतिक पूर्व जातियां) तथा धन्य कई महिन्दू सोग इन्हीं चार वर्गों में से किसी न किसीमें भाते हैं। ये विदेशी जन-जातियां (कवीसे) हिन्दू समाज में पुन-मिन गईं। वह समंजन, जिसके द्वारा विदेशियों को हिन्दू धर्म में दीक्षित कर सिमा भाता है, बहुत प्राचीन काम से होता चला था रहा है। जब सक विदेशी सोग समाज की साधारण परम्पराणों भौर सांके कानूनों का पालन करते विदेश सिति समान का शाकारण परस्परामा भार सान्ध्र कर्मूना का पातन करत ये, तब तक उन्हें हिन्दू ही समन्न्य जाता या। वह-बड़े साम्राज्य-निर्माता, नन्द, मोर्च मोर पुप्त, पौराणिक कृष्टिकीण के बनुसार निन्न वर्णों में उत्पन्न हुए थे। गुप्त सम्राटों ने सिक्दबियों में विवाह किए, जोकि स्मेन्ध्र समन्त्रे जाते थे। नाव में कुछ हिन्दुयों ने यूरोपियनों थौर घमेरिकनों से भी विवाह किए हैं। मदापिप्रवस वासिभेद यब भी प्रचलित है, परन्तु पन्तरजातीय विवाह ससन्तोपननक नहीं रहे।

१. शान्तिपर्व, ६१

९- सान्तिपर्न-५५ । साब ही वेस्तिय, मनु, १०-४१-४४

यदि सामाजिक दराएँ धनुकूस हों, तो के धीर भी सिषक सकत होते। १ इस प्रणासी को इस उद्देश्य से रचा गया था कि इसके द्वारा पहने भारत की विभिन्न जातीय जनता और उसके बाद समस्त संमार की जनता एक ही मांभी साधिक, सामाजिक, सांकृतिक धीर साम्याधिक मूंशता में बंध सके। प्रत्येक वर्ग के निए सुनिध्यत करय भीर कर्तंच्य नियत करने थीर उन्हें मधिकार धीर विधेपाधिकार केने यह साधा की जाती थी, कि विभिन्न वर्ग सहयोगपूर्वक कार्य करेंगे थीर उनमें आतीय समन्वय हो सकेना। यह एक ऐसा सांच है, जिनमें सब मनुष्यों को, कनकी स्थावसाधिक योगता और स्वभाव के अनुसार, बासा जा सकता है। वर्षक करने सा धापर यह है कि प्रत्येक स्वस्ति को प्रपन्न विकास के नियम की मुख्य करने से सक करना पाहिए। हमें सबने परिता केने मुक्त के हमुन के हम प्रत्ये केन भी धना सा सहस्त की समने की समुता की सुक्त करना चाहिए। विकास मुझे के हम नहीं है, उसके थीछे दौड़ रर प्रकी उन्हों की सपस्य करने से कोई साम नहीं है।

इत मोजना का यह प्येय अवस्य या कि धानुविधावता और गिक्षा की धानियाँ का प्रयोग करके विधित्न वर्गों के सदस्यों में यथायोग्य जावना और परम्पर का विकास किया जाए, परम्मु इस विभाजन की सुक्तोर (धनम्म) नहीं समझ्य जाता था। कुछ उचाहरण ऐसे हैं, जिनमें आविश्व में समूरों ने अवना सामाजिक वर्ग (वर्ग) वदस शिया था। विस्ताधित अवस्थित प्राप्त के स्वताधित अवस्थित को स्वताधित कर्मों देशा विद्या थया था, चौर यहाँ सक्त अन्ति ने विद्य क्ष्यामी की स्वाप्त की स्वताधित अवस्थित का स्वाप्त की स्वाप्त

र. एक बाल्य परंदेएक लाई कारत से लाई न दिया में कार है, "पूर्व तथा की की कार्या है। यह इस देशा देशा है। अर्थ के कार्या की एक प्रतिक्षी तथा परंदी कार्या है। यह देशा देशा है। अर्थ है। इस देशा देशा है। अर्थ हो हिए का भी कार्या के लाई के लाई है। यह कार्य कार्य के लाई के लाई है। यह कार्य कार्य कार्य कार्य के लाई है। यह कार्य कार्य कार्य कार्य के लाई है। यह कार्य कार्य

या। पतक ने, वो जन्म से क्षित्र या, घपनी परिषक्ष बुद्धि और सन्तजनोभित चित्त के कारण बाह्यण-पद प्राप्त कर सिया था। मागवत में नताया गया है कि चन्द्र नामक क्षत्रिय जाति उसत होकर बाह्यण बन गई थी। जारपुरूप के सिए स्पवस्था रखी गई है। मसे ही घाप घूव हों, पर यदि साथ सन्धे काम करते हैं, तो साथ साह्यण बन जाते हैं। मे हम बाह्यण जन्म के कारण, संस्कारों के कारण, प्रस्थन या सुदुस्त के कारण नहीं हैं। पित सिया हो, प्रमुद्ध स्त्र के कारण नहीं हैं। पित सिया हो, प्रमुद्ध सावरण के कारण होते हैं। पित हम सिया हो, प्रमुद्ध सावरण वारा हम उन्धन्त सम्बद्ध सावरण वारा हम उन्धन सम्बद्ध स्त्र विश्व स्त्र स्वर्थ सम्बद्ध है। पित स्वर्थ सम्बद्ध स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ है। पित स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्य स्वर्य स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्य स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्य स्वर

मानव-प्राणी सदा अनवा रहता है। उसका सार गित में है, जकहे हुए उद्देश्यों में नहीं। पहले स्वस्य उामाजिक गितधीलता थी, भीर बहुत समय तक वर्ग मानु-वंधिक, सुनियत जातियां, महीं बने। परन्तु कर्म के भावार पर विभाजन बहुत प्राचीन काल वे हो काल नहीं करता रहा। मैगास्थानिक हमें वर्ग-व्यवस्या वे मिल विभाजन के विमय में बतावा है। उउने राजगीतिकों भीर सरकारी कर्मचारियों के सबते अंवा स्थान दिया है भीर विकारियों तथा वंगली सोगों को छुठे विभाग में रजा है। पतन्त्र की ने बाह्य पराजाओं भीर मानु ने चूह शावकों का उन्ते क किया है। पतन्त्र की समय बाह्य पराजाओं भीर मानु ने चूह शावकों का उन्ते क किया है। विकन्तर के समय बाह्य पर्वाचिक होते थे, असे कि मान्य भी होते हैं। वर्ण-व्यवस्या का लक्ष्य चाह्य के समय बाह्य स्वाचा होते पराज्य होते के सोगों में एक मिन्या समिमान की भावना था गई और उसके फलस्वरूप निचने का गोर प्राचाव है। पान स्वाचा पराजाव में प्राचाव की मोजन था पराजाव में होते स्वाचा पराजाव से मानु की दुर्यायपुर्ण वित्या सम्भवन उसके वौद्ध की देश में पराज्य पर्माक के प्रीप्त भी होते हो सम्बन्ध में मुन्ती दुर्यायपुर्ण विजया सम्भवन उसके वौद्ध के स्वव्यवस्य परिवाच सम्भवन स्वाचा वित्यों से पराचा सामिक स्वव्यवस्य वित्यों से समय वित्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य वित्यों साम्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य वित्यों से पराचा सामिक स्वव्यवस्य सामिक सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक स्वव्यवस्य सामिक सामिक

१- पेतारेन मासम्बर्धः १-१६

२. समावयः शासकायः, ५१-५५

एभिस्तु कर्मभिर्देव शुनैराचरितैस्तवा राह्रो नाह्मपक्तं नाति नैश्वः श्वतिनतां बजेत्।

४. न योनिनापि संस्कारो न भतं न प सन्ततिः

कारवानि क्रिमलस्य क्ष्यमेशः तुकारवाम्। कौर साव बी:

सर्वोनं बाह्यको लोके क्योन प विशेषके क्यस्थितसम् रह्मोपि बाह्यसर्व निषध्यक्ति ।

राहमीनी हि आनस्य सद्युवानुपतिष्ठकः

 सेस्तर्थ समने आहा चनित्रस्थ समेव प
 मार्जने वर्गमानस्य आस्मर्थ मसिआयो :-- अस्यवयर्थं ।

कालिदास ने अपने 'रपुक्ता' (१५-४६-५७) में और मनमृति से अपने 'उछर्यमक्ति। में उसे स्वर्ग गया वताया है।

पूद ये, जो दिजों (बाह्मणों या उच्च वणों) की सी शान दिसाया करते ये ! मन् ने वर्मशास्त्रों के अध्ययन का अधिकार केवस श्राह्मणों तक सीमित रहा है, परन्तु शंकराचार्य का मत है कि उन्हें सब वर्णों के सोग पढ़ सकते हैं। यह वर्ण-स्मवस्या की यूम योजना में प्रत्यधिक रुदिवाद (नियम-निष्ठा) घा गया, तक उसके विरोध में बौद भार जैन महाँ के बनुवायियों ने प्रतिबाद की घाबाब उठाई, भौर चन्होंने मैत्री या मानवीय भ्रातुमाव के भ्रादधं पर जोर दिया। विशेष रूप से वे लोग इन नये नतों में दीक्षित हो गए, जिन्हें अपनी शक्तियों को उच्यतम सीमा तक विकसित करने का मवसर प्राप्त नहीं था। हिन्दू माचार्यों ने जाति के भाषार पर भेदमाय की निन्दा की। 'वज्यसूचीकोपनिषद्' का भठ है कि ऐसे बहुत-से मोग बाह्मण यूनियों के पद तक पहुँच गए थे, औ ध-बाह्मियों की सन्तान थे। परन्तु शीध ही जाति के सम्बन्ध में कट्टरता सौर परापाद प्रवस हो वठ भीर उनमे कप्ट पाकर बहुत-मे सोग मुस्तमान बन गए । हिन्दू-समाब में जीवन भीर प्रकाश के बुमले हुए संगारों को फिर प्रदीप्त करने के लिए रामानन्द, कबीर, नातर, बाद धौर नामदेव जैसे भागवीय आतुमाय के प्रचारक उठ सबे हुए। परिवर्गी सम्मना के उदारमा बढ़ानेवाने प्रभाव के परिणामस्वरूप जात-मांत की प्रमाएं मीरे-मीरे सुमर रही हैं और बैवाहिक प्रतिबरण कीने पढ़ रहे हैं। राममोहनराय, दयानन्द सरस्वनी धौर गांधी ने, घन्य धनेक लोगों के ताच इस मीरव श्रान्ति में बोग दिया । श्राचीन शास्त्रों की मायना से उन्हें बहुत समर्थन मिला । विश्व को विश्व इसलिए कहा जाता है कि वह वेदपाठ करता है और बाह्यण ब्रह्मज्ञानी होने के बारचा बाह्यण कहनाना है। व 'महामारव' के एक प्रसिद्ध बनोश में बहा गया है कि हम सब बाह्मण ही बतान होते हैं चौर बाद में भागी माचरन मीर सम्मी (पेछों) के कारण धलग-मनग वर्गों में पहुंच जाते हैं। "पहले

१ - राष्ट्रांश्य दिवनिश्चितः ।

प्राप्तानिक सनेककातिमध्यकात् सहवेती वहवा सन्ति स्थापाः

है वर्षक्रमाण, वर्षाण कोल्पों कान्य करता होते क्षाण्य ! ३. दिन्दू मासका तेव ने वह मानाव पास किया, "वंदेकि चारक्ष्य की मान वर्ष स्थापीत वर्ष-सरामा नार्वेगीय गांधी कीट निल्ड दिएएक्ट के स्टर क्या में मॉन्यून है । क्योंक यह दिन्दू पत्रों की बूच मानार का डीक मॉन्युरी (विकित) है । वर्षोंक बर मानदिन रामाना के नित्रुत मासिक स्वाधित के बारता वर्षाती है, स्वान्य वह स्वीक्त माराजी दिन्दू सरामान एम एक बार्ष के निर्देश विदेश प्रकार करती है और दिन्दू स्थाप के क्रमुनेव करता है कि यह साम

४. वेरयदेन विशेष्ट्र नहवाताष्ट्र नाहराः । वृत्र सोक्ष्यिक वर्षेक्ष से कृत्या करियर :

५. करणारित शस्त्री वृत्ती तकावारे मुते व वर्णास्त्रीवृत्ते का क्रांनिर्वतस्त्रतः।

सारा संसार एक ही वर्ण या, धौर बाद में बार बर्ण सोगों के प्रपते-प्रपत्ने भावरण के कारण स्वापित हुए। व भादिम आतियों का हिन्दुकरण, उच्चतर भादगों के प्रति स्वामानिक भाकर्षण, भीरे-धीरे बिना किसी दवान के होता रहा है। इसे भीर भी बीध तथा सफस बनाने के लिए सवर्ण हिन्दुभों की प्रपत्ती पृषक्ता भीर सीम-मान को त्याप देना बाहिए। वर्णमेंव ने हिन्दुभों में एक आतीयता का विकास नहीं होने दिया। एक सीमा तक घयमवात्मक समिट (सम्भूर्तता) भीर सीमें उत्तर-सारिक की मावमा का विकास करने के लिए हुनें वात-पांत की मावना को समान्त्र करना होगा। हमें अनीनत बातियों बीधेर उपचातियों से भी पिण्ड छुड़ाना होगा, विवक्त साय एकांतिकसा, ईन्धां, सोम भीर सब की सावना खुड़ी है।

धारीरिक चुढि (धौर्च) मान्तरिक गुढि काही सामन है। स्वच्छता दिव्यवा के सिए प्रायमिक सहायता है। स्वच्छता के सम्बन्ध में हमारे विचार कुछ और भविक वैज्ञानिक होने चाहिएं। पुराने समय में बाह्मण, क्षत्रिय भीर वैस्य एक-दूसरे के हाथ का पकाया हुया अन्त का सकते थे। मनुका कथन है कि दिला को शुद्र के हाथ का पका भोजन नहीं करना चाहिए। परन्त जो साध वास ने या परि-बार के मित्र ने या खेली के लाभ में साम्बीदार ने पकाया हो, वह साया जा सकता है। हमारे इस समय में इस प्रकार के भेदमाब ससमर्थनीय हैं और सिम्हानेवासे हैं, भीर में स्वच्छन्द सामाजिक गति में करावट डासते है। प्राचीन कास में मास बाह्मण सीग भी साते थे। प्राचीन वैदिक धर्म में पांच प्रकार के पश्चमों की दिस धी जाती थी: बकरी, भेड़, गाय या सांड, और वोड़ों की । वादा, जैन और वैयमव मतों के प्रभाव के कारण यह प्रया बरी समस्त्री जाने लगी। मन घौर याज-वस्त्य ने मांसभक्षण पर इक्षने अधिक प्रतिबन्ध लगा दिए हैं कि वे मांसाहार की निरुत्साहित करते हैं। मारत के कुछ भागों (बंगाल और कश्मीर) में माजकम भी बाह्यण मास काते हैं, बबकि कुछ बन्य मार्गों में (गुजरात में) नियसे बगीं के लोग भी मास से परहेज करते हैं। हमारी बादसें स्वव्छता के सिद्धान्तों पर मामारित होनी चाहिएं, नियेथों पर नहीं । स्पर्ध से मपवित्र हो जाने की धारणा त्याय वी जानी चाहिए। अस्पृत्यता कई कारणों से उत्पन्न होती है: बाति के नियमों का उस्संपन करने से ; कुछ विशेष पेशों को करने से ; कुछ धनायें वसीं को स्वीकार कर सेने से । अस्पव्यता का पाप पतनकारी है । बीर इस कुसंस्कार को दर किया

१. पद्मवर्षमित्रं पूर्व विश्वमासीत् पुविच्छिर वर्मक्रियाविशेर्वे या चातुर्वेयवं मतिच्छितम् ।—बारयववर्षे

२. ४-२१२ । गीतम, १७-१

४-२५३ । भागस्तम् १८-१-६, १३, १४

Y. 2-24-20, 24

जाना चाहिए । 'मगवर्गाता' में कहा गया है कि स्वामाविक योग्यतामों भीर क्यों (धन्यों) पर प्राधारित केवस चार हो वर्ण हैं। बीर मनुष्यों की दिस्म (देव) भीर राससी (प्रापुर), केवस वेही दो लेकिया हैं। दे मनुका कथन है कि केवस चार हो वर्ण हैं, पोयवा वर्ण कोई नहीं हैं। 'हर्ग्यतों के विच्य भेदभाव करना विस्तुस सप्तुषित है। जब शंकररावाय ने एक प्रापुर' से बचने की पेप्टा की सी उमे यह बताया पमा कि यह धनुषित है। 'युना के स्थान, धार्वजनिक कुले, स्मामा के पह चनु की सी सार्वजनिक उपयोग की वस्तुर, होटस बीर शिक्षा-संस्थाएं, सबके सनान के पाट जैसी सार्वविध्व उपयोग की वस्तुर, होटस बीर शिक्षा-संस्थाएं, सबके के लिए वृत्ती रहनी चाहिए । वन विषयों में अधार मारतीय राजामों इस धारित प्रारोधित राज्यों में कही धायित प्रमानि हुए हैं। 'चान को कुम विचाना रहा है, वह स्थाय का या बोन का प्रस्त नहीं है, अधितु प्रायदिवत्त का प्रस्त है। जितना कुस हमारे सामर्थ में है, बह स्था जब हम कर वृत्ती, तब भी, हर विचय में जितना हमारा पाप है, उसके एक धनन बंध वा भी प्रायदिवत नहीं हो पाएगा।

१. चातुर्वयर्वे भया सुध्ये गुल्डक्यैविमानसः ।

^{4. 14-8}

मामाण प्रतियो नैस्पः वयो वर्षा दिवालयः

बतुर्वा एक बातिन्तु सुद्दो मास्ति सु १०वमः । ४. इस्त्रमयारम्बर्द्धन चेदक चेदक्येव चेदकार ।

[•] अन्तर्भर स्तित्वत् अपना अञ्चयम् जन्त्रार्। दिवतर द्रीतृतं साम्बुधि किं हृदि गच्च गरदेनि ।

संदन में भीनमें उधार्य से (१ दह) में मोची ने कहा था, "वह समिन (सन्तर्गास्पव प्रसित) मीर सारी दुनिया यह बात से कि बाद की मिन्तु सुनारकों का एक पूछ को है, जो भी पानुस बरने हैं कि सम्हारकों एक सम्बंध के बाद है, सार्थी के सित मती, कांत्र एकरी हिन्दी के सित है, कि सम्हारकों एक समझ को बहु दूर वह भी कि सार्थी के मान्य प्रमित के सार्थ के सार्थ है। अपनी की है "मान्य स्थान वर्गना है निवाद के सित है कि सार्थ के सार्य के सार्थ के सार्य के सार्थ के सार्य के सार्थ के सार्य के सा

४. बहीरा के मार्गित महाराज्य राज्यश्यात में वह बहुत म्लूच सुपर (विश् ने कीर यह वीपान को थी कि सम्बन्ध में विस्तान हिंगू मन्दिर एक मानियों के दिन्दूकों के विश्व मानाने कब के सिन्द भी, योग्यांक्य कराने ।

हर मनभार, हरहर को स्थ्या कोरमोश में निम्मिकिए देवता थी:

[&]quot;हिम्मी वर्षे की त्वारण की सम्मानिक में तैन्द्रा विश्वास वर्षों हुए, वह समनी दूर कि बह दिल्म मिता की सर्वेमानि मिलाइ का कार्यांत्र है। वह समनी दूर कि बावे स्वास के सार शर्दान्त्र में बह माने कार्य हात्व देश स्वास की कार्याव कार्यों के सन्त्रा सामान रहा है, बीद दल विश्व में उत्त्र व देशद कि मेरी दिलू बात वा बीते भी व्यव्य जन्म मार्ग सहार हो के बाहत दिलू को वा स्वास के मेरी शर्दान्त्र में विश्व है, हैंने दीनवह दिला है बीद में बन्द सार मेरान बना है, बार क्वार्य करा हो मेरा बारेश ते कु कि मिसी मेराई का इन्तर संस्त्र होगा बना है, बार क्वार्य करा हो मेरा बारेश ते कार्य हमारे के दिला में की

संस्कार

संस्कारों में प्रमुख ये हैं: (१) चालकर्मया जन्म ; (२) उपनयन या मारिमक जीवन में बीक्षा ; (३)विवाह ; (४) मंत्येष्टि या मृतक की मंतिम किया। ग्रम्य संस्कार, जैसे नामकरण--वच्चे का नाम रखना, ग्रन्नप्राधन-वच्चे को पहसी बार पका हुमा भोजन खिसामा, विचारम्म — वश्चे की शिक्षाका भारम्म सोकप्रिय ढंग के संस्कार हैं, श्रिमसे बच्चे के प्रति प्रेम भौर वात्सत्य प्रकट होता है। उपनयन को छोड़कर बाकी सब संस्कार, भले ही भलय-भलग स्पों में, सभी हिन्तुमों द्वारा किए वाते हैं। उपमयन बाब्यारिमक पूनवन्म है। पहले बन्म में विच्छेद, वियोग भौर प्रावस्थकता के सामने भूकना होता है। यह दूसरा जन्म सम्मिमन भौर स्वाधीनता में होता है। पहने जन्म में भस्तित्व का विश्वद्वतया बाहरी हम ही होता है ; दूसरे बन्न का वर्ष है कि बीवन को गहरे शांशरिक स्तर पर जीना है। उपनयन संस्कार का मूस भारत-ईरानी है। इसका सार पवित्र गायत्री मंत्र सिसाने में है। यह एक प्रार्थना है जो सविव (सूर्य) " से की गई है, जो सुब्दि का मूल उदयम भीर प्रेरक माना बाता है। सारा सत्य प्रतीकारमक है। सुर्य, जो प्रकाश भीर जीवन का प्रत्यक्ष कोत है, विव्यता (ईस्वरत्व) की प्रकृति (स्वभाव) को ग्रन्य किसी भी कल्पनारमक संकेत की ग्रेपेक्षा कहीं श्रीवक ग्रन्सी तरह व्यक्त करता है। विरूप सनित का यह सबसे प्रमुख दृष्य ग्राविर्माव (प्रकटन) है। मंत्र का अर्थ है : "हम देवीय प्रकाश की देवीप्यमान नहिमा का ध्यान करते हैं ; वह हमारी बुद्धि को प्रेरणा दे।" उपनिवदों के काम में उपनयन एक सीधा-सादा सनुष्ठान या। शिष्य समिमाएं हाय में लेकर गुरु के पास जाता था सौर सामत्व (ब्रह्मचर्य) के भाभम में प्रविष्ट होने की इच्छा प्रकट करता था। मृगवर्म भारण करना, उपवास करना तथा मन्य मनुष्ठाम उस काल से मन दक वसे मा रहे हैं, जबकि वैदिक गार्थ बनों में रहा करते थे। जब सत्यकाम जाबाल गीतम हरिद्रमत के पास माकर सच बात बता देता है, तो गौतम कहता है, "समिमाएँ से भाभो वत्स. में तम्हें बीला बंगा।"⁹ सत्रों भीर स्मतियों में पहंचकर यह प्रवच्छान

नियम भीर रातें बनारं बार्य भीर लागू की बार्य, जनका पालम करते हुए, भव से सरकार हार नियंत्रित मन्दिरों में प्रवेश या पूजा के लिए कम्म वा वर्ष के कारल किसी भी हिन्दू पर कोई भी प्रतिकृत नहीं रहेगा।"

१. ऋमेर, १-६१-१०

र. तत्सविक्षरियर्व मर्गो देवस्य चोमहि वियो यो मः प्रकोदवात् ।

वैश्वित का कन्य करणायां में वर्ष को प्रसास्त्र की मूर्व के रूप में प्रवृत्त किया मात्र रहा है । इस मचा के किया में दारने कहता है, "तारे संसार में क्या कोई वन्तिय-न्या करतु देती नहीं है, वो परमामा का प्रतिकृप बनमें के सिंध यूर्व से कृषिक करक्का हो।"

१. द्वान्त्रीस्य वयनिकत् ४-४-५

बहुत विभाद हो गया है। मुप्रसिद्ध मंत्र को बोसते हुए यहोपबीत पारण करता दीसा का प्रतीक है। यद्यपि क्षत्रियों भीर वैस्यों को भी उपनयन का भिषकार था, पर सगता है कि वे सब इस भिषकार का उपयोग करते नहीं थे। मंध्या में सर्वेदिक तरू मिन गए हैं: सध्या के बई भववा (धंग) हैं: धाषमत (जस के पूंट भरता), प्राणायाम (स्वास का नियंत्रण), मार्थन (धंत्र बोसते हुए पपने धारीर पर अस दिख्का), प्रधमर्थण (मूर्य को जस-धर्य चहुमा), पप (गायत्री मंत्र का बार-बार पाठ), उपप्रात (भात काम मूर्य की उपासना के निए धरे सार्यकाम बक्स की उपासना के निए धर्मों का पाठ), उपर्धपहण (धपने योज और नाम का उच्चारन करते हुए, धपने कान धूकर, वैरयकड़कर और सिर भुनाकर यह कहूना कि 'मैं प्रचान करता हुंग, धपने कान धूकर, वैरयकड़कर और सिर भुनाकर यह कहूना कि 'मैं प्रचान करता हुंग, धपने कान धूकर, वैरयकड़कर और सिर भुनाकर यह कहूना कि 'मैं प्रचान करता हुंग)।

यह बहुत यावस्यक है कि महरवपूर्य संस्कार उपनयन करने की सनुसिक्ष हिरदुयों को, गुरुषों बीर दिनयों को, दी बाए, वयोंकि मभी सोग धाप्यास्मिक प्राव-कूँ दिट के उपनयम सदय तक पहुँच वाने की धामता रखते हैं। उस सक्य तक पहुँ-यने के सिए मारों के सम्बन्ध में विधिन्त क्यों का विधान किया गया है। उत्तर के सीन वर्षों के सिए वैदिक मार्ग सुना है है। "सागवत" वा क्यन है कि दिनयों हुनि ने उनके भीर जानिकपुत्र वाजामों की बेद तक पहुँच महीं है और दमसिए दयातु पुनि ने उनके भिए 'महामारत' की रचना की है। " माचीन कास में वेसस्प्यन का नियंप दनता कठोर नहीं था।" 'धर्ममूत्रों के काम में इस विषय में भगहिष्णुत्त इतनी अभिक्र यी कि गीनम ने इस नियम वा उस्संबन करनेवालों के पिए अवक्त दक्षों के विभाग दिया है।" शंकरावार्य का करन है कि मने ही गृह की वेदास्प्यन पर प्राथारित ब्रामिया का प्रधिवार नहीं है, फिर भी वह परना धार्थारिक विभाग कर गकता है, में विदुर सीर धर्मस्पाप ने दिया या धीर इस सवार धार्मातिक दाधीरता (मोध) प्राप्त नर मकता है, ओडि ज्ञान का एन है। ' वीमिन का कप है कि बादरि ने सत्तानुनार गृह भी वेदिक धनुस्तान कर सकते है।"

१. वर्षीवर्ष वे वर्ष ब'वर्त प्रवादीर्देश साम कुरानाय

कायुष्परमूर्व प्रांत्रमुख्यम् । यहेपार्वर्भ वण्यानु तेमः। १. परमु रवक्ष्मो (वारक्षे) ध्रीर निवारः स्वर्यन्ति (वालकार्वे) को धारवार समवद सूर

हीं रहें की ! १. स्टीएड(स्वरन्यूकों असे व बुकिन्नेका

र्शी मराप्रसम्बान मुनिना कृतस् कृतम् १०००१-४-२१

४. मृन्दीय स्थानस् ४-१---१

ų, į 2-4

६. मूच्यम, १-३-१४

कः निर्मात्तरेन नर्रात्मावाण अवीतिकारी नर्रायः—१-४-१७ सन्दर्भा देशिय क्रियाण वर्षेत्र सुन्तः ५-१-४ ३ वर्णायम्, १-४-५

ाहन्द्र धम

मनु, शंस' चौर यम ग्रूडों के संस्कार करने की धनुमति वेते हैं, किन्तु से संस्क वैदिक मंत्रों के पाठ के विना होने चाहिएँ। कारण चाहे कुछ मी क्यों न रहा हं परन्तु इससे कुछ साध्यारिकक सावस्वर की सू भाती थी, भीर बहुत विचा विमर्श मीर बहुत-सी शृतवाएं उत्पन्न हुईं।

भतीत में चाहे कुछ भी क्यों न होता रहा हो, परन्तु इस समय यह प्रस्प भावस्थक है कि हमारे भाष्यारिमक उत्तराधिकार का द्वार उन सकते लिए सो

दिया थाए, को अपने-आपको हिन्दू कहते हैं। कई शैव और वैष्णव सन्त प्रय वारियों के ये और अन्य अनेक भी वाहाण नहीं ये। ऐसे अनेक सोग, को बाहा वर्ग के नहीं थे. पवित्रता और ईश्वर-प्राध्त के उज्वतम मादर्श तक पहुंचे हैं प्रत्येक धर्म-सभारक सारे समाज को सत्य, महिसा, भपरिग्रह भीर भारमसंग (बहाबयें) के बादशें डारा वाह्यबस्य के स्तर तक कंपा उठाने का यत्न करता है उन्होंने ऐसी पद्मवियां रची हैं, जिनके द्वारा अनुशासित जीवनवासे मनुष्य-आ की रोकों को सांच सकते हैं। अमण सोग, जो बीख दृष्टिकोण को अपनाते हैं भी बहुरचर्य तथा स्वेज्छाकृत गरीवी (धपरियह) के वर्तो का पामन करते 🛭 बाह्य के समकक्ष ही हैं। महान शक्त सीय भी जाद-पांत से कपर उठ गए थे। भारम-भा श्वति के द्वार, सम्पूर्ण सुधवसरों के साथ धनगिनत महिसाओं के सिए खुसे ये माच्यारिमक बध्टि से सब मनुष्यों की समानता के सिखान्त के कारण, इस सच्य कारज कि को सोय ऊपर के तीन बणों के नहीं थे, उन्होंने भी भारम-ज्ञान प्रा किया, और हिंदू चारतकारों द्वारा इस स्वीकृति के कारण, कि सूदों को भी बात ज्ञान प्राप्त करने का समिकार है⁹ यह सावस्थक हो जाता है कि साज हम अप भाष्यास्मिक गेमुक सम्पत्ति के बार सब हिन्दुमों के लिए, जाति या परिष्ठा (हैरि यत)का कुछ भी भेदमान किए विमा, कोस दें । बाह्मण कोई वर्ग या श्रेकी महीं प्रपित यह तो एक प्रकार के स्वमाव का नाम है। यह स्वभाव किसी भी व्यक्ति हो सकता है ; भीर यह भी सम्मव है कि बाह्मण वाति में उत्पन्न बहुत-से भोगों यह न भी हो। यह सिंग या व्यवसाय, अन्य या वंश पर निर्मर नहीं है ; उन

स्वतन्त्र है। प्रायेक व्यक्ति को बाह्यणस्य प्राप्त करने का घषिकार है, जो बाह्यण वह स्विति है, जहां पहुंचकर प्रांतरिक चास्ता और बाह्य सींदर्य एक हो जाते है गायत्री की प्रार्थना भारत के संस्कृतिक इतिहास की समयुगीन है, और व

t. to-150

व. शावकानय पर विश्वकृष की टीका, १-१३

१. 'शिरितिशेवव' का कमन है कि वधावि गृहों से यह बास्ता नहीं की बाती कि वे वे का सध्ययन वरेंगे, फिर भी वे गृहियों और पुरायों का अध्ययन करके ब्रागमकाच प्राया सकते हैं, वसेंकि उन्हें भी तक्यसम ब्राग्त-बान प्राप्त करने का अधिकार है: क्रागमप्रतिसादक प्राप्त अस्पीन ब्रागमानं आवर्षेत्।

४ हिन्दू समाज में नारी

भृमिका—प्राचीन मारत में मारी—मानव-श्रीयन में श्रेम का स्थान— मीतिक त्राधार—बातीय तत्त्व—मित्रता—ग्रेम—विवाह—विवाह और प्रेम—हिन्दू तंरकार—विवाह के प्रकार—बाल-विवाह—संगियों का चुनाव— बहुपतिरव प्रोर बहुपरनीख—विषवाओं की स्थित—तलाक-समाब-सुधार—सन्तति-निरोध—विगलताओं के प्रति रूख

भूमिका

नर पार नारी के सम्बन्धों के प्रस्त के बारे में सम्बीर कम और ईसानदार प्रियक होना विका होना। जीवन के इन गम्भीर मामनों में हमारी प्रवृत्ति यह होनी है कि हम नमार के नामने एक मिण्या-मा प्रियत करें। जहां राजाई और प्रान्तरिक ईसानदारी होनी जाहिए, वहां प्रस्त भीर क्षित्रना ब्याप्त है। पच्या यह है कि इन सम्बी का समना ईमानदारी में किया बाए और ऐसी सोजनाएं बनाई जाएं जो प्रस्तिक कार्यों का सामना ईमानदारी में किया बाए और ऐसी सोजनाएं बनाई जाएं जो प्रस्तिक कार्यों का विचान प्रस्तुत्वों के नामने प्रम्माई कर को नमूना और मैतिक कार्यों का विचान प्रस्तुत्व करे, यह ऐसा होता जाहिए जिनमें हम रहते हैं, दिसमें नामाजिक प्रार्थों और स्ववहार का बांचा मोसना हो रहा है भीर समाज मूस-मुनाकर नथे कर में हम रहते हैं।

पूरमों में, को स्थिमों के सनवत्म में प्रकट लिए गए मधिकांस ह्यादिशोगों के निष्य क्षारदायी है, रिक्यों के त्वभान के विषय में धौर रिक्यों की प्रतेशा पुरशें की भोजना के विषय में युवाहल कहानियां बता हाती है। उन्होंने धानी सारी मुख्यमुख नारी की पहुन्यस्थात थीर पवित्रता के माथ-गाथ उनके मीत्यर्थ सीर

चरियरता के विकास में समा की है।

प्राचीन भारत में मारी

जर यह बहा जाता है कि नर और नारी, पुरण और महरिन की माँति हैं, ती

इसका मित्राय यह होता है कि वे एक-इसरे के पुरक हैं। मानव-वाति में नर-नारी का लिगमेद होने के कारण अम का विभाजन करना भावस्थक हो गया है। कुछ कार्य ऐसे हैं जिन्हें पूरुष नहीं कर सकते। इस प्रकार का निशेष कार्य का कौसस हिनमों को उनके नारीत्व से वंजित नहीं करता और न इससे नर और नारी के स्वामाविक सम्बन्ध ही विगड्ने पाते हैं। पूरुष सन्दा है और नारी प्रेमिका। नारी के विदेश गुण हैं दया भीर कोमलता, शान्ति भीर प्रेम, समर्पण भीर विसदान। पाश्चिकता, हिंसा, कोध धौर विदेव उसके स्वामाविक गुण महीं हैं। पूरुप का प्रभरव स्वामाविक नहीं है। ऐसे मनेक मुग भीर समाब के रूप रहे हैं, जिनमें पुरुष का प्रमुख उतना सुनिविचत नहीं या जितना हम धजानवश मान सेते हैं। बास्ता के परिजाम रिवर्गों की पुरुयोचित गुजों की अपेक्षा कहीं अभिक अच्छी तरह रक्षा कर सकते हैं। स्त्री और पुरुष में बन्तर बावस्थक हैं और उनका प्रयोजन पार-स्परिक शिक्षण है। " जुनु चन्दकोव में पुरुष की परिभाषा करते हुए कहा गया है, "एक पश्च, जिसका प्रशिक्षण नारी करती है।" नारी मूसतः पुरुव की सिलक है ; तब भी, जबकि वह वच्चा होता है भीर तब भी, जब वह वयस्क हो जाता है। ऐत-रेय बाह्यण में कहा गया है, "क्योंकि पिठा फिर बपनी पत्नी से उत्प्रम्न होता है (बायते पुनः), इसीमिए वह बाया कहनाती है। वह उसकी दूसरी माता है।"र 'गीतगोबिन्द' उस क्लोक से प्रारम्म होता है, जिसमें रामा से कृष्ण की घर से बाने का प्रनुरोध किया गया है ; उसके स्वभाव की पूर्णता को प्रामे धड़ाने के लिए, न्योंकि वह भीरु बालक है। " जब बाकाश बादसों से काला पड़ बाता है, अबिच्य का मार्गधने बन में से होता है, जब हम धन्यकार में विसकूल सकेसे होते हैं, प्रकास की एक भी किरण नहीं दीका पहती, और जब सब स्रोर कठिनाइयां ही कठिनाइयां होती हैं, तब इस अपने-आपको किसी प्रेसमयी शारी के हाथ में छोड देते हैं।

नारी खितु को 'दुहितु' नाम विया गया है, जिसका प्रपेडी क्यान्तर 'कॉटर' है। इस सब्द से प्यनित होता है कि स्त्री का मुख्य कर्तव्य गाय दुहना है। चुनता, सिताई-कड़ाई, यर का काम बीर एसमों की देखभास उसके मुख्य कर्तव्य हैं।

जब पक क्रांसीसी ससद-सदस्य ने शिक्षों के लिए कोट के क्रांबकार का समर्थन करते पुत्र कहा कि प्रतिकार पुत्रक में किछना योका-ता कम्प्रद है, हो तारी विधामस्या वट सार्थ। हुई कीर विकास , "यह व्यवस्य विद्यविश्री हो।"

^{₹. &}lt;del>१-0-१३

मेपैर्नेर्पस्यरं वनमुवः स्वामास्तमासद्दीः मस्तं पीक्पं व्यमेव तिर्वा रापे गृहं प्रापयः भीकः शिशुक्त सम्बोधाः।

Y. देश्विप, रमुदंश Y-२०

तिशा मी यहन महत्वपूर्ण सममी जाती थी। बाह्मण कत्यामों को केवों की विशा दी जाती थी थीर अनियवर्ण की पत्यामों को धनुष-बाय का प्रमोग निगाया जाता था। भारहृत की मूर्तियों में कुरास झरवारोही रिचयों की गेना का निजय है। पतंत्रीम में भाषा जमानेवासी महिमायों (शिक्तकीः) का उस्तेगर किया है। मेगरमीय में बाद्या जमानेवासी महिमायों (शिक्तकीः) का उस्तेगर किया है। मेगरमीय में बाद्य चर्चा का स्वत्य का स्वत्य के पत्री का प्रमेत किया है। कौटिस्य ने महिमा चनुधरों का उस्तेश किया है (क्षीपधः पत्रियों)। परी में धौर भारत के यन-विश्वविद्यासयों (भाययों में सहकों थीर सहस्वयों को गाय-स्वा सिता थी जाती थी। वास्भीकि के साव्या में भावेशी राम के पुत्र सब धाय हुए के साथ पढ़ा करती थी। गंगीन, नृत्य धीर विश्वकत्य मा यादि सितन कतामों की पिता सहनियों को विशेष व्य ये वी आती थी। हान के दिनों में भी रिवयों ने यह सिद्ध कर दिशाया कि वे उन कायों को कुश्चमता से कर शत्री है, जो सामा-स्यद्या पुर्यों को सीने जाते हैं। किर भी धाज तक यही दृष्टिकोण जड़ अमाए हुए हैं कि वोद्यन योग्यता की वृष्टि ने शिवयां पुर्यों से पाटिया होती है। एक

र, बरावेद रे-११२-१० । १०-१०२-१ वंदम वित्र को पानी में बाजी ही दिक बोब्य प्र की बीट दारे रुपनी स्वकृत्या की कि उसने करने पनि कीर शंबदावार्व के बोब रहस्यके में मध्याय का बास किया थी।

२. मामरीमाध्य में अवभूति ने दिसाया है कि बामन्दर्श सदकी है, साथ पहली थी।

है. निर्माय शास्त्रीय मेनिया की यह पत्र में जेन ध्यन निवस्त है, ''तुमने मुक्ते बह सामकारी मार्ग है कि ध्यान में ग्रामन करनेलने परित्यों में महिलाओं ने किनती मारामन बुनानका रिप्या है और दिशंप कर में नव कि में महिलाओं दिन्तु भी या मुननमान । वे सामकार पहले एक रिप्य है । देगा मामना मुगनमान सामवान में कम हो हो गाम है, क्योंकि मुनिया बाजून के सन्भार स्वात ध्यान परने नाग्रनिया पुत्र की किम्प्यक नहीं होती, नविक दिन्ती में मान्न को सामने क्योंकि कर्मान्यन महिला मोगान की शर्मीया निवन्दर नेया मुगनमान में । व्यक्ति में सामने स्वीत कर्मान्यन महिला मोगान की शर्मीया निवन्दर नेया मुगनमान मो । वर्ष कर्मो है। स्वीत स्वीत कर्मान्यन महिला में सामने की शर्माया है व्यक्ति है क्यान सामने के प्रविद्य मान्यन स्वीत है स्वीत स्वात है स्वीत स्वात है सामने स्वीत है सामने सामने की हुगन मारामन के को ज्ञाहरूप में शासने साद, क्याने से करिका मान्य स्वित्य सेट राज्य के हैं, को सामनित संवापों को स्वीतमान वायद स्वात्म कर रही में ।' प्रवित्य सेट राज्य के हैं, को सामनित संवापों को स्वीतमान वायद स्वातन कर रही में !'

^{&#}x27;पर्तत के पूर्व पांचे के जार मुर्ज बर कार्या विश्वास हो तथा कि वैजारी विदेशा को स्टिंग्स को सर्वास के स्वास को स्वास को को स्वास को की स्वास को स्वास को की स्वास को स्वास को स्वास की स्वास को स्वास की स्वा

चीमी कहावत में कहा गया है, "पुरुष सोचता है कि वह जामता है, पर स्पी उससे कहीं भविक जानती है।"

वैदिक युग में धर्म की सबसे बड़ी श्रीभव्यक्ति यज्ञ था । पति-पत्नी दोनों इसमें भाग भेते थे। दोनों मिलकर प्रार्थनाएं करते ये और बाहतियां कासते थे। सड-कियों का उपनयन शेस्कार होता था और वे सन्ध्या की विधि पूरी करती थीं। "युवली कत्या का, जिसने बहाचर्य का पासन किया हो, ऐसे वर के साम विवाह कर देता चाहिए, जिसने उसीकी जाति बहाचर्य पासन करके शिक्षा पार्व हो।" सीता का वर्णन सन्ध्या करते हुए किया गया है। हारीत का विचार है कि स्त्रियों के दो वर्ग होते हैं---ब्रह्मवादिनी चौर संयोवध । वसि प्रकार की स्त्रियो विवाह महीं करतीं और वेदों का सम्ययन करती हैं और नियत विधियों का पानन करती हैं भीर बाद में विवाह का समय माने पर उनका उपनयन संस्कार किया जाता है। इस विषय में यम के उद्धरण प्राप्त होते हैं कि मतीत काल में कन्याएं मेखना घारण करती थीं. देवों का सम्ययम करती थीं सौर मन्त्रपाठ करती थीं। " मन का विचार है कि कत्याओं के लिए विवाह को उपनयन का समस्यानीय समभ्य जाना चाहिए।" परम्त प्रतीत के व्यवहार को विष्ट में रखते हुए भीर इस बात को मन में रखते हुए कि पुलि-पुरनी एक ही समुची वस्तु के पूरक भंग है, दोनों को भाष्यारिमक जीवन भीर मनुसासन में समान मधिकार प्राप्त होना चाहिए। प्रविवाहित रहने की दसा में भी पूर्वों और हिन्नवों को बाध्यात्मिक उल्तित का समान प्रविकार है।

ऐवा कोई वार्मिक प्रतिवन्ध नहीं था कि प्रत्येक सहकी को विवाह करना ही चाहिए। यह ठीक है कि पत्नी धौर माता बनना स्त्री के कर्तव्यों में घर्षदिग्ध कम से सबसे प्रधिक कौश्वमपूर्ण धौर कठिन कार्य है, फिर भी किसीको इसके सिए. विवश मही किया बाना वाहिए। प्रवातन्त्र धासमन्यदां का एक विशिष्ट रूप खता प्रकि नहीं है, चित्र मा किसीत के मृत्य की मान्यता है, चाहे व्यक्ति पुश्य हो या स्त्री, प्रपार्थी या बहिष्कुण । यह बात स्पट क्य में प्रमुख कर से प्रदुष्त हो या है कि कुछ धारमाधी वा बहिष्कुण । यह बात स्पट क्य में प्रमुख कर से प्रदुष्त करना धम्म है कि कुछ धारमाधी के निए प्रपने सहय को एकाकी जीवन विदाते हुए प्राप्त करना धम्मय होता है भीर प्रेम भीर विवाह के धानन्य सामायिक जीवन को

१. वसकेंद्र मन्श

ए- रामायवा र-मण-११, ६-४-४म । भागवत में दाचायक की पुत्रियों का उस्सेख है, जो दर्शन और पर्म के मरनों में बहुत निष्यात थीं। (४-१-६४)

इ. दिविधाः रित्रयः व्यक्तवित्यः सयोवनवरण, तत्र व्यक्तवित्रीलां वयनवनं क्रम्तित्वनं देश-प्रयत्नं स्मृद्दे प निवाचयां, सयोवधृतां तु व्यक्तिये विवादे व्यनस्थनमात्रं कृत्वा विशादः क्रार्दः।
 ४. पुरस्करपेषु मार्राखां मुंबीवस्थननिष्यते, क्रष्यायनं प वेदानां स्ववित्रीत्वयनं तथा । क्रद्र-

^{. .} पुण्यतम् नाराचा नुवानमानाच्याः क्यापान च वद्याना सावत्रमाना तथा । अस-प्यत्य क्या युवाने किन्दर्वे परितृष् । काववेश्व, १-५८,१८ । गोक्तित्र ने यहोरनीत भारवा करनेवाली के क्या में परती वा करनेका क्या है, वहोपनीतितील्ला । २-१-१६

111 अर्थ और समान

भानन्यों की भांति भारिनक जीवन से ध्यान बंटानेवासे अधिक होते हैं। यदि कोई ऐसे स्पन्ति हैं, जो बहाचारी रहकर सन्तुष्ट हैं, गवि उनका स्वमावत: मुकाव इस मोर है भीर वे प्रकेश अजुब्द रहना चाहते हैं, तो कोई कारण नहीं कि समाज उनको धकेले रहने की स्वतन्त्रता वयों न वे । यह विसकुल धनुषित है कि उन्हें घरेसूपन के भंग्रद में पंखने को विवश किया बाए, जिसके सिए वे उपयुक्त नहीं हैं। विचार चौर समाज की सारी परम्परा, घोछा बार्तामान चौर माता-पिता की स्वार्य-माबना, जो सपने बंध को धावे क्लता देखना काहते हैं, बारमा की मुस्ति के सिए प्रार्थना करनेवाले बंदाज के समाव का भय और तथाकवित धर्म मनिक्युक म्यक्तियों को भी विवाह के लिए विवश कर देते हैं। परम्तु विखते कुछ समय से मार्चिक और भ्रम्य पशाओं के कारण यविवाहित लोगों की संस्था बढ़ती पर है।

परन्तु कुछ स्थियां पुरुषोषित प्रकार की कर्जस्वी और महत्त्वाकांकी होती है। वे जीवन के पुरस्कारों के सिए संपर्ध करती हैं और बेसों तथा राजनीति में द्विप सेती हैं। वे प्रेम और विवाह के सब सम्बन्धों से अथने का गरन करती हैं ; परन्तु यदि पूर्यटनावश ने ऐसे किसी सम्बन्ध में था पहती हैं, तो ने बपने-प्रापको प्रपत्ने प्रियों से उच्चतर सिक्क करने का यस्न करती हैं और इस प्रकार विवाहित जीवन के माधूर्य को बिगाइसी हैं। वे यह सिख करने में गर्व धमुमव करती हैं कि उनमें बरेसुपन की भावना कभी विकसित ही नहीं हुई। यद्यपि ऐसे नामले बहुत थोड़े होते हैं, फिर भी समाज को उनके सिए मुंबाइस रक्तनी होगी। इस प्रकार की पौक्यी हिन्मां उस उच्चतम सीमा तक नहीं पहुंच पातीं, जहां तक कि नारी पहुंच सकती है।

श्चिमों को मनग-थलग रखने की प्रथा भी पहले नहीं थी। युवदी कन्याएं हरक्युन्द जीवन जिलाती थीं और अपने पति के चुनाव में उनकी पावाय निश्वासक होती थी। उत्तवों के समय और कीवा-प्रतियोगिताओं (समन) में सदकियां कुद सज-धनकर सामने बाती वीं। रिनयों को अपने पति की सम्पत्ति में अधिकार होता या भीर कभी-कभी जनको समिवाहित रहकर अपने नाता-पिता घोर नाहसों के साथ रहने दिया जाता था। " अवर्षवेद में ऐसी कम्याओं का सत्सेख 🗓 जो भाजीबन अपने माता-पिता के साथ रहती थीं 18 पैतृक सम्पत्ति का कुछ अंध

पर च नावश नामाव राजा पाउट का का मार्च के पाउट का वार्य के कारण कर हुए। २. देखिल महामेद, १-११७० समाझु: मस सहमी मी महो में, मी मपने पिता के पर र्स की बुड़ी की आती भी । वेखिए य-१७-७ ३ १०-६१-व ३ क-११-४

¥. 2-24-2

१. १-४८-६ । १-१९४-८ । ४-५८-८ । कार्या ने समत का वित्र क्षेत्रने इय लिसा है "रित्यों चौर क्रामार्य वाच्द्रे-क्वके करते पहलकर कानव्यूचं स्वयोत्र के किए पता पता है। सुदक कीर मुनक्तियों अन्द्री-अन्द्री बास के कैरानों को चौर जाते हैं करकि बंगल चौर खेर साथ हरियाची से हके होते हैं। वहाँ ने शूल में माग नेते हैं। नाथ नजते हैं और लक्के और सक्किनां

उनको बहुब के रूप में दिया बाता था, जो उनकी सम्मलि वन बाता था, जिसे बाद के सेसकों ने स्त्रीपन नाम दिया !

महाकाव्यों के काल में रित्रयों को किन्हीं विशेष बसामताओं का शिकार नहीं होना पड़ता था। वे तप करती थीं भीर बस्कस पहनती थीं। धृतवता, श्रृतवती भीर सुसंमा प्रविवाहित रहीं और साच्यारियक बीवन विदाती रहीं।

संप्यास के महान भारवं की खाया में क्षियों की पुबंसवामों का साधुमों को बेतावनी देने के सिए प्रतिरंचन किया गया। "प्रवच्या को प्रोत्साहन देने के सिए हिन्सों को दुनियावारी का मूस बदाकर चूणा का पात्र कहा गया। हेमचन्द्र की वृद्धि में बे 'नरक का मार्ग दिकानेवासी मखान थीं।" एक महान धर्म की परम्पत्र के प्रनुसार धनी क्ष्मों को पुष्त में हुए से महान धर्म की परम्पत्र के प्रनुसार धनी क्ष्मों को पुष्त में हुए से महान धर्म की परम्पत्र के प्रमुख्य का प्रिकास के हुमा ही भा कि उत्तपर इस वाक्य हारा प्रधियोग सगाया गया, "क्ष्मी के पुष्ते प्रमोगित किया।" ईसाई पूरोप इस विकास की खाया में पत्ता है कि यदि क्षियों इतनी निष्टुर म होतों, तो संदार में मृत्यों को विनादा-पय की घोर प्रमुख्य करने का घारोप सगाया गया। परन्तु बराहिमिहर (ईस्वी सन् खुटी सत्यावीय) भा कथन है कि धर्म धीर प्रमुख्य करने की विद्या किया।" एक्स की विविद्य क्षियों पर ही निर्मर है और मानवीय प्रपत्ति के सिए वे प्रस्तन धावस्यक हैं। उसको यह धिकायत है कि परसोक का ध्यान रखनेवासे सोग किया में की मूर्यों की प्रोत्य के सोव सही हैं। वा सुवर्ग के बोय हैं। सांस भींच लेते हैं और उनकी दुबंसताओं का बढ़ा-पढ़ा तो उनमें पुरुषों की प्रमेशा कहीं प्रविच कृष्ण हैं।"

यदि स्त्रियों की बिना किसी परम्परा के पद-प्रदर्शन के अपने अरोते छोड़

१. पुतना कीमिय, म वै टरीयां सस्यानि समिय स्वयानि यान पर्या । ("रिक्नों के स्वय स्वयां मीति मही हो सकती। इनके इस्य वेदेरों के इस्पान के समान होते हैं।"—स्वयेद १--१४-१५ । यह स्थान रकता चार्चिए कि वो राष्य वर्षनी कासरा ने कहे से राज्य ही दिक्किए, "रही के मन की संबम में मही रखा वा सकता" (विक्या कारास्त वान) १०-३१-१७

२. नीमं मनस्य नारकमानीमास्य वीपिका । उट्टीलयन की स्त कट्टिना हो तुवना कीतिय, "स्ति पीत्रों में मनस्य का के दुन दिवनों की कार्ति पर है । तुम तीतान का दशाबा हो । मनुष्य में परमामा की वो मूर्चि है, उन्हें तुम लेख कर देती हो ।" यक लेटिन का लेखन कहता है, "स्त्री परम की स्तावन्यस्तता है ।"

मेऽपि भंगनानां प्रवदन्ति दोशान् वैदाग्यमार्गेश गुणान् विद्यव।

४. मुदाबिका: | बुरिधिकोश ने करूनी मीडिया में तिन्यों के साथ किए बानेवाते व्यवसार के विकट भतिवाद किया है, "जिन भी वस्तुओं में जीवन है और मनुपूर्ति है, वन समें हम दिखी की दरा सप्ते प्रिक शोकशीय है, क्यांकि हमें स्त्रोना हैका प्रकार पति करियों के विकार होना पत्र करियों के ते तिकार होना पत्र है कि जो से स्त्रों के स्त्रों होना देवा स्त्रा की स्त्रा होना पत्र है कि हम सुरावाद की किया है। पर यह वेहूदी बात है। कि हम सुरावाद की स्त्रों के स्त्रों के स्त्रों के स्त्रों के साथ है। पर यह वेहूदी बात है। में एक वार सन्त्रान करने की वर्षण से वार कुछ में यात्रा प्रकार कर गी।"

दिया जाए, तो वे न तो पुरुषों से अधिक स्थिर होती हैं और न कम स्थिर। उनकी काम-प्रवृत्तियां पुरुषों की प्रपेक्षा कम परिवर्तनशील नहीं होतीं। १ न तो स्त्री मासूम मेमना है और न पुरूप निगत जानेवाला राक्षत । आदिम युग में स्वेच्दा-चार की प्रवा थी और बह बूरा नहीं समक्षा वाता या। स्विया वैसा वाहें, रह सकती थीं। विकास भी परिस्थितियां सनुकृत होती थीं, वे एक विवाह-सम्बन्ध को रपाग देती थीं । विकटोरिया के देखी निवासियों में स्त्रियों के बसने श्रीवक प्रेमी होते हैं कि उनमें यह बता पाना लगभग असम्मन होता है कि किस बच्चे का पिता कौन है। " घरन धौर मदागास्कर में कुमीन वरों की महिमाएं विवाह तो केवत एक ही पुरुष से करती हैं, परन्तु उसके साथ ही उनके प्रनेक प्रेमी भी होते हैं। सन्तानोत्पादन के बोक के कारण स्वियों का मुकाब एक पति के साथ जीवन बिताने की घोर होता है। यदि उसे पार्थिक पराधीनता से भक्ति मिस बाए, तो उसकी एकविनाहतील होने की सम्मावना पुरुष की मधेक्षा चरिक नहीं है। ऐसे एकविवाह बहुत थोड़े 🖟 जिनमें बीच-बीच में बार-बार सलाक हुए हों। महा-भारत में ऐसे प्रदेशों का उन्मेस है, वहां स्वेच्छाचार प्रचमित था। ये प्रदेश उत्तर कुरुमीं का देश और माहिष्मती नगर थे। इस स्वैण्छाचार के निए पूर्व बटनाओं के कारण शनुमति प्राप्त भी भीर बड़े-बड़े ऋथियों ने इसकी प्रसंसा की थी। " महाभारत में बताया गया है कि व्वेतकेतु को उस समय बहुत दु: ब हुआ, कर एक बाह्यण उसके पिता की उपस्थिति में उसकी माता का हाथ पकडकर मे काने नगा। परन्तु उसके पिता ने शान्तिपूर्वक कहा, यह तो प्राचीन प्रया है। उसने कहा, "बस्छ, पृथ्वी पर सब बगों की स्त्रियां स्वतन्त्र हैं। इस मामसे में पुरुष ग्रपने-ग्रपने बर्गों में गौगों की भांति ग्राचरण करते हैं।" स्वेच्छाचार के स्थान

रे. बार्ब सैयब से तक्षणा कीविय, "स्त्री का सवाचार पुरुष का धन्दर धानिकार है।"

२. काम्प्रचारनिशास्त्रयः स्तरन्त्राः । महामारतः १-१९९४

इ. देखो, बस्नपू॰ विजनुब रोड को पुस्तक 'सेवेक काद्रीका' । दूसरा संस्करण, १मद४,

४. यश्च शार्वः कामाचाराः भवन्ति । ११-१०१-१६

४. यथ शानः कामाचाराः भवान्य । १२-१०१-११ ५. स्वैरियवाः तत्र नार्वो द्वि यसेध्यं विचरम्बतः । १-११/४०

दे. प्रमादारणः वर्धोतं पूचनी च सहितिकः। तुलाता क्रीतिकः, "क्षी सदुरहास्तमः, वह प्राचीन प्रवा, नो रिक्सो के किए बहुन समुद्दान है, प्राचीन कोशी क्षरा बहुतक है। वर्धमान व्यवहार ठी बहुत हान में ही रक्षांपेज हुव्या है।" (स्त्रीयामगुप्तकः) स हि वर्धः स्टातनः, परिमशु क्रोते स्थिता मरीहेंचे राविशिमी)—-१९९-स

अमानुदा हि सर्वेन नर्यानां अंगमा भृति । यथा गाना स्थिताः करा स्व स्व स्व स्व प्रमान । १-११९-१४

^{(&}quot;द्या-करार में मादा यह निर्देश करती है कि वह किस नर को प्रकान के किए कपने पाछ । बाने देगी। मनुष्य-करार में भी भनितम निर्देश कारी के ही बाब में है। क्ल सक कोर्ट की ही न स्वारे, तर तक को प्रकार मही किया जा सकता !")

पर नियमित विवाह की प्रथा प्रारम्भ करने का क्षेय व्येतकेतु को दिया जाता है। उस समय पुरुष और हनी दोनों के लिए एक ही मानवंड नियत कर दिया गया। "मान से जो पत्नी अपने पति के साथ नहीं रहेगी, "वह पापिमी समकी जाएगी। उसका पाप भूगहरूवा के पाप के समान बड़ा और यूमित समक्ष आएगा। के पुरुष प्रपत्नी पतिव्रता और प्रेममंथी पत्नी की, जिससे अपने यौवनकाम से लेकर पिट-नदा की सपय का पासन किया है उपेशा करके दूसरी तित्रमों के पीसे जाएगा, वह भी उसी पाप का मागी होगा।" एक पिवाह कीई स्वामायिक वसा नहीं है.

प्रपित सांस्कृतिक स्थिति है। स्वेच्छाचार के चिल्ल वैदिकपूर्व गुग में पाए जाते हैं,

क्यों के क्रस्वेद के समय तक विवाह की संस्था मनी भारति स्थापित हो गई थी।
विवाह दिनयों के लिए सन्मवतः बौद्ध और जैन वर्गों की प्रतिक्रिया के क्य में एक वायित्व बन गया। वीचेंद्रमा ऋषि वे नियम बनाया कि मिन्समें में कोई रुनी सिवनाहित न रहे। " मनु ने यह चुनित प्रस्तुत की कि त्रियों के सब संस्कार होने चाहिएं, परस्तु वैदिक विवाह। के स्मृत्यार नहीं ।" उनके लिए वैदिक संस्कार केवस एक ही है—विवाह। के स्मृत्या में वीचेंकाल तक बहुआपी रहने की निवन्त के का प्रविक्त के ति करने का मिन्स समें की प्रवीद की पत्री है। " उनके विवाद को सकरने का प्रविक्तार नहीं है।" दिनयों के स्वाय पुरुषों पर निवंद रहने का विद्यास्य मनु भीर वर्गकार नहीं है। " त्रियों के प्रता पुरुषों पर निवंद रहने का विद्यास्य मनु भीर वर्गकार नहीं है।" त्रियों के व्या पुरुषों पर निवंद के स्वाय मनु भीर वर्गकार नहीं है। " त्रियों के व्या प्रवीद की स्वाय मनु भीर वर्गकार नहीं है। " त्रियों की मीति है, जिसकी वेच-रेक और पासन-योपच पुरुष द्वारा किया जाना चाहिए। परवर्ग क्याक्याकारों ने दिनयों पर प्रयक्तियक से सम्याय में उच्चकोट के विचार निवंद है, कानियास, बाल, भीर समयूति का तो कहना ही क्या !

^{2 - 2 - 2 9 =}

भ्युष्चरस्थाः पतिं नायां अवस्मृति पातकम् , भ्रूषदानासमं भोरं मनिष्यस्यस्यातकम् ।

मार्ची तथा म्यूष्करताः श्रीमाराम्बान्धरिखीः

परिनदां यत्रदेव मनिता पातकं मुनि !--१-१६९-१७-१० १. वपदिनां त मारीयां जवमभूति पातकम् !--मशुम्मादत १-११४-१६

A. S. S.

^{4. 1.44}

५. २-३७

चवादिको ना यत्र को अपालोकः ।--वैशिशीन जाहास्य १-२-१-६

पिता रक्षि कीमारे वर्ता रक्ति मौनने

पुत्रो रवदि वार्थस्ये न स्त्री स्वातन्त्रमार्गति ।-- मनु ६-२१

करना का ठर्फ है कि आव की भारता पुरुष के करती पानी और बच्चों के हाथ सम्बन्ध पर लागू नहीं होती, क्लोकि व्याव को व्यक्तिकी समाचि पर लागू नहीं किया वा सकदा। बूनाची संस्कृति के चरम विकास के समय भी रिज़्बों की रिलंति बहुत कठिल थी।

100 धर्म धीर समाच

यचिप जहां-तहां ऐसे सन्दर्भ भी मिसते हैं जिनमें कहा गया है कि हिन्दों को मेरिक भनुष्ठानों में पूर्वों के समाम प्रधिकार नहीं है, फिर भी मुख्य दिस्कीन यही है कि घरे या तो पति के साथ पत्नी के रूप में. या कत्या के रूप में स्वतन्त्र क्म में उन्हें करने का अधिकार है। बाद में बच गारी की स्पिति गिर गई, तब मन्तियमं प्रारम्भ हथा, जिसमें स्थिमों की सब वार्मिक धावस्यकताओं को तप्त करने की यंजाइस भी।

इन सब मक्तमताओं से पीड़ित होते हुए भी रित्रमों को अस विशेष सर्विधाएं भी प्राप्त मीं। वे वाहे जो भी अपराध करें, किन्तु उन्हें भारा नहीं का सकता था। म्यभिचार का दोवी होने पर भी उन्हें त्याया नहीं जा सकता था। गौतम ने प्रादेश दिया है कि जो पत्नी व्यक्तिचार की दोवी हो, उसे प्राविवक्त करना चाहिए भीर फिर उसे मनी माँठि देखभाश में रखा जाना चाहिए। विशिष्ठ का व कवन है कि "बाह्यणों, सनियों भीर बैस्यों की को पत्नियां खुड़ों से व्यभिकार करें, उन्हें प्राव-दिवत द्वारा उसी वसा में बुद्ध किया का सकता है क्वकि कोई सन्तान न हुई हो, सम्बद्धा नहीं।"3

सानव-सोवन में प्रेम

संसार में बड़ी-बड़ी सफ़लवामों के लिए स्क्रुरणा नारी के प्रेम से ही प्राप्त हुई है। कासिवास असे प्रतिमाधानी कवि, नैपोसियन असे विजेवा भीर माइकेस फैरेडे जैसे विज्ञानवेसा तथा सन्य भनेक संसार के निर्माता और संसार को त्यागते-वासे विरश्त इस बात के साक्षी हैं कि समके जीवन में प्रेम ने बढ़ा महत्त्वपूर्ण कार्य किया है। बीतकार कवियों को अंकी से अंकी खड़ान जेने की प्रेरणा इन्प्रियों के मानन्द, सफल सन्त्रिट और साम ही साम प्रेम के चीड मानेत से प्राप्त होती है। रामायन में राम और रावण के बीच बिरोध का केन्द्र एक नारी थी और ट्राय का मुद्ध एक स्त्री पर अधिकार करने के लिए ही सबा गया या। प्रेम का मनीवेग जीवन के केन्द्र में धरिन के रूप में विश्वमान है। यह सारी सजनारमकता का स्वर है। बहुत-

४. किम्बर्ग्स फे अनुसार असिवास ने अपने तीय महाकाम्य 'कुमारसम्भव,' 'मेमहत' और 'भूपका। भारती पर्शा के प्रथम प्रश्न 'करित करिकन बावर्कः' से पेरित बोकर लिखे थे । वे तीयी

गान क्षाराः इन तंत्री मशाकाम्यो के प्रथम राज्य है।

^{2. 24-12}

^{2, 21-22}

म्यास का विचार है कि ¹⁸जो पानी व्यक्तिकार की दोनी हो, उसे घर के मन्दर रक्षा अजा चाहिए, परमा उसे धार्मिक, बाग्यस्य और सम्पत्ति के कविकारी से वेश्वित कर दिया जाना चाहिए। इसके क्षात्र प्रवा के साथ अवदार विवा जाना बाहिए। परान अभिवार कर्म के बाद का उसे मासिक बर्म हो बाद (भीर क्य दवारा व्यक्तिचार स करे) तब वर्ति को वसे पहले की मांति फर्मी के मक सामान्य प्रविधार व देने साहिए ।^{३७} १-४६-५०

से मोग प्रपनी प्रतिभाधों के अनुकूत सफसता इसिमिए प्राप्त नहीं कर सके, क्यों कि उन्हें बीवन में कोई प्रेमपान प्राप्त न हो सका। यान्ते को विवेदिस से बो प्रेम पा, उसिसे प्रोप्त हो कर उसने 'विवाहना कोमीबयां महाकाव्य निवाह, हामांकि उस समय विवेदिस का विवाह एक प्रत्य व्यक्ति से हो चुका था। चंडी दास की प्रमर किवताएं एक हमक-युवतीकत्या के प्रेम से प्रेरिट किर सिक्षी गई पी धीर विद्यान परि के गीरों के निए स्फुरणा एक रानी से प्राप्त हुई थी। बीचोवन के माबोदगार उसकी 'प्रमर प्रियत्वाम' को सक्य करके अपने सिक्ष पर थे।

नर भीर नारी के सम्बन्धों का विवेचन करते हुए हिन्यू-वास्त्रकारों ने मस्य-चिक स्वय सन्ना और प्रस्थिक कामेच्या, दोनों की चरम श्रीमाओं से बचने का मस्त किया है। कामशास्त्र, भ्रेम और विवाह के प्रसिद्ध सम्ययनकर्ता है नमोंक एनिस मैं निस्ता है कि भारत में "योन जीवन को इतनी भिषक सीमा तक पवित्र और दिस्स माना गया है कि जितना शंखार के सम्य किशी भाग में नहीं माना गया। ऐसा साता है कि हिन्यू-सारनकारों के मस्तिक में यह बात कभी भाई हो नहीं कि कोई स्वामानिक यस्तु पृथित रूप से समसीस भी हो सकती है। यह बात तकही सब नेकों में सुजती है। परन्तु यह उनके सवाचार की होनवा का प्रमाण नहीं है। सात में प्रमान की श्वास का स्वास का स्वास की की होनवा का प्रमाण नहीं है।

बहां एक घोर प्रकृति सामग्री प्रस्तुत करती है, वहां मानव-मन उपपर कार्य करता है। इएके प्रमाव में हमारा यीन बीवन बन्दरों और कुतों की मांति विस्कृत परोक्त हो बाता। बन काम की स्वामाधिक मूल प्रवृत्ति मस्तिष्क धौर हृत्य द्वारा, दुवि और कल्पना द्वारा नियंत्रित रहती है, तब प्रेम होता है। प्रेम न तो कोई रहत्यपूर्ण उपायना है और न पग्न-तृत्व उपमोग। यह उज्जवम माने प्रेम न तो कोई रहत्यपूर्ण उपायना है और न पग्न-तृत्व उपमोग। यह उज्जवम माने प्रेम न ते प्रेम के प्रति प्रमाव के मति धाकर्यण है। विवाह एक संस्था के क्य में प्रेम की प्रतिक्राविक और विकास का एक सावर्य है। विवाह केवल एक कढ़ि महीं है, प्रियु पानव-समाव की एक संतर्मृत द्वारा है। यह प्रकृति के प्रति भावन-समाव की एक संतर्मृत द्वारा है। यह प्रकृति के प्राणिवाश्त्रीय क्यां और मनुष्य के समाव-साश्त्रीय सकर्यों और मनुष्य के समाव-साश्त्रीय सकर्यों और मनुष्य के समाव-साश्त्रीय पर हो स्व कि प्रकृति हिस प्रकृति कियानित किया जाता है। यह पूर्ण पर हो स्वर्ग तक पृत्री सकता है और कुछ दशामों में यह हमारे तिए बाकायवा तर हा भी का प्रकृती है। यह सुर्व इस दशामों में यह हमारे तिए बाकायवा तरक भी का जा सकता है और कुछ दशामों में यह हमारे तिए बाकायवा तरक भी का जा सकता है।

वर्तमान मुकाब धीमकायिक व्यक्तिगत स्वतंत्रता की धोर है। प्रतिबन्ध, सारीरिक धौर नैतिक दोनों ही ओकप्रिय नहीं हैं। क्यों-क्यों सवस्तता के सम्बन्ध

१, 'स्टबीज इन वि साइकोलोको झाँफ सैक्स । ब-१२६

१७२ वर्ग गौर समाव

में भीर दमन की प्रकृति के सम्बन्ध में सुमारा जान जकता जाता है, त्याँ-त्यों परम्परायत नैतिकता बहुत संविद्ध नस्तु ननती जा रही है। काउंट हरमैन सैसर्रास्त दारा संपावित 'दि सुक आँक मैरेज' (विवाहों की पुरस्क) में सेस भेजने के लिए दिए गए निमंत्रण के उत्तर में बर्जाई सा ने लिखा जा, "पत्नी के जीवित रहते कोई भी क्यक्ति निवाह के सम्बन्ध में सत्य सिखा का सामुद्ध नहीं कर सकता। में रा मतक्त है कि मित्र वह स्ट्रिड्यमां की मांति अपनी पत्नी से मुचा की करात। में रा मतक्ति को सी की के साच पढ़ींगा, यह जानते हुए कि यह मुक्यत्व रालमटोस से मरी है।" वामाजित वृष्टि वे कहते हुए उद्योगीकरण सौत संस्कृति के प्रजातन्त्रीकरण के जाल पारिवारिक जीवत का महत्त्व कम होता जा रहा है, दिनयां सामिक वृष्टि से सामीजित होरि जी कि महत्त कम महत्त्व कम होता जा रहा है, दिनयां सामिक वृष्टि से सामीज होती जा रही हैं, सामाजित सौर राजनीविक विद्यालकार सामा होते जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं भीर हम बात के प्रयत्म किए जा रहे हैं की सामाजित हों की सो सामाजित हों हों की सामाजित हों हम सामाजित हों की सामाजित हों हों की सामाजित हों हमा सामाजित हों हम सामाजित हम सामाजित हों हम सामाजित हमा हम सामाजित हों सामाजित हमा सामाजित हो हमा सामाजित हमा सामाजि

यदि हम विवाह वैसी प्राचीन संस्था के सम्बन्ध में उपयोगी विचार करना चाहते हैं और सबि हम लास्थिक और सौपाधिक में भेद करना चाहते हैं, तो हमें उन कुछ प्रवृत्तियों और उद्देशों का विश्लेषण करना चाहिए, जो इस संस्था के जन्म भीर वृद्धि के कारण थे। तब हमें पता चलेगा कि वे ग्रनेक वार्ते, जिन्हें हम विवाह, में, और सामान्यतया यौन संबंधों में, बहुत सहस्व वेते हैं, हमारी बुद्धि पीरकस्पना

द्वारा बनाए गए कानुनों भीर प्रचामों के परिणाम है।

जहां तक पिवाह की संस्था के मूल का सम्बन्ध है, इसका भाषार न तो भाव-प्रभान प्रेम है भीर न पाद्यक्तिक कामवासना । कोई कारण ल था कि भाविम मनुष्य भ्रपनी मौन प्रवृत्ति की स्वतंत्रत्वा को क्यों सीमित रक्तता । उसकी दृष्टि में स्वियों की पविभवा था पुरुष के पितृत्व का कोई मृत्य न था । उसे थीन ईस्यों था भावना-प्रभाव प्रेम का भी पता को ही हो को भाविमा निवाह हिन्सों को भावन भावना-प्रभाव प्रेम का भी पता को है सकी स्थायित थाविक भावस्थकतारों पर भाषारित थी, चंचल भावेश पर नहीं। भावन-विज्ञानसारणी वताते हैं कि भावि-

एलना बीसिय, स्ट्राइ "किस्ट्रें संसार कपने स्वाचार के निवस बहुता है, उनके लिए
बसकी अपेवा करी अधिक कीलान अरने पहुरे हैं, जिनने के कि ये योग्य है और सम्बद्ध का
अपकार न तो हंमानपारी से मेरित हैं।
 मंत्र साहकी मेनेलिया (२०००), पुरु ६००

^{2.} वर्षा है हार को एक क्षार देती है। रोष्ट्र करित है। जब उसका विवाह हुआ, हो क्रिमीजे उससे पृक्त, "कही अब विवाह के बारे में हुम्बारा बचा विचार है।" "स्तका जवाब देता कहिन है।" उन्नेते उदर दिया। "जब्दे ठोष कहुँ, तो यह क्षीमिनमर्स (तुल संस्ट्र) को आहि है। वो सोम सम सम्प्राय में वीचित नहीं हो पाने, वे स्मेठ सम्प्रम्य में कुष्य कह नहीं समर्व मीर वो इसके सम्बद्ध कर जारों हैं, कहें रक्तर गाम रहने की राष्ट्र केमी बक्ती है।"

कासीन पिठ स्वेच्द्रा से सपनी पत्नी को किसी भी सितिय को केवल स्राविस्य-सरकार की दृष्टि से संभोग के लिए प्रस्तुत कर वेता था। परस्तु कामगर के रूप में वह उसके ऊपर प्रपना स्वामिश्व कमाए रक्षमें के सम्बन्ध में बहुत ईप्पांतु या। परन्तु प्रपेशाङ्गत वमकर जीवम विवाने के विकास के साथ और सम्मत्ति के बढ़ते वाने भीर स्वामिश्व को प्रपने वैच उत्तराधिकारियों के हाथों में बनाए रक्षमे की इच्छा के कारण विवाह की संस्या को और अधिक वस मिल गया। व दीह स सम्मता की उन्नित होने के कारण पत्नी को एक व्यक्ति के रूप में, केवस दास मब-दूर के रूप में या सन्वान जननेवासे आणी के रूप में ही नहीं, मान्यता प्राप्त हुई स्रोर विवाह की संस्था पर इसके बहुत दूरमानी प्रभाव हुए।

भौतिक द्याचार

काम-बासना को सपिवन या घरिष्ट समस्ता नैतिक विकृति का विद्व है। कायड ने सानव-जीवन के योन-धायार पर को इतना वस दिया है, वह प्रतिरंतित प्रवस्य है, परन्तु गसत नहीं है। योन प्रवृत्तियां प्रपत्ने-धायमें कोई सरजावनक वस्तु नहीं हैं। इस विषय में ईसाइयत ने को प्रत्यन्त कठोर इस प्रपनाया था, वसके साथ हिंदू युष्टिकोस की कोई सहामुत्रीत नहीं। ईसा ने विवाह नहीं किया और निक्कर्सक गर्मवारस की समुत्री पारणा ही इस बात की सुचक है कि सामान्य योन-

१. बिमीत्यनीय ने युनासियों की सामान्य भावता को स्त इन में वामित्यन्त किया ना, "बमारे वास व्यानन्द के सिर नेश्यार्थ हैं, शरीर की वैनिक वरिचर्या के सिर रखेतें हैं और सन्त्राती-राइन के सिर पिता हैं, जो हमारे वृद्ध की विलया देखाल करनेवाली भी हैं ??—'क्यूकर वॉफ मैरेक इन वैद्यतें सिनिकार केशन' में वैद्यत्वकी प्राप्त बहुत, वृद्ध २ इ

१७२ भर्म भीर समाज

में भौर दमन की प्रकृति के सम्बन्ध में हमारा मान बढ़ता जाता है, र्यों-रमें परम्मरागत नैतिकता बहुत संवित्य वस्तु बनती जा रही है। कार्वट हरमैन कैसर्रात्म द्वारा संपायित 'दि बुक आँक मेरेज' (मिवाहों की पुरत्क) में भेच मेजने के सिए सिए गए निमंत्रण के उत्तर में बनाई का ने सिवा या, 'पत्नी के वीदित रहरे कोई भी क्यकित विवाह के सम्बन्ध में सर्थ सिवा ने साहह नहीं कर सकता। में राम सत्सव है कि यदि वह स्टिडवर्ग की मांति प्रभी पत्नी से चृषा हो करता। में इस पुस्तक को यही विच के साम पढ़ेगा, यह जानते हुए कि यह मुक्तका टाममटीस हे भरी है। 'व सामायिक दृष्टि से अबेत हुए उद्योगीकरण और संस्कृति के मबातन्त्रीकरण के कारण पारिनारिक कीवन का महत्त्व कम होता जा रहा है, स्त्रियो मार्थिक दृष्टि स्वाचीन होती जा रही हैं, सामायिक मार्थ स्वाच ते सामायिक दृष्टि से स्वाचीन होती जा रही हैं, सामायिक मार्थ स्वच ते सामायिक पर रामायिक दृष्टि से स्वाचीन होती जा रही हैं, सामायिक मार्थ रामायिक पर रामायिक स्वाच ते सामायिक स्वाच ते सामायिक स्वाच के प्रयत्न किए जा रही हैं कि मान्त्व के लिए सामिक सहायता दी जाए। इस सब से पर पार्थ मार्थ के स्वच स्वच पर सामायिक स्वाच की साम। इस सब से पर स्वच से सामायिक स्वाच के स्वचता की साम। इस सब से से स्वच से पर स्वच से सामायिक स्वच सामायिक से सामायिक से सामायिक से सामायिक से समायिक से सामायिक से

यदि हम विवाह वैसी प्राचीन संस्या के सम्बन्ध में उपयोगी विचार करना चाहते हैं और यदि हम ठाल्चिक और औपाधिक में भेद करना चाहते हैं, दो हमें उन कुछ प्रवृत्तियों और उट्टेश्वों का विश्लेषण करना चाहिए, जो इस संस्था के जन्म और वृद्धि के कारण से । सब हमें पता चलेगा कि वे स्रनेक वारों, जिन्हें हम विचाह, में, और सामान्यतया यौग संबंधों में, बहुत महस्च देते हैं, हमारी बृद्धि और कस्पना

हारा बनाए गए कानुनों भीर प्रयासों के परिणाम हैं।

जहां तक विवाह की संस्था के मूल का सम्बन्ध है, इसका धाधार न दो माव-प्रयान प्रेम है धौर न शाधिक कामवासना। कोई कारण न था कि घादिम मनुष्य धापनी मौन प्रवृत्ति की स्वतन्त्रदा को क्यों सीवित रक्षदा। उसकी दृष्टि में रिजयों की पविचता या पुरुष के पितृत्व का कोई मृत्य न या। उसे सौन ईम्पां मा प्रावना-प्रधान प्रेम का भी पता नहीं था। धादिकासीन विवाह रिजयों की प्रपा क्योन रक्षने पर धापारित था धीर इसकी स्थायिता धार्षिक धावस्थकतामों पर भाषारित पी. चंचन प्रायेश पर नहीं। भाग-विकामधारकी बताते हैं कि धादि-

१. तत्त्वता वीविय, स्ववड "किन्हें संशाद क्याने स्वाचाद के निवम कहन्त है, स्वके किंव बस्की क्योंचा वहीं अधिक वीवेदान बसी पतने हैं, सिवने के कि वे योग्य हैं और समाय का व्यवहार न तो ईसामशारों से मेरित हैं जाने न नुविसम्बा हारा श्यापित !"—वयहोडकरी वैडक्ट वॉन सारके दैनेलेशित (१८२२), प्राप्त इव्हर्ण

र. बनोई ह्या को यक भीर येखी हो रोपक जरिन है। जब जमका विवाह हुआ, तो जिसीने बसने पूका, "बड़ी अब विवाह के चारे में तुम्बारा बचा विवार है १० "रहस्व क्याब देना कड़िन है," बनने उपर दिया। "चारि जोक कई, तो बह कीमेपनारी (गुरा संस्ट) को मीटि । वो लोग बस सम्प्रमास में संवित्त कहीं हो पाने, वे दमके सम्बन्ध में कुक बह नहीं सबसे मोर स्वी सस्य नव कार्ड है, कहें रहस्य गुरा रखने की सम्बन्धनी वस्तुत्ती है।"

कातीन पित स्वेच्दा से प्रपनी पत्नी को किसी भी प्रतिषिको केवल प्रातिस्य-सत्कार की दृष्टि से संभोग के लिए प्रस्तुत कर देता था। परन्तु कानगर के स्मामें वह उसके उसर प्रपना स्वाभित्व जमाए रहाने के सम्बन्ध में बहुत ईप्यों सु या। परन्तु प्रपेशाकृत जमकर जीवन विताने के विकास के साथ और सम्मित्त के बढ़ते जाने भीर स्वाभित्व की भ्रपने वैंच उत्तराधिकारिकों के हाथों में नगए रहने के इच्छा के कारण विवाह की संस्था को और प्रधिक वस मिस प्या। वे बीझ ही सम्मता की उत्तरित होने के कारण पत्नी को एक स्थानित के स्प में, केवस सास मय-दूर के रूप में या सन्यान जमनेवाले प्राणी के रूप में ही नहीं, मान्यता प्राप्त हुई सीर विवाह की संस्था पर इसके बहुत दूरगामी प्रभाव हुए।

भौतिक ग्राघार

काम-वासमा को अपवित्र या अधिष्ट समस्त्रा नैतिक विकृति का विद्वु है। फायड में मानव-जीवन के योग-साधार पर जो इतना बस विधा है, वह अतिर्धितंत्र प्रवस्य है, परन्तु गसत नहीं है। यौन प्रवृत्तियां अपने-भापमें कोई सम्बाजनक वस्तु नहीं हैं। इस विषय में ईसाइयत ने वो अस्यन्त कठोर इस प्रवासा था, प्रसक्ते साथ हिंदू दुष्टिकोन की कोई सहानुसूषि नहीं। ईसा ने विवाह नहीं किया और निश्कतंत्र समेवारण की समूची धारणा ही इस बात की सुषक है कि सामान्य सौन-

१. विमीत्सनीय में मुनाबियों की सामान्य भावना को इस क्य में क्राम्मिन्स किया या, "इमारे ग्रास क्षाम्म्य के खिर कैस्मार्य हैं, ग्रारीर की दैनिक परिचयों के लिए रखेतें हैं कोर सम्ब्रानी-स्पदम के लिए पालवां हैं, जो बमारे क्य की विस्थात बेखनाक करनेवाड़ी मी हैं।"-"पबृक्त क्षाम मेरेल इस बैकर्स सिवित्सार बेसन" में बैक्ट्रमार्क द्वारा कहात, ग्रुफ २६

र. सेन्द्र पास कारण है, "पुरुष के लिए यह अच्छा है कि बहर शी का स्पर्श न करें। किर मी अधिकारित व्यक्तिमार को रोकने के लिए यह अध्या है कि बहर अप क्षा अपनी स्पत्ती हैं और अपने छाने का अपना परित हो। स्त्री को अपने सारित रह अधिकार नहीं हैं, अपित प्रश्चित के हैं। और सारित अपने सारित हैं है। और स्पत्ति अपने अपने सारित रह स्विकार में सित्त अपने स्वाद कर स्वाद की सहस्रति से कोर हो है समय के लिए, किसते हैं आप तुर्व से सारिता है के स्विकार के सित्त कर स्वाद है। सहस्रति से कार सामाने सिकार है। ति सुर्व है सिता है के स्वाद कर स्वाद के सिता है के स्वाद कर स्वाद के सिता हुन से सारिता है। अपने सारिता के स्वाद कर स्वाद के सिता हुन से सारिता के स्वाद कर से सारिता के स्वाद स्वाद के सिता हुन से सारिता है। अपने सारिता के स्वाद स्वाद कर से सारिता के स्वाद स्वाद के स्वाद स्वा

जीवन में हुछ प्रपबिजता है। सैन्ट जैरोम ने कहा है, "बिवाह पृथ्वी की जनसंस्था को बदाते हैं, किन्तु कीमार्थ स्वर्ग की।" वह तिकका है, "कई कुमारियां धारी-रिक दृष्टि से कुमारी होते हुए भी धारिमक दृष्टि से कुमारी नहीं होतीं। उनके धारीर तो प्रछूसे होते हैं, परन्तु उनकी धारमा अध्य होती है। केवस ऐसा कौमार्थ ईसा के सम्मुख प्रस्तुत करने योग्य है, जो कभी मसिन म हुआ हो, न तो धारीरिक इच्छा से धोर स धारिमक इच्छा हो।" यदि हमें पूर्व होना है, तो हमें प्रपने मौन-स्वीवस धीर साधारण पारिसारिक धनुरानों को स्वाय वेना चाहिए। हुमारी कस्पना धीर धादा एक सापेस पूर्वता रुक सीमित कर दी गई है। विवाहिए जीवन की धरुष दशाओं में हमें पूर्व जीवन विसाना है।

दूसरी मोर हिंदू सोग योन जीवन को पवित्र मानते हैं। रामायण का प्रारंभ व्याम को दिए गए एक साप से होता है। उस स्थाम ने कानकी हा में तये काँच-मुगल में से एक को मार काला या । कामवासना कोई रोग या विकार नहीं 🕏 अपितु एक स्वाभाविक सहजवृत्ति है । हिन्दू वृष्टिकोण में गृहस्य की स्मिति की क्षंचा बढामा गया है। जैसे सब प्राणी माधा के सहारे जीते हैं, ससी प्रकार सब माश्रम गृहस्य पर निर्मर रहते हैं। "मकान घर नहीं है ; घर पत्नी के कारण बनदा है। बिमा पत्नी का घर मुझे अंगल के समाम अधीत होता है। "व "सकड़ी और परमर से जो बनता है, उसे घर नहीं कहते; बल्कि जहां परनी है, वहीं बर होता है।"" हिन्दू दृष्टिकोण में यह कोर नहीं विया गया कि सब गर-गरी सन्त कर वाएं और एक मून्य पूर्णता को पाने का प्रमाल करते रहें। यहां यौन संयम की सबसे बड़ा भूग नहीं माना गया। यदि हम प्राकृतिक धन्तियों पर बोट करेंगे, दो शीम या विसम्ब से वे प्रवश्य वदशा शेंगी । 'कामसूत्र' के लेखक ने गीन भीवन प्रीर पाक-भैंग के विभिन्न पर्लों का वर्णन प्रस्तुत किया है और हमारे सम्मूच मानव-हृदय की उन उत्तेजनायों का वर्जन प्रस्तुत किया है, वो बीवन की इतनी पूर्ण थीर माक्यंक बनाती हैं। उसका सारा विवरण, जो जीवन के प्रति उस्साहपूर्ण प्रेम भीर पावेश-पूर्व भाष्यारियक सीध्यता से भरा है, उस संयम से विसकुत ही मेस नहीं बाता श्रिष्ठका प्रतिपादन कव्टसहुन के समर्थकों ने किया है। बारमा की मुक्ति इच्छामी को बसपूर्वक बबा वेने से नहीं होगी, अपितु उनका समुचित संगठन करने से होगी।

मा निचाद प्रतिष्ठी लं कामः शास्त्रतीः समाः बस्त्रीप्त्रमिद्यमादेशं कामगीः कामगोशितम् ।

र. मीदेत हैं राष्ट्री से तुकता कीविय, "क्या वे सार्व परा नहीं हैं, जो वस इस्प की बाराविक कहते हैं, तिसके फलस्कल पन्ने बनका क्रम हुआ १०

इ. म गूर्व गृहमित्याङ्गः गृहियी गृहमुच्यते । गृहं च गृहियोद्योगं करवनस्त्रतं सम ।

४. म सर्व काफ समाधिः, वृत्तिस वर्ष तत्पुत्तम् !—'नीतिसंवरी' वृत्

प्रात्मा की घरीर के दोषों से मुक्त करने का उपाय घरीर को नष्ट कर देना नहीं। ब्रह्मचर्य उपयास लया घरीर की मन्य इच्छायों के वमन के समान ही तपस्यात्मक प्रमुशासन है। यह इसपिए क्लारनाक है, क्योंकि इससे मन में उस विषय की स्मृति बराबर की रहती है, जिससे कि यह मन की वचाना चाहता है। यह एक नियेचा स्मक्त बना का कावन उत्पन्न कर देता है। यीन विषयों में भी सर्वोच्च प्रायसं प्रनासित की है। सम्बन्धों के ना उस सम्प्रति है। योन विषयों में भी सर्वोच्च प्रायसं प्रनासित का है। सम्बन्धों के ना उस समय उपयोग किया काए, जबकि वे लामवामक हों भीर उसके बाद उन्हें बिना किसी कम्प्र के स्थाना भी जा सके।

हिन्द-स्ववहार में विवाह को न केवल शहा माना गया है, घपित प्रशंसनीय बताया गया है। तपस्तियों की बीवन पर सतरनाक संबमीं को सादने की प्रवृत्ति की मिन्दा की गई है। जिस परमारमा ने नर और नारी का सुजन किया है, उसका अपहास नहीं किया जाना चाहिए। पवित्रता के वे कठोर शादर्श, जिनमें हमसे यह भाशा की बाती है कि हम बाति के नब्द होने का बतरा उठाकर भी प्रपनी भारमा की रक्षा करें, हमारी स्वामाविक सहज प्रवृत्तियों के प्रतिकृत हैं। प्रवृत्ति शारीरिक इच्छा को कोई गहरी या स्थायी वस्तु समक्त्रे की भूल करना ठीक न होगा, फिर भी यह एक भावत्यक बाधार है, जिसके ऊपर स्वायी और तृष्तिवायक सम्बन्ध का भवन सहा होता है। यदि निवाह के खारीरिक पहन् ससन्तोयजनक हों, तो निवाह प्रसक्तम सिद्ध होते हैं। ° परन्तु केवस बारीरिक पहुन् काफी नहीं हैं। कैन्ट की विवाह की यह परिभावा कि विवाह "विभिन्न सिगों के दो ध्यक्तियों को उनकी मौन योग्य-ताओं पर पारस्परिक प्रशिकार के लिए जीवन-भर के लिए परस्पर बांध देना है" दोबपूर्ण है। यदि यह परिभाषा सत्य होती, तो मीन इच्छामों में शान्तता माने के साम-साम विवाहों का विच्छेद हो जाया करता । परन्तु जैसे सारा जीवन शरीर-रचना नहीं है, उसी प्रकार प्रेम भी कामबासना ही नहीं है। योन इच्छा को सन्तुष्ट करना कॉफी का प्यासा यी लेने के समान नहीं है। यह कोई तुम्ख या परिणामहीन भटना नहीं है, जिसकी कोई स्मृति उसके बाद घेप न रहती हो। इसका परिभाम भमुराग, मित्रता और प्रेम होता है। भाषुनिक यौन जीवन की भाकस्मिकता बहुते हर गंबारपत का एक चिल्लमान है।

मनुष्य में कामवासना की कुछ ध्यमी धलग विशेयलाएं हैं। मनुष्य में धावर्त-कता (नियल समय पर होना) नहीं है। वह निमा भूक के साता है, दिमा प्यास के पीता है चौर सम कर्युओं में काशोपभोग करता है। यह विशेयापिकार वहें वन्दर को, जो संबंध पहले कर्यों में के एक है, ची प्राप्त है। गोण योन विशेवताएं केला तथों की मपेला भी प्रमुख हो उठती हैं। हम किसी साकृति, सांस या मस्तिम्क से प्रेम करने काले हैं। सनोपेग प्रपुत्त हो जिस के प्राप्ती की चौर भी वायस मुक पा सकता है। सामय-प्राणियों को धपने माता-पिता से बहुत देरतक पासन-पोषम की

रे- द्वलता कीनिए, ''सपने शरीर से मैं द्वादारों पूजा करता हूं। करती हूं ।'

105 धर्मे घौर समाब

भाषस्यकता होती है। कुछ ही पशु अपने बच्चों का पासन-पोपन करते हैं। कुत्ते भौर कुविया का साहभय बहुत भल्प भविष के सिए होता है। सारस भौरसारसी मपने बच्चों में दिलचस्पी भेते हैं और इससिए उनका सम्बन्ध प्रपेशाहत प्रविक देर तक बना रहता है। पर ज्योंही बच्चे बड़े हो जाते हैं, तो माता-पिता का बच्चों के साथ सम्बन्ध मुसा दिया जाता है। पशुओं में माई और बहिन के सम्बन्ध पैसी कोई वस्तु नहीं होती।

मानव-प्रकृति की पाधारभूत शाकांक्षाचीं को प्रवस्य पूरा किया बाता बाहिए। सामान्य व्यक्तियों के लिए दूसरे लिंग के व्यक्ति के साथ यनिष्ठ सम्बन्ध प्रायन्त भावस्यक है। प्राणिसारत्रीय वृष्टि से यौत वृत्तियों को सन्तुष्ट न कर गाने का परि-जाम स्नायु-सम्बन्धी धरिवरता हो सकता है। मनोबैज्ञानिक दृष्टि से इसका परि-णाम सुन्यता और मानव-जाति के प्रति पृणा होता है। वहां-तहां जीन दी बैप्टिस्ट, इसा, सेन्टपाल या संकराचार्य जैसे कुछ व्यक्ति हो सकते हैं, जो अपने जीवन की कर्जा को प्राकृतिक भाग से दूसरी भीर मोड़ सकें भीर उसका सपयोग पाम्यास्मिक चपसम्बिमों के सिए कर सकें, परन्तु अधिकांश नर-नारियों 🕷 सिए और समुची बावि के सिए मीन सम्बन्ध भरधन्त भावश्यक भीर महत्त्वपूर्ण है।

कातीय तस्व

जिसे फैंबे ने 'मातृत्व की सार्वभीय सहजवृत्ति' कहा है, वह पशुवीवन का भी सबसे विस्मयकारी पक्ष है, विसमें हमें 'प्रेम और वसियान और सुबंस की रक्षा विखाई पड़ती है। हिस बाधिन भी शस्यन्त कोमबहृदय शाता बन बाती है। हिन्दू शास्त्रों में दीन ऋगें * का वर्णन 🕻 जिन्हें कि हमें चुकामा है : ऋषियों का ऋम वैदाञ्ययन द्वारा, देवताओं का ऋण यहाँ द्वारा और पितरों का ऋण धन्तानी-स्पादन द्वारा चकाया जाना है। "जो उपहार किसी सन्तानहीन स्त्री द्वारा मेंट किए बाते हैं, उनसे लेनेवाने की जीवनी सनित लीग हो बाती है।" "बब तक पुरुष को पत्नी प्राप्त नहीं होती, तब तक वह केवल साथा मनुष्य रहता है। जिस भर में बच्चे न सेत्तते हों, यह प्रमान के समान है।"" परिवार को बनाए रखने की भावना प्रवसतम सामाजिक गरिवामों में से एक है। परिवार सामाजिक ग्ररीर में एक कोषामु (सेस) है ; धीर गदि कोपाणु में प्रवसन की इच्छा समाप्त हो बाए तो आति नष्ट हो जाएगी। पेतां ने कहा था कि फांस का पतन इससिए हुमा, नयोंकि वहां बहुत कम बच्चे होते थे। घटती हुई जन्म-घर मनिय्य के प्रति उस पदानीनता का सक्षण है, जो हमें गरती हुई सम्यताओं के प्रन्तिम दौर में दिसाई

प्रश्नवर्षेय व्यक्तिको यक्षेत्र वेकेन्यः प्रक्रवा चितुष्यः :—तीकिरीव संदिद्या द-१-१०-५
 बाक्त्य विक्ति न्यायं तावदवी सर्वेद पुष्तान्

यन्त वासैः परिवर्त रमशानम् इव सद्गुवन् ।

पक्ती है। "प्रजा सुत्र को तोकृता नहीं" यह अपनिवद् का उपदेश है ; भीर यदि किसी जाति को जीवित रहता हो, तो उसे इसका पासन करना ही होगा। सन्तान के बिना यौन सम्मोग, भसे ही यह कितना ही सुन्दर और पवित्र नयों न हो, मपूर्ण ही रहेगा । बल्बाता ही एक भाषार है, जिसके कारण दूसरी स्त्री से विवाह करना चित्र समम्ब बाता है।

विवाह एक वैष परिवार की स्थापना के लिए सामाधिक भविकारपत्र श्रीपक है और यौग सम्भोग के लिए अनुज्ञापत्र कम । पति भौर पत्नी में पारस्परिक प्रेम सन्तान अल्पन्न होने के बाद और प्रवस हो जाता है। यसे ही वे एक-इसरे को चोट पहुंचाएं और एक-दूसरे से बूणा करें, परन्तु उनकी सनकों की धरेशा कुछ मधिक सुदृढ़ वस्तु, उनके मत्वकों और विद्येष की मपेका कुछ मिक स्पामी बस्तु छनके बीच में उत्पन्न हो चुकी होती है। बच्चों के कल्याम के लिए प्रश्निमावकता की सहबद्ति माता बौर पिता दोनों में समान रूप से पाई बाती है। यह हित की एकता कृतिम मही है। यह भागव-स्वयाव में ही नहीं, प्रपित सारी प्रकृति में विद्य-मान एक बाधारमूत धत्य की प्रशिब्यक्ति है, जिसने माता के हृदय में एक स्थायी वात्सस्य और मात्मविश्वान के लिए उचतता पैदा कर दी है। पितृस्व प्राणि-सास्त्रीय मींब के क्रमर बीवनव्यापी मनोवेगारमक बन्धन और वेबीका सांस्कृतिक मठबग्वन सड़े करने में सङ्ग्यता देता है। इसके द्वारा पारस्परिक कर्तव्य और सेवा के सामाजिक सम्बन्ध स्थापित होते हैं। जब तक प्राणिशास्त्रीय सावस्यकताओं के सीम होने का समय माता है, तब तक सन्तान के प्रति सनुराग बढ़ चुका होता है भीर पितृवात्सस्य के द्वारा हुन संसार का शान और भान्तरिक धनुमव प्राप्त करते हैं। सन्तान माता-पिता के निए बाध्यारिनक प्रवसम्ब का सामन है।

भोग पुत्रजन्म की उत्सुकता से प्रतीक्षा किया करते ये और करना के जन्म को भत्ता नहीं समभ्य जाता या । सम्भवतः इसका कारण यह था कि भौतिक शक्तियों के विरुद्ध मस्तित्व के निए संवर्ष में पूरव त्त्रियों की अपेक्षा अधिक उपयोगी थे। पितृप्रयान समानों में भीर माविकासीन दशाओं में पुत्र पुत्री की अपेक्षा सार्थिक द्मिट से मियक मूल्यवान था। इसका यह अर्थ नहीं है कि माता-पिता अपनी कत्याओं से कम प्रेम करते थे । उस समय भी सुसंस्कृत लोगों का दुष्टिकोण प्रयेक्षा-कृत मिनक स्वस्य था । सुधिक्षित कन्या परिवार के सिए धभिमान की बस्तु समस्त्री भारी थी। र ज्यों-ज्यों पूर्वजों की पूजा में लोगों की क्षण बढ़ती गई, स्पॉ-स्पों पित्ररों को पिष्डदान करने का अधिकार केवस पूत्रों को ही दिया जाने सगा । कन्याओं के

कुता कीसिप् 'देखो, मैंने क्रेस क्यांगिर्वद विषा है। मैं क्रेस फल्युक्त बनाकंग च्येर बाके पूर क्यांने हेंगी।" "त्त्री एक महेंबी है, सिसका इक सत्तान है।"—सीट्रों का कमन है। १. कम्पेस कुलबीवितम्—कुमार्सम्बद, एन है। साब ही देखिए:

विचावती वर्मपरा कलस्त्री को है नारीयाँ रमयीयरस्नम ।

को जाविरका के कार्य में वाघक होती हैं, तो वह सुपने स्वमाव के विषद्ध कार्य कर रही होती है। स्त्री धानन्य देनेवासी धौर गतिविधि को प्रेरणा देनेवासी है; धौर मिंद वह पुरुष की नकस करने सने, तो वह मपना कार्य भनी मौति सम्पन्न महीं कर सकती। धायुनिक मारी अपने सन्ताम-उत्पादन और पर की संभान के कार्य से सम्बन्ध हैं और वह अपने-आपकों किसी उच्चतर गतिविधि में सम से साहती है। यह ठीक है कि हमें स्त्रियों को सिक्षा धौर नियोजन की सुविधाएं देनी चाहती है। यह ठीक है कि हमें स्त्रियों को सिक्षा धौर नियोजन की सुविधाएं देनी चाहिएं, किर भी स्त्री का मुक्य कार्य मानुल धौर वर को संभासना ही होगा।

यदि विवाह की संस्था इस धावश्यक मित्रवा-सम्बन्ध को प्रवान करने में प्रध-मर्थ रहती है, दो उसके लिए दूबरे सावन हुंड़ लिए जाते हैं। ऐयेम्स के बरम उल्कंध के दिनों में पैरीक्सील के यहां एक मिलेशियन क्षी ऐस्पेंसिया रखेस के रूप में रहती थी। विमोस्थनील ने सुने न्यायासय में कहा था कि "प्रस्थेक पुस्व के पास प्रमती पत्नी के प्रतिरिक्त कम से कम दो रखेसें होनी चाहिए।"

चेम

प्राणिक्षास्त्रीय, जातीय और मानवीय तस्त्र ही वे बाबार है, बिनके उसर हम प्रारम के युवनशीस जीवन के युन्दर मन्दिर का निर्माण करना चाहते हैं। यौन-प्रानन्द, जातियों का वंशकम बनाए रखने या शाहचर्य की बयेसा प्रेम कुछ प्रविक् वस्तु है। यह एक व्यक्तियत मानला है, विश्वमें पाश्चिक धावरपकतामों की दृष्टि या परिदार की स्थापना या स्वार्थपूर्ण धानन्द की ध्रयेसा कुछ प्रीर चनिष्ठ बन्धन पाए जाते हैं। प्रेम के श्रय में प्रपनी प्रवित्यवात का सर्वित्वकता का सुवन करते हैं प्रीर व्यक्तियों के स्था में प्रपनी प्रवित्यवात का स्थाप करते हैं और वारोरिक धानन्द के द्वारा मन की प्रसन्तता और आस्थिक धानन्द का विकास करते हैं। द्वय के तूफान प्रेम के श्रय सामा की धान्ति तक पहुंच बाते हैं। प्रेम केवस प्रवास का व्यक्ति से मिनन नहीं हैं, प्रियंद प्रास्ता की प्रकार हैं।

मानव-सीवन के सुमिविष्ट क्षेत्र में समानता बहुमूस्य बस्तु है। इसमें सन्देह
महीं कि विवाह के विषय में नियम समान होने काहिएं। परन्तु कोई न कोई बिन्हु
ऐसा या जाता है, जहां पहुंचकर हम न केवल सरमानता की स्वीकार कर सेते हैं,
मित्तु उसमें मानस्य भी अनुभव करते हैं। सब्बे में में सुम्यूर्ण आस्परसर्पय का वह
भाव होता है, जो मेम को सफल बना सकता है। विद्युद्ध में मरिवान में मुख्यस्थी
बाहता। यह बिना किसी मितिवान सा दुराव के बाहर निकल पत्र है। यह सम्बे
कामों को भी हस्का बना देता है; यह बड़े से बड़े बोम्स को बिना मार प्रमुख
किय हो परवा है। यह कभी पकता नहीं। किसी कार्य को संस्मन नहीं समस्ता

र. मृद्धार्थं च सनुतर्वं च वरानीनसमेव च स्मीतुष्याः कार्यभिन्नमोनताः वर्गतसमर्वरमिनिः ।

भीर सम कव्टों का सामना करने के लिए सैगार रहता है। ऐसा प्रेम साववत होता है। यह हमारी झारमा की गहराइयों में विश्वमान रहता है। यह एक न बुक्त सकते-बासी पवित्र क्वासा है, जिसे हुम अपने जीवन के अन्त तक बनाए रह सकते हैं। इस प्रकार के प्रेम का निम्न, पाधविक, स्वार्थपूर्ण, उब्र या तुष्क मानवीय सामसामी या भंगुर, ऊपरी और मकानेवासी भावनाओं से कोई मेस नहीं है। यह तो वह शक्ति है, जो स्वर्ग से पृथ्वी पर इसिंगए मेजी गई है कि पृथ्वी को फिर स्वर्ग सक वापस ले जा सके। हारीर के साथ-साथ मन भीर भारमा का ऐसा संयोग भमर होता है। यह पवित्रतम सम्बन्ध है, जो हमें बान्तरिक दृष्टि से पूर्ण भीर सन्तुष्ट बनाता है। प्रेम हो एक बस्तु है जिसे मनुष्य भपना कह सकता है। जीवन की एक मही निधि है, क्योंकि जीवन की भीर सब बस्तुएं समाज की सांग्री बना दी गई हैं। भने ही इसके कच्ट कितने ही कठोर क्यों न हों भीर इसकी बुटियां कितनी ही घोचनीय क्यों न हों, यह जीवन का सर्वोच्य वरदात है।

हममें से ग्राधकांच के लिए विवाह केवल वाम्पत्य, सन्तानीत्पादन के लिए एक-युसरे को सहन करने का संकल्प, एवं भावान-प्रदान के शिक्षान्त पर साथ रहने का निरुवय-मात्र होता है। परन्तु कभी-कभी कोई पूरुप या कोई स्त्री ऐसे ग्रा मिसते हैं, जिनके जीवन एक-बूसरे से पूरी तरह मेस बाते हैं। इस प्रकार के व्यक्ति सदा के सिए साथ रहने सगढे हैं। सच्चा प्रेम भारता और सरीर का मिसन है, इतना वनिष्ठ और इतनी वृहता से स्थापित, कि ऐसा चनुमव होने संगता है कि यह प्राजीवन बना रहेगा। यह इतना गहरा भौर वांधनेवासा, प्रपनी सुकुमारता से श्रदय को जकड़ नेमेवामा और भपने आवेश की तीवता से जीवन का कपान्तर कर देनेवासा सन्यन्त है कि इसी प्रकार का दूसरा सम्बन्ध बनाने की कत्यना भी भपनित्र मासूम होती है। सामित्री से उसके पिता ने दूसरा पति चुनने के सिए कहा था, क्योंकि को पति उसने भूमा या उसके भाग्य में जल्दी भर जाना लिखा था। इसपर सावित्री ने उत्तर दिया वा, "बाहे वह दीर्घायु हो भववा बस्यायु, बाहे उसमें मुच हों या वह युणहीन हो, परन्तु मैंने एक बार पति चुन तिया है ; मब मैं दूसरा पति कदापि नहीं चुनुंगी। " हनुमान जब सीता से, जो कहा जाता है कि वस्तुत: दैवमाया थी और राक्षस-मामा को पराणित करने के सिए मवतरित हुई भी," मिसकर भागा, तब उसने राम को बताया कि वह लंका में बहुत कप्ट पा रही है भीर जब में उससे मिसा तो वह भरने का निश्यय किए बैठी थी। ³ भीर फिर भी राम में रावन पर विजय पाने के बाद जब सीता को देखा. जो धानन्द भीर प्रेम के

र. दंक्षंपुरन्यस्थातः सञ्ज्यो निर्मुचोषि वा सदस्यको मया वर्षो न वितीयं बुचोम्यहम्। २. जनकस्य कृते वाता वेक्सायेन निर्मितः ।—रामायस्य नालकोड १-२५

मर्तम्पेति कृत्रिक्या ।—सुन्दरकांड ४५-१८

साय-साथ सञ्जा से भरी हुई थी, तो उसे बताया कि मैंने तुम्हारे प्रेम के कारण यह मूख करके विजय नहीं पाई है, प्रवित प्रपत्ने भीर अपने बंध के यश की रक्षा करने के सिए यह युद्ध किया है। ^{4 व}र्म तुम्हें फिर ग्रहण नहीं करना चाहता। तुम सब्मण, भरत, सुपीन या विभीपण, जिसे भी चाही उसके साथ बसी आघी।"" कुछ मीगों का कहता है कि में मापश्चित्रक श्लोक बाद में मिलाए गए प्रक्षिप्त संस है। परंतु इन दशोकों से यह बात व्यक्तित होती है कि हममें से प्रच्ये से प्रच्ये पूरप प्रेम और कष्ट सहम करने के मामसे में बढ़ी-बढ़ी मूलें करनेवासे मौसिक्षिए 🖟 ववकि स्पियां इन मामसों में शेष्ठ कसाकार हैं। जब सीता की उसके पति ने स्थाग दिमा तो, कालिदास के प्रमुखार, यह कहती है कि "पुत्र का जन्म होने के बाद में सुप्रै की भोर वृद्धि सगाकर तपस्या करूंगी, जिससे भगने जन्म में भी तुम ही मेरे पति बनी भौर तुमसे मेरा वियोग न हो।" है स्थियां महानतम प्रेमिकाएँ हैं, भो प्रतिवान में प्रेम पाने की भी भावश्यकता नहीं समम्प्रतीं भीर की उन्हें त्यांग जानेवासे पृष्व से कह सकती हैं कि "मेरा प्रेम इस बात पर निर्भर नहीं है कि तुम मेरे साम कैसा बर्ताव करते हो।" क्या स्पिनीया ने हमें यह नहीं बताया है कि परसारमा से बिना किसी प्रविक्त के सांसा किए प्रेम करना उच्चतम सौर विशुद्धतम प्रेम है ? परंदू सामान्य मनुष्यों के सिए प्रेम दोनों पत्नों की घोर से होता चाहिए।

प्रेम ऐसी वस्तु नहीं है, जिसपर हमारा बच हो। दी व्यक्तियों के बीच का बह सम्बन्ध एकान्तिक होता है और उनके बीच में कोई तीसरा स्पन्ति स्यान महीं पा सकता । श्रविश्वास व्यक्ति की प्रकृति की नव्द कर देता है, क्योंकि मनुष्म के व्यक्तित्व को जो पूर्णता प्राप्त हुई होती है, वह प्रविश्वास से समाप्त हो जाती है। विवाह का यह पहल संस्कृति का निवय है। ऐसी घनेक जाठियां है, यहां घप-रिजित मतिषि को मंपनी पत्नी प्रस्तुत करना मातिष्य का शिक्क समस्म जाता है और नहीं परिवार की भाग नदाने के लिए परनी का काम करना बैच समभा भाता है। परन्तु अधिकांश पति अपनी परिनर्थों के बारे में दूसरों के साथ हिस्सा बंटाने की धनिच्छक होते हैं भीर विकसित संस्कृतियां एकविवाह के भारसे की

बढावा देती हैं।

विवाह, यद्यपि एकमात्र नहीं परन्तु, एक सरस उपाय है, जिसके हारा हम एक उच्चतर संयोग बनाने के लिए प्रपनी स्पामाबिक सहजवतियाँ को प्रात्मा में

१. युद्धकारकः, ११म-१४-१६ १. सदमते काव भरते वा कि नुद्धि कवानुसान् सुधाने कामरेओं का राष्ट्रसेन्त्रे विभीतरो

निवेशव मनः मीते वया वा सुसमारमनः ।--पुद्रवास्ट ११८-२०-३३

साई तथः मूर्वनिविध्यस्थिः, कःवै प्रमुनेश्वरित् विकित्रे भयो बना में अननामरेचि स्ववेश मधी म च विप्रवीतः !--रपुर्वत १८-६६

मीन कर सकते हैं। विवाह का उद्देश्य प्रेम के द्वारा, जोकि एक स्पायी गठवस्थन है, मानबीय पूर्णता और व्यक्तिस्य का विकास करना है। हम विवाहित जीवन प्राकृ-तिक वासना को पूरा करने के सिए नहीं अपनाते, अपितु आस्मा के सिए, आरम-मस्तु कामाय, आस्मिक सम्पत्ति को बढ़ाने के सिए तृष्ति की समुद्धि के सिए।प्रेम भी भावना के कारण हमारे उत्सुक चित्त धनुमर्वों को नये उत्साह के साथ प्रहण करते हैं; सभी इन्द्रियां तीवतर धानन्य से पुनक्तित होती हैं, मानी किसी प्रवृक्त बात्मा ने संसार के सब रंगों को नया कर विया हो बौर प्रत्येक जीवित बस्तु में नंब-श्रीवन भर विया हो । प्रेम को इन्त्रियों से पुषक् कर पाना, उसे श्राधिर का बहुत बास न बनाए रक्षना सम्मव है, जिससे कि भारमा हमारे भन्दर विश्वमान पसु को प्रपने वस में किए रहे । हम किसी पुरुष या स्त्री से प्रेम नहीं करते, प्रियु उसके प्रत्यर निहित न निष्य एक । इन निष्या पुरुष था स्त्राच अभ नहां करत, आध्यु उनके प्रत्य राताहत व्यक्ति से प्रेम करते हैं। यद, सम्मति, नौकरी या युन्यरता, नास्त्रा या सामित्य से प्रेम नहीं करते, प्रियंतु इनके पीसे खिए व्यक्ति से प्रेम करते हैं। विवाह दो स्वर्तन और समान व्यक्तियों का सम्मितन है, जो पारस्मरिक सम्बन्ध द्वारा उस प्रारम-विकास को प्राप्त करने का प्रयक्त कर रहे होते हैं, विसे धकेने रहकर उन दोनों में से कोई मी प्राप्त नहीं कर सकता था। विसावृक्ष्य धनवय होता है और हमें उसके मन्दर ययासम्भव गहराई तक पैठना चाहिए। स्पिनोचा का कमन है कि "हम मतग-मतम स्पष्टि बस्तुमों को जितना सथिक समझ पासे हैं, उतना ही मधिक हम परमारमा को समम्र पाने में समर्थ होते हैं।" यदि किसी मनुष्य ने इस संसार में परमारमा के बनाए किसी प्राणी को भनी मोति प्यार नहीं किया, तो वह पर-मात्मा से भी प्रेम नहीं कर सकता। एक मानव-प्राणी के दूसरे मानव-प्राणी के प्रति प्रेम से बहुकर भानंद का सुनिधियत और सच्या सामन दूसरा कोई नहीं है। इसके द्वारा हम पहले की प्रपेक्षा प्रधिक जानी, प्रधिक चनुभवी और प्रविक उन्हेच्ट वनवे हैं। प्रपनी क्षमा भीर मसहायता के कारण हुत्रय यह अनुभव करता है कि, चाहे बेसे भी हो, उसे प्रेम करना ही चाहिए। इससे कम से कम उसे यह तो प्रनुभव हो काएमा कि उसका भरितस्य व्यर्थ नहीं है। स्वर्ग का शस्ता कच्टों से भरे हुए और ' भासुमों से तर नौविक प्रेम में से होकर ही है।

कहा जाता है कि सगवान ने सपने-सामकी पति और परनी के दो कमों में विभक्त कर दिया 1° पुरुष सपनी रची के बिना पूर्व नहीं है। पति सीर पत्नी दोनों मिसकर एक पूर्व वस्तु वनते हैं। पत्नी सर्वागिति, साधा थंग है। भारत में बहुत-से प्रदेशों में महादेव भीर पार्वती का एक ही बारीर में संकत किया गया है। प्रेम के लिए सो मुक्तः भिन्न एकाकी स्वित्ययों के बारीरिक सद्भाव, बौदिक सम्बन्ध सीर सारिक समस्त हारा भिनकर एक हो जाने की सावस्वकता होगी है। पुरुष भीर स्त्री केवस एक सरीर ही गहीं, स्वितु एक सारमा है। यह बात नहीं कि उनकी

१. स वर्मा प्रवास्थानं हेवापासम्य तकः पतित्व प्रानी चानकताम् ।-प्रवत्तरपयक २५०, १-४-३

१६४ वर्ष गीर सेमाब

रिषयां भीर दृष्टिकोण ठीक एक जैसे हों, भिष्तु वे एक-दूसरे के अनुकृत समस्वर होते हैं। वर्गोक इसमें आरिमक सक्य के अन्वर अनुभवकत्य तत्त्व रहता है, इससिए विवाह को सिक्तारिक कहा जाता है। हमारा सक्य ऐसे दो व्यक्तियों का सिम्ममन होता है, जो एक-दूसरे से प्रेम करते हैं। उनकी इच्छाएं पूर्ण हो जुकी होती हैं (भाष्य काम) भीर इससिए उन्हें कोई इच्छा येष नहीं रहती (प्रकाम)। यह गम्मीर भीर सुकुमार संयोग पय अञ्चता के विक्त सर्वोधम वचाव है। जब कर ऐसे व्यक्तिय के साथ होते हैं, जिसे हम वहुत प्रेम करते हैं, तो हम उन्हुट होते हैं और दमारा जन्म किसीए से स्थार देश हम किसीए भी एहे हैं और हमारा जन्म किसीए हमारा किस किसीए भी हम जानते हैं कि इस प्रेम मों हम जानते हैं कि इस प्रेम मों हम जानते हैं कि इस प्रेम मों किसी हम प्रीम हमारा जन्म किसीए से हम हम जानते हैं कि इस प्रेम मों विषय किसी हम हम जानते हैं कि इस प्रेम मोर विषया कि सिए पैदा हुए हैं।

विवाह भौर प्रेम

कुछ विवाह ऐसे भी होते हैं, जो प्राणिधास्त्रीय स्वर पर हो रह जाते हैं। वे प्रेम के उदाहरण नहीं, स्मिनु यौन-उपभोग भीर पाधिषक इच्छा के उदाहरण हैं, जो धावेशसून्य भीर स्वार्थपूर्ण होती है। इन मामलों में एक संगी की मृत्यु का सर्थ "एक भावत के छूट जाने का दुःख मिक होता है धौर एक ब्यक्ति के छूट जाने का दुःख कम।" यहि विवाह को केवस कर्यव्य धीर सुविधा की वस्तु माना बाय, तो यह एक सीमित प्रयोजनवाली जयभीनितायी संस्था वन जाती है। यह स्वाधाविकता मनुष्य पर कुछ प्रविक्य साव वेती है, जो प्रविक्य के कप में अनु-मत होता रहता है, वर्धोंकि प्रेम तो बहां होता नहीं। वे विवाह भी, जो धन या स्वी की इच्छा से किए जाते हैं, बहुत बार समुद्रतर धीर गम्मीरतर चस्तु के कम में विक्षित हो धकते हैं। प्रेमपूर्ण समितन का धानन्य वहां विक्षित हो सकता है। किसीकी प्रती होना एक संयोगमान है, किन्तु प्रेम करना वास्त्रविवहा है।

एक ऐसा भी वृष्टिकोण है, जो यह मानता है कि विवाह की संस्था की प्रकृषि में ही कुछ बातक उरन विद्यमान हैं। हम समुख के पीछे यटकरे प्रतीठ होते हैं।

१. देवन बीठ बेस्त ने सिखा है : "विवाह की परिभाग एक मूर्वेटापूर्व सीरे के समें में भी तो है, सिसी पक पुत्र सुद्रा पुत्र को कम्या के अराव नोत्रक का प्रस्त करता है। वरमु स्व सात के सिस कोरे क्यार्य नहीं कि यह मत्त्र नीप वर्तनी दूर तक बनी जाए कि उस कम्य की रिचा पूर्त करता भी सामें सामित्रक कर सिचा जाए।"

र. सन्दर्श राजान्त्री के शायलनोकार काल के सम्बन्धारों का विस्तास या कि विचारित देस करानेदासी बातु हैं। बात क्या में सह प्रवृत्ति कर वास्त्रित सर और स द के सिर शाय है, मिंग भी सिद्धार करानेदासा मांत्र हैं—जबकि विचार दात्री किया करती है। विचार के दोवनों में भी त्राम अनुन्तियां मण्ड हो गई है। कोई सहका क्याने शिवक से स्वता क्या हुत्या ते होगा, कोई सबकी अपने गत्ते की गतिया (कों के मींय बोकों का क्यान) से, कोई सबुनी प्रात्ति करते से और कोई बुद्ध दुनारी क्षावर्षकाम से स्वताने करते हों में स्वतान क्या हुत्या है। के स्वतान क्या हुत्या है। क्या क्या है।

निषिद्ध बस्तु हुमें प्राकृषित करती है भीर प्रकट्टर प्रेम बहुत कुछ मानवीय अपुत्त, संन्यास, मध्यमार्ग, विष्केष, परवासाय और विद्रोष्ट्र का कारण है। उपन्यास और चित्रपट पीवन के बासनारमक पहलू का भतिरंजन करते हैं भीर यह समग्र बाता कि वे हुमें यान्त्रिक उकताहट से छुटकारा विमाते है। धर्वभ यौन सन्बन्ध सम्य सोगों का मुक्य जन्मा प्रतीत होते हैं।

कभी-कभी गम्भीर प्रेम भीर विस्फोटक वासता में वपसा हो जाता है। हम समस्त्रे हैं कि वब हमें कोई धावेशपूर्ण धनुभव हो रहा हो, कुछ अवकर-सा धा रहा हो, विना चेतना के धोर विना इच्छा के मन पर कुछ बादल-सा छाता हो, तो , हम पिक पूर्णता और शेवता के साथ जी रहे होते हैं। यह वस्तु एक क्यान्तर-कारी शक्ति समस्त्रे जाती है। कुछ ऐसी वस्तु, जो धानस्व और कट के उत्तर है, एक धावेग-मरा प्वन, एक उत्ते बनापूर्ण जीवन, जो सब कड़ियों को धौर सब कानूनों को एक स्वामाविक धौर विष्य वस्तु के नाम पर तोड़ बावता है। इस प्रकार के सम्बन्धों में कुछ दुःखान्तता रहती है, जो वस्त्र वालता है। इस प्रकार के होती है। जब हम वालता की शक्ति के प्रधीन होते हैं, तो हम प्रयो-पाप्में महीं होते। वासना मनुष्य का अपने हुवय में ही बैठा हुया धनू है, जितस स्वेत से संपर्य करना है। यह एक दूषित प्रतिरेक है; प्रकृति की एक ऐसी शक्ति, जो प्रीमर्थों को जकड़ देती है भीर सामान्यत्रमा उनकी विनाश करके ही समान्य होती है। प्रेम कोई दौरा नहीं है, यह तो अपने प्रियत्तम के प्रति गन्भीर सामसर्थण और उसके साथ एकारमोक्तर है। हमें परमोक्त बस्तु की तुक्त बस्तु से सनता नहीं करनी चाहिए। वासनात्रक प्रेम की उत्तेजनार्यों का गन्भीर प्रेम के साथ प्रमुश नहीं करना चाहिए।

प्सेटो में प्रपमे 'फैबुस' और 'वि सिम्पोजियम' में एक ऐसे उग्माद का उल्लेख किया है, जो सरीर से फैसठा हुमा सोमाजिक मनोविनोवों से भारमा दक को भाकांत कर सेता है। इस प्रकार के प्रेम को वह प्रशंसनीय नहीं मानता। परस्तु एक भीर प्रकार का उग्माद या प्रसाप है, जो मनुम्म की भारमा में बिना स्वर्ग की प्रेरणा के उत्पास मा बिना स्वर्ग की प्ररणा के उत्पास मा बिना स्वर्ग की प्ररणा के उत्पास महीं होता। यह हमार बाहर से सा जाता है। यह एक प्रकार का उत्पारण है, एक ऐसा मसीम भानन्त, जो तक भीर स्वामाविक इन्सियों से परे है। इसे समुस्ताह (ऐग्प्यू विधायम) कहा जाता है, जिसका वस्तुतः धर्म है "परमारमा हारा भाषिट," व्योकि यह उन्माद न केवस स्वर्ग से भागा होता है, धर्मितु इसका भन्त भी सवॉक्य स्थित में पहुंचकर दिव्यता की एक नई प्रार्थित में होता है। यह पागसपन भीर सर्वोच्य मानसिक स्वरस्ता वोनों ही है।

जहां तक मुखे मालूम है. रती में कोई पाप नहीं है। परमु वह सभी होती है कोर राला को स्वानत : है 19----दि प्रोवेगड कारफ, १ -१, २-१

१८६ धर्म भीर समाज

भावर्ष नारी उस प्रेम की प्रतीक है, जो हमें सींपकर उपवतम स्थिति की भोर ले जाता है। हमें स्त्री को केवस भागन का साथम नहीं समक्षता चाहिए। यह सच है कि वह नारी है, वह सहायसा करनेवासी भी है, परन्त सबसे पहने मार सबसे महत्त्वपूर्ण वह एक मानव-आणी है। उसके साथ पवित्रहा भीर रहस्य पूड़ा हुमा है। उसके साथ उसे चन-सम्पत्ति या नौकरानी या घर की देखमास करने-बासी गृहिंगी समस्कर ही व्यवहार नहीं किया जाना चाहिए। उसमें भी भारमा है भीर सामान्यस्या वह पुरुष के वास्तविकता तक पहुंचने के सिए एक सेत् का काम करती है। यदि हम उसे केवल गृहिणी या गादा बना देते हैं भीर उसका स्तर घटाकर उसे सामान्य बातों की सेवाओं में लगा बेते हैं, तो उसका सर्वोत्तम ग्रंश प्रमिन्यक्त नहीं हो पाठा । पुरुष की मांति प्रत्येक स्त्री को भी प्रपनी पानेश की भाग को, हवय के उत्तारण को भीर भारता की ज्वासा की विकस्ति करने का ग्रवसर मिसना पाहिए। रवि बाबू की वित्रा कहती है, "मैं वित्रा है। म सी मैं देवी हुं, जिसकी कि पूजा की जाए, सौर न में कोई दया की पात्र हुं, जिसे चींटी की भांति उपेक्षा से हटाकर समग कर विया जाए। यदि तुम संकट भीर साहस के मार्ग में मुक्ते धपने साथ रक्षोगे और अपने जीवन के नहान कर्तव्यों में मुक्ते हिस्सा बंटाने दोंगे, तब तम मेरे बास्तविक रूप को समक्ष पाछीये।"बिवाह की संस्था को इस बात की मानकर चसना चाहिए। मुझी प्रेम का कोई इतिहास नहीं होता। हम प्रेम के विषय में तभी चर्चा करते हैं, जबकि वह समान्यसस्त हो और जीवन द्वारा चमित्रप्त हो।

एक कुछ ऐसी सस्पट-सी पारवा वनी था रही है कि विवाह धौर प्रेम परस्पर हैमेस हैं। कभी-कभी कहा जाता है, "विवाहित मनुष्य प्रेम के विषय में बानता ही क्या है?" "वे एक-दूबरे को इतना प्रधिक बाहते हैं कि वनका विवाह हो ही नहीं सकता था।" विवाह प्रेम की कब नही है, प्रियत जीता कि कोचे का क्यम है, वह केवस वर्षर प्रेम या कामवासना की कब है। जब सक्य पूर्ण हो बाता है, तब प्रेम धौर विवाह दोनों साथ विध्यान रहते हैं, परन्तु यह मार्ग बहुत सम्बा प्रेम की कि प्रेम धौर विवाह दोनों साथ विध्यान रहते हैं, परन्तु यह मार्ग बहुत सम्बा धौर कि प्रमा विवाह सम्बाधी की स्थापन रहते हैं, परन्तु यह मार्ग बहुत सम्बाधी की कि प्रमान की स्थापन स्थापन है। प्रेम विवाहन बीवन में प्रस्कत-

१. कार्य देस ब्रॉफ रोग्येन के घर में प्रेम के स्वासालय द्वारा मुख्य ए ए एक प्रसिद्ध नियां में यह बहा एया है, "इस नम बान को वीतिक कीर पुष्ट करते हैं कि इस कहारों के प्रस्तेवन की एटि से में मान कर कि सितार हो विवादित व्यक्तियों के अपन कहार है ए सकता ने मोर्ग के प्रेम कहार कार्यों के प्रमान के स्वास कर कार्यों के से मान के स्वास कर कार्यों के से मान है जाते अन्तर कार्यों के से मान है अपने कार्यों के से मान के सितार को कार्यों के से मान के सितार के

वाएं उन सोगों में भविक होती हैं, को प्रारम्म ही एक मिच्या बादर्श से करते हैं भौर यह भावर्ध प्रारम्भिक प्रेम भौर समंगपूर्ण भानन्द पर भाषारित रहता है। यब विवाह की मधीनता समाप्त होने सगसी है, नये अनुमवीं की उत्तेजना और भावना-प्रधान स्वय्नों का स्थान जीवन की नीरसत्ता और निरंप की विनचर्या से सेती है; तद मावक प्रेमी सम्यासगर पति के रूप में विसीन हो जाता है भीर श्रसंबद उस्तास घरेन सन्तृष्टि के रूप में शान्त हो जाता है। विवाह यसाओं भीर स्वप्नों का धन्तहीन बीर नहीं है; यह तो शान्त प्रानन्त के सिए तैयारी है। प्रानन्त क्षणिक होता है भौर काल तथा देश की दुर्घटनाओं का इसपर प्रभाव पड़ता है। जीगंदा में, जो सब नश्वर वस्तुमों की प्रतीक्षा में सड़ी है, ग्ररीर के सौन्दर्य भीर वासना की भाग को नष्ट देने की शक्ति है, किन्तु वह उस भनश्वर मानन्द की नष्ट नहीं कर सकती, जो संयम का पुरस्कार है। हमारी वांद्रित वस्त धरीर नहीं है, को बास्तविक पूर्ण जीवन का एक भागक भीर क्षणिक पहलु है। विवाहित युगस की पारस्परिक निष्ठा है पपने साथी-प्राणी की घंगीकार करना, दूसरे को उसकी सब विशेषताओं (गून-दोवों) के साथ अपनाने की इच्छा। कुछ वर्षों के बाद प्रारम्भिक उमंगों भीर बसंबत उत्तेवना का स्थान विद्वासपूर्ण साह्यमं, कार्य भीर रुचियों में हिस्सा बंटाना, सहिष्मुता और समभौता से सेते हैं । विवाह में भानन्द प्राप्त करने के लिए चदारतापूर्ण भारमत्याग, अन्तहीन सहिष्णुता और मद्रता दमा हदय की विजन्नता की भावस्थकता होदी है।

यह विचार हो, कि विवाह से एक व्यक्ति को दूसरे पर स्वामित्व का प्रिकार प्राप्त हो जाता है, सच्चे प्रेम के विकास का विरोधी है। पुरक्तिसता की भावना ही घावेश को न्यून कर बेती है। धादत प्रनुभूतियों को निर्वीव कर देती है, मनो-वेगों को मार इसती है और घारमा को तुन्ति और हानि दोनों के प्रति समान क्य

से मन्या कर देती है।

हमारा सक्य निष्ठाधील एकविवाही विवाह का बावर्ष होना जाहिए, यद्यपि इस सक्य तक पहुंच पाना कठिन है। संसार की महान प्रेमकपाएं निष्ठाधील प्रेम की ही कपाएं हैं। कच्टों और बेदनायों में भी निष्ठा को बनाए रचना ही वह वस्तु है, जिसने संसार को प्रवित्त कर दिया है भीर उसकी अद्योति प्राप्त की है। संसार के महानक्ष्म विचारकों में से एक ने कहा है, 'सक्ये प्रेम का मार्ग कमा की सुमन नहीं रहा,'' अने ही यदि इस सीमान्यसाली हों, तो सुसंमोग से इस मार्ग पर पर पर दें। विवाह एक कसा है, जिसमें कर पर पर दें। विवाह एक कसा है, जिसमें कच्ट और धानन्य, दोनों ही होते हैं। विवाह

सक्सैः मादकगुरीः सदितः सस्ति मे वर्तिः स एव यदि आरः स्यात सफलं सम जोनितम्।

सदित्य सम्प्रदाव के लोगों का विश्वस है कि प्रसाठक के क्षिप मेसे प्रीम प्रेम की क्रुमृद्धि मसुच को दोनो चाहिए, वह केला गुरुत और विविद्ध प्रेम में ही सम्पन है !

से जीवन की कठिनाइयों का चन्त नहीं, प्रपितु धारम्म होता है। विवाह को सफस मनाने के निए मवि-पत्नी दोनों के प्रयस्त की अपेक्षा है, परन्तु उसे विकल बनाने के निए दोनों में से कोई भी एक काफी है। यह एक ऐसी साम्द्रेरारी है, जिसमें भैयें की मडी माबरपकता होती है। यह कोई परीक्षण नहीं है, प्रपित एक गम्भीर प्रनुसव है, जो मदापि गुरू में बहुत सुकुमार भीर भंगुर होता है, परस्तु बेदनाओं भीर कव्ट में बढ़ता ही जाता है। डीपवी सरक्षामा से कहती है कि "सुक सुक हे नहीं निसंता, श्रापतु साम्बी नारी कर्ष्टों में ही सुझ का सनुभव करती हैं।" क्रिस स्त्री ने विपत्तियों नहीं सहीं, वह सपूर्ण है, क्योंकि कर्ष्टों द्वारा उसका पावनीकरण महीं हुमा । उमा ने शिव पर भपने शारीरिक सौन्दर्य द्वारा विजय नहीं पाई, भपिद तप भौर कन्टसहत द्वारा पार्ड । स्त्रियों में कन्टसहन की एक विकक्षण सक्ति होती है भीर यदि वे उस शक्ति के प्रति सच्ची न रहें, तो वे बीवन को समृद्ध करने की घपनी एक प्रतिमा गंबा बैठती हैं। कासिदास ने घपने 'बाकुन्तल' में दिखाया है कि किस प्रकार वो प्रेमी भारमाएं कष्ट द्वारा रूप धारण करती है और एक-पूसरे के सनुकूल कसती है। देवता भी विधित हैं। हममें जो पूछ प्रच्या, भन्न, मानवी-चित और प्रेममय संस है, उसीके द्वारा वे हमें कच्टों में सा पटकते हैं। वे हमारे पास कृष्ट इसिनए भेजते हैं कि हम महानतर बातों के सिए उपमुक्त बन सकें। सताब्दियों की परम्परा ने भारतीय नारी को सारे संसार में सबसे प्रीक निःस्वायें, सबसे प्रधिक प्रात्मत्याची, सबसे प्रधिक वैर्वशील और सबसे प्रधिक कर्तन्यपरायण बना दिया है। उसे अपने कप्टसहन पर ही गर्व है।

१. सूर्व सुप्रेनेह न आतु सभ्ये दुःचीन सम्बं समने सुद्धानि । --वनवर्ष, १३१-४

विक सहयोग का जग्म होता है। जिड्न म होने देने के सिए और सोफे उद्देशों को पूर्ण करने के सिए हम कानूम द्वारा सामू किए गए अथवा प्रया द्वारा वने हुए नियमों और विनयमों की वयविद्या स्थीकार करते हैं। क्योंकि व्यक्ति समाज का स्वस्य है, इस्तिए समाज को व्यक्तियों की स्वतन्त्रता पर प्रतिवन्ध सामों का स्वस्य है, इस्तिए समाज को व्यक्तियों की स्वतन्त्रता पर प्रतिवन्ध सामों के क्ष्म अनूमन नहीं होंगे। क्योंकि विवाहों का परिणाम समाज पर पहता है, इस्तिए विवाह करने के सम्बन्ध में सामाजिक विधान-संहिताएं बनाई गई हैं। समाजिक कामून सपने-प्रापने सामाजिक वोधों और बुराइयों के सिए कोई सामीम रामवाण सौषय नहीं हैं। सनुष्य के बनाए हुए कानून कभी भी पपने-प्रापको मानव-मान को मौज के प्रमुक्त नहीं दाल सकते। परन्तु परि ये कानून कठोर और सफहोन होंगे, तो। संगव है कि वे व्यक्तियों के क्या में हमें मध्य कर कर का सौर सफहोन होंगे, तो। संगव है कि वे व्यक्तियों के क्या में हमें मध्य कर कर को विवय कर हैं।

हिन्दू-संस्कार

विवाह का हिन्दू बादर्श सोरतः एक पुरुष भीर एक स्त्री के बीच साहचर्य है, जो जीवन के चार महान सक्यों— वर्ग, वर्ग, काम, मोल— की सिद्धि के मिए मिसकर स्वन्यीन डंग हे जीवन विद्याना चाहरे हैं। इसके प्रयोवन के मन्दर्गत सस्तान का प्रवन्त, उसकी वेसभास और पासन-गीयण भीर एक उस्तुष्टतर सामानिक स्ववस्था में सहयोग शी है; परन्तु इसका मुक्स सब्द है पित और एसी के व्यक्तित्व को उनकी स्थायी साहचूर्य की सावस्थकताओं की पूर्वि सार एसी के व्यक्तित्व को उनकी स्थायी साहचूर्य की सावस्थकताओं की पूर्वि सार एसी के व्यक्तित्व को उनकी स्थायी साहचूर्य की सावस्थकताओं की पूर्वि सार एसी के प्रविक्त का प्रवन्त कर से भीर दोनों भित्तकर पूर्णता प्राप्त कर सकें। विवाहित-पुगल व्यक्तिकल में एक-पूर्व की स्विष्ट होते हैं। यह धादर्श वैदिक काल से चना था रहा है भीर एक विद्यद विवाह-संस्कार को क्यू में सुरतित रखा गया है। वह संस्कार सावकक्त भी प्रविक्त है। विवाह-संस्कार मनीवेगासक परिषयवता की वृद्धि के मिए, जिसमें स्थाय की, दूसरों के प्रमक्त की, दूसरों का प्यान रखने की मीर दूसरों के प्रति सावकता की, दूसरों के प्रमक्त होती हैं, प्राप्त होने से महस्वपूर्ण विभियते, जिनके आवा सकता है। इसे सरस बनाया चा सकता है, क्योंकि वे महस्वपूर्ण विभियते, जिनके आरा परिन्तिन की मानशं समझ्य सार्थ है, क्योंकि वे महस्वपूर्ण विभियते, जिनके आरा परिन्तिन की मानशं समझ्य सार्थ है, के का सोधी-सी हैं।

पहला छोपान (स्टेम) है पाणिष्रहण, जिसमें बर बधू का हाथ पकड़ता है भौर उसके साथ पयोचित मन्त्र पढ़ते हुए तीन बार प्राणि की परिक्रमा करता है। पूबन, मन भौर प्रयमन को प्राहृतियां वी जाती हैं, जो क्यायः समृद्धि, सौमायर भौर वैवाहिक निष्या के देवता हैं। बर-बधू एक-बूसरे के हृदय का स्पर्ध करते हैं भीर प्रार्थमा करते हैं कि भन्ने ही जनके धरीर दो हैं, पर वे मन भीर हूबम से एक हो सकें। "तुम्हारे हुवय में कभी दुःस प्रवेश न करे; तुम धपने पति के वर जाकर फरो-फुलो ; पति के दीवें जीवन भीर प्रसन्त बच्चों का सुद्ध दुम्हें प्राप्त हो !" वे एक परचर पर चढ़ते हैं और प्रार्थना करते हैं कि उनका पारस्परिक प्रेम पस परबर की भांति दृढ़ भीर अवस हो, जिसपर वे लड़े हैं। रात में उन्हें भूव मौर मरुवती तारों के वर्षन कराए जाते हैं। वर से कहा जाता है कि वह पूर वारे की मांति स्थिर रहे भीर वसू से, कि वह सरूथवी की मांति पतिवता रहे। 'सप्तपदी' की विभि में बर भीर वयू साथ-साथ सात कदम असते हैं भीर प्रार्थना करते हैं कि उनका कीवन ग्रेम, उस्तास, शुप्रवसरों, धमृद्धि, सुन्न, सन्तान गौर पवित्रता से मरा रहे। तब बर बयू से कहता है, "तू मेरे साम सात करन वस पुकी है ; घर मेरी सहचरी बन । मैं छेरा साथी बनूं । छेरे साथ मेरे शहबर्य में कोई बागा म काम पाए । जो भोग हमारे मामन्द को बढ़ते देखना चाहते हैं, वे मेरे साम तेरे सम्बन्ध का समर्थन करें।" वर भौर क्यू शपय नेते हैं कि वे मर्म, प्रेम भीर सांसारिक समृद्धि के क्षेत्रों में एक यूसरे की पाछायों और मानांकाओं की प्रोत्साहित करेंगे । व संस्कार इस प्रार्थना के साथ समाप्त होता है कि यह उत्कृष्ट संयोग प्रविक्सेश रहे । "विदव के देवता हमारे हृदयों को मिलाकर एक कर दें ; बस हमारे हुवयों को मिलाकर एक कर दे ; मातरिस्वा, बाता और हेच्टा हमें पर-स्पर बनिष्ठ रूप से बांध वें।" वच् को धादीवाँद दिया बाता है कि वह अन्ग्री पत्नी बने भीर उसका पति चिरकाश तक जीवत रहे। " सप्तपदी की विभि के बाद वधु पति के परिवार में भा जाती है। इसके पूरा होते ही विवाह पूर्ण हुमा समस्य था सकता है। कुछ सन्य नोवों का कवन है कि विवाह की पूर्णता के निय संभीत होना बादस्यक है। विवाह के बाद तीन राव तक दोनों को एक ही कमरे में, पर असग-असग विस्तारों पर सोता होता है और कठोरतापूर्वक ब्रह्मचर्य का पासन करना पड़ता है। " यह इस बात की सूचित करने के लिए है कि विदाहित

१. ईसार्य मन से क्षत्रना क्षोबिए, "मी तुके वापनी क्षिपहिक पत्नी क्ष्मीकर करता हूं । बाज के दिन से महे में कीर तुरे में, कामेरी में और नर्राची में, चीमारी धीर खारम में, वर तक, बवकि मृख् थी वमें मक्षम न कर दे, में तेरा साथ पार्टमा और दूंगा "कीर तब वह के किए में तुक्ते अपनी निष्का का वचन चेता हूं।"

२. समम्बन्त विरवेदेवाः, समापी इत्यामि मी

रः सम्भवन्ता १९१०पवान् समापा इत्यापा सा सम्मातरिका, संपाता समुद्रेष्ठ व्यातु नौ १—ऋगेद १०-०५०३७

अविश्वा सन वर्षांख रातं सामं भ तुलना ठेमसी च वरास्ती च वर्मपालो पतिलया ।

४. 'पम साल तक (विवाद के दिन के बाद) कहें संतीय नहीं बरना चाहिए, या बाद रात तक, या कः यत तक । वा कम से कम शीन रात तक ।" (अंक्सरे क मिनुनमपेकार्य, बादरार्य के वाद्यार्थ, विरावननाठः)—वादरवर मुख्यून १-४-१

सीवन में घारम-संयम बहुत धावश्यक है। वधू धीर वर धपने पवित्र बहा वर्यपूर्ण जीवन मेकर विवाह तक पहुंचते हैं। वे घपने कौमार्थ की रक्षा करते हैं घीर विवाह के समय उसे उपहार के रूप में घपने साथी को समर्पित करते हैं। कोई सन्य उपहार इसकी कृषी को पूरा नहीं कर सकता।

पत्नी की स्थिति बहुत ऊंची है। उसे गृहस्वामिनी वनना है भीर ससुर भीर सास, ननवीं तथा बन्य मोर्गों पर उसका धासन रहना है। वह जीवन में प्रभाव-शीम साम्री है। वामिक कृत्यों, व्यावसायिक मामकों भीर भावनय जीवन में उसकी उपेक्षा नहीं की जानी बाहिए। सारे बामिक कृत्य वित-मत्नी को साय निसकर ही करने बाहिए। प

सीता के निर्वासन के समय राम में सीता की स्वर्णमूर्ति प्रपने पास रखकर यक्त की विधियां पूरी की थीं। कुल्सूक ने मनुस्यृति" पर टीका करते हुए वाजस-नेपी बाह्यण से एक बंग उद्धत किया है, जो इस प्रकार है, "पुरुष मपना केवस प्राप्ता माय है। जब तक उसे पत्नी प्राप्त नहीं होती, वह प्रपूर्ण रहता है भीर इस-निए पूरी सरह उत्पन्न (बात) नहीं होता। बब वह पत्नी को ग्रहण करता है,

स्पार्टी के शास्त्रकार ने मी मन विवादित पतियों को बाफी समय तक संबंध से रहने का बादेश दिवा है।

१. दिन्दू परम्पत्त में महत्त्वचं और नारील के गीरव के प्रति कादर रखने पर बहुत बस दिया गया है। वच राम और सदमय सीता की खोम में दिय रहे थे, तब सुमीब ने उनके सामने हुन्क कामूच्या, मो सिता ने कपने सामनिव्यक्त के बम में खेले थे, यहचानने के जिए ला रखें। राम की काम्या में सिता ने कपने सामनिव्यक्त के बम में खेले थे, यहचानने के जिए सामनिव्यक्त के अपने सामनिव्यक्त के लाग के कपने के जिए काम में के जिए तो में के कुछ के में के मानिव्यक्त के मानिव्यक्त के मानिव्यक्त स्थान सम्माय ने अपने किया कि मैं केन्द्रों और कुण्यक्तों को नहीं पद्धान सकता, हो, मुद्धतें को समझ पद्धान सकता है, क्यों की में केन्द्रों और कुण्यक्तों को नहीं पद्धान सकता है, मुद्धतें के समझ पद्धान सकता है, की निव्यक्त करने करायों में समझार किया करता हो।

नाइं बानामि केप्रे, नाइं बानामि कुण्डले मुप्रे स्वसित्राभामि, निस्त्रं पातामिकस्यात् ।

 संप्राची रक्षारे सक, समाची रक्षमुना सक कतान्द्रि समाची मन, समाची भवि बेख्य ।

इ. धर्भ मार्था रारीरस्य । ("स्त्री पुरूप के रारीर का आवा माग है।")

४. धर्मे थ सर्वे च कामे च सनतिपरितन्या सङ्ग्रमीः चरितन्याः सङ्ग्रपत्यं उतादवितन्यम् ।

विनेशानत ने वर्धन किया है कि किय सभार रामकुष्य परस्पंत फराने के प्रति कपने न तैया का प्राप्त करने के लिए अपने कैशन के स्टेश का भी बिलवान करने को तैयार में । वन्होंने अपनी पानी से कहा था, "मैंने श्लीमात को मानुस्य में देदना सीख सिवा है। गुट में भी में किया मानुस्य में देदना सीख सिवा है। गुट भी में किया मानुस्य में स्पार सीच प्राप्त पानि हो। तो, को किया मानुस्य में समीदना पानि हो। तो, को क्षा मानुस्य में सामित पानि हो। तो, को स्वाप्ति में सामित पानि सामकृष्य कार्य मानुस्य मानुस्य मानुस्य मानुस्य मानुस्य मानुस्य कार्य मानुस्य मानु

१६४ धर्म ग्रीर समाज

निम्मकोटि का विवाह है। वसू को भोखा विया आता है या किसी ववाई या पेय के कारण वह अपने ऊपर निर्मेषण को बैठती है भीर उस मानसिक स्थिति में पित के सम्मुख आत्मसमर्पण कर बेती है। बीभायन कहता है, "अब कोई पुत्रप किसी कन्या से, बब वह सो रही हो, अबेत हो या पागस हो, विवाह करता है, तो वह पैयाम विवाह कहताता है।" इस प्रकार के विवाह को प्रोत्साहन नहीं दिया आता सोर इसे बहुत नीचा समस्रा बाता है। परन्तु क्योंकि कुछ बातियाँ इसका सवसम्बन करती थीं, इसिए इसे बैच माना बाता था। इसके प्रतिरिक्त, जिस समाज में कुमारीत्व को पावन समस्रा नाता हो, उसने विवाह क्यों ना कुमारीत्व को पावन समस्रा नाता हो, उसने विवाह को से कुमारीत्व को पावन समस्रा नाता हो। कि कोई गुंबाइस नहीं है। इस-सिए विधानशासिक से मान कुमारी के प्रवाह को से विवाह कि से स्थान सिए विधानशासिक से मान कुमारी के स्थान हो है। इस-सिए विधानशासिक से में से विवाह कि से स्थान से सिए विधानशासिक से से से विवाह करें, जिसके प्रति उसने स्थान करा है।

राक्षय-विवाह उस काल की वस्तु है, जब क्षित्रों को युद्ध का पुरस्कार समक्का जाता था। विजेदा वयू का अवहरण करके से जाता है बीर उससे विवाह कर लेता है। कुछ मामसों में इसमें कियों का भी मिनी-मगत रहूवी थी। विकासी, सुमझ और वासवदसा ने स्पान पतियों कृष्ण, अर्जुन भीर उसपन की सहामसा भी, विससे वे उन्हें भाग से जाएं। ऋषेव के कास में, आये सोग वास-कम्पामों से विसाह कर से से , परन्तु इस उस्पान में सो ही विवाह कर से से , परन्तु इस उस्पानमों की भी वैच मान सिया जाता था।

आसुर विवाह में वर कीमत देकर वचू को अरीदवा है। यह विवाह सरीद द्वारा होनेवासा विवाह है। इसमें यह मान निया गया है कि स्त्रि का कुछ मूल्य है भीर वह विना कुछ विए भारत नहीं हो सकती। विवाह का यह प्रकार भी भय-हार में या, पर समुमीदित नहीं था। जो बामाता वधू को कीमत देकर खरीदता या, वह 'विभागता' कहा बाता था। ये शीनों प्रकार के विवाह विमकुस अनु-विता समस्त्रे आते थे।

गानवर्ष विवाह सामान्यतया अनुमोदित है, क्योंकि यह पारस्परिक सहमति पर साथारित है। " प्रेमी अपनी प्रियतमा को चुन लेता है। 'कानसूत्र' में इस प्रकार के विवाह को भादर्श विवाह माना गया है। " स्वतन्त्र प्रेम के विवाह को सम्मन्त करने के लिए कोई विधिया संस्कार नहीं होता। आधी रात में प्रेमी के साथ माग-कर, माता-पिता को अपसम्म करके तथा आवुकता की सम्य परमार्थों के साथ

^{₹-} १-११-€

a. देखिए मानेव, १०-२७-११

१. नामेद, १-१०६-२। शीधमन (१०२-२०-२१) समझी निन्दा करता है।साव ही हैसिए: 'पमपुरास्य', मजनायर, १४-२६

गाम्बर्वमप्देके मर्रायन्ति सर्वेर्वा रतेहानुगन्त्वाप्तः ।—शैवायन(१-२-११-७)

^{4. 14-20}

किए गए विवाह इस वर्ग में चाते हैं। इस प्रकार के विवाह का सबसे रोचक मामसा क्यान और शकुन्तसा का है, यो कासिदास के सहाम नाटक 'प्रभिज्ञान-शाकृत्तसम' का विषय है। कवि यह संकेत करता है कि इस प्रकार के विवाह की, को बासना के झावेग में किया गया है, स्थायी रहने की सम्मावना नहीं है। क्योंकि प्रवम दृद्धि में हुए प्रेम पर बाधारित गुन्त मिलन पर्याप्त महीं है, इसिनए वधु पर एक शाप था पड़ता है, और भपना वण्ड वसूस करता है। शक्रन्तमा राजसमा में भपमानित होती है भीर अस्त्रीकर कर वी जाती है। जब वह मनुशासन द्वारा फिर पबित्र होती है और कामना वा बन्धन कर्तुंब्य की समासवित के सामने घटने टेक देता है, तब वह फिर पत्नी भीर माता के रूप में ग्रहण की वाती है। परिस्थाग की कठोरता द्वारा वासना के बावेश को निका की तपस्या में परिणत किया ही खाना है । क्योंकि गान्धवं सम्मिलन बिना मंत्रपाठ के हो जाते थे, इससिए उन्हें सम्मानयोग्य बनाने के लिए यह नियम बनाया गया कि विवाह संस्कार सम्मिसन के बाद कर किया जाता चाहिए : कम से कम उसरी तीन वर्णों में तो प्रवस्य ही। ² भीपचारिक समारोह सामाजिक अनुमोदन का सूचक है। यह बास-दिवाह प्रारम्म हो गए, तब पारस्परिक प्रेम के लिए कोई गुंबाइश ही नहीं रही।

भाग विवाह में वस का पिता भपने आसात से एक गाय भीर एक बैल से सकता है। यह बासर विवाह का ही एक परिष्कृत रूप है और विवाह के बनुमी-वित क्यों में निकष्ट समग्रा जाता है।

दैव विवाह में यजमान यमनी पुत्री की यह करानेवाले पुरोहित की समर्पित करता है। इसे दैव विवाह इसमिए कहा जाता है नयोंकि विवाह देवताओं के बास देने (यह) के समय किया जाता है। इसे उच्चकोटि का नहीं समक्षा जाना, क्योंकि वैवाहिक सम्बन्धों को वार्मिक मामलों के साथ इस प्रकार नहीं मिला दिया जाना चाहिए। वैदिक यहाँ का लोग होने के साथ ही विवाह का यह रूप भी सूच्त हो नया ।

प्राजापत्य विवाह में वध समीचित विधियों के साम वर को प्रदान की जाती है भीर युगम से कहा जाता है कि पापिक कर्तव्यों के पासन में वे मिनन साथी रहें । पिता इस मायेश के साथ कन्यादान करता है, "तुम दोनों मिलकर धर्म का पासन करो।" यह विवाह बाहा विवाह से भिन्न नहीं जान पढ़ता, जिसमें वप को मयोजित संजाकर वर को सौंप दिया जाता है, जिसे विशेष कप से इसी प्रयोजन के सिए निमंत्रित किया गया होता है। पति प्रतिका करता है कि वह सभी कार्यहोचीं में

१- निमन्त्रः

र. देवल, मनु पर बीका में कुमलूक कारा उज्जल, ध-१२६ इ. गाम्पर्वेषु विकादेषु पुनवैदाधिको निभिः

करंप्याच त्रिशिवंशी: समयेशायिसाधिक: ।

१६४ धर्म भीर समाव

निन्नकोटि का विवाह है। वधू को घोषा विया जाता है या किसी बवाई या पेय के कारण वह प्रपने उपर नियंत्रण को बैठवी है घोर उस मानसिक स्थित में पित के सम्मुख पारमसमर्पण कर देती है। बोधायन कहता है, "वव कोई पृश्प किसी कम्या से, जब वह सो रही हो, प्रणेत हो या पागस हो, विवाह करता है, तो वह पैसाल विवाह कहनाता है।" के स्त प्रकार के विवाह को प्रोत्साहन नहीं दिया जाता पीर दसे बहुत नीचा समक्षा आता है। परन्तु नयोंकि कृद्ध जातिया दसका प्रवास में कुमारील को पावन समक्षा बाता हो, उसमें जिस कम्या का कुमारील मध्द हो गया हो, उसका समागपूर्ण विवाह होने की कोई गूंजाइस नहीं है। इस-सिद विधानसाहित्रयों ने यह नियम बनाया कि सपरापी ही उस स्थी से विवाह करे, जिसके प्रति उसने सपराध किया

राक्षय-विवाह उस काल की वस्तु है, जब स्त्रियों को युद्ध का पुरस्कार समस्य जाता था। विजेता वयू का अपहरण करके ले खाता है और उससे विवाह कर सेता है। कुछ मामलों में इसमें स्त्रियों का भी मिसी-भगत रहती थी। विकाशी, युमझा और वासववत्ता ने अपने पतियों इच्म, धर्जुन सीर उदयन की सहायता की थी, जिससे से उन्हें भगा ने जाएं। ऋत्वेत के काल में, आयं मोग वास-कन्यामों से विवाह कर नेते थे, परन्तु इन सन्वन्यों को भी बैच मान सिया जाता था।

प्रामुर विवाह में बर कीमत देकर वच्च को खरीदता है। यह विवाह करीय द्वारा होनेवाला विवाह है। इसमें मह मान किया गया है कि स्थित का कुछ मूल्य है और यह मिना कुछ दिए प्राप्त नहीं हो सकती। विवाह का यह प्रकार भी स्थान हार में या, पर जुनोदित नहीं था। जो जामाता वध्च को कीमत देकर सधैदता या, वह विजानता' कहा जाता या। ये तीनों प्रकार के विवाह विमहुत्त प्रतु-विवास की में से सीनों प्रकार के विवाह विमहुत्त प्रतु-विवास की में से सीनों प्रकार के विवाह विमहुत्त प्रतु-

गान्धर्व विवाह सामान्यतया घणुमीदित है, क्योंकि यह पारस्परिक सहमति पर भ्रापारित है। प्रेमी भ्रमनी प्रियतमा को चुन सेता है। 'कामसूच' में इस प्रकार के विवाह को भ्रावर्ध विवाह माना गया है। प्रस्तान प्रेम के विवाह को सम्पन्न करने के लिए कोई विधिया संस्कार नहीं होता। भ्रायी रात में भ्रेमी के साथ माग-कर, माता-पिता को धमसन्त करके तथा भावुकता की धन्य गटनाओं के साथ

^{₹. ₹-}**१**₹-€

^{».} देशित मागेव, १०-१७-११

१. करनेद, १-१०६-२। त्रीधावल (१-२-२०-२१) शसकी निन्ता करता है। साव ही देखिर : 'वणपुराख', रुक्तकायल, १४-२व

भाग्यर्थमप्पेके प्रशंसन्ति सर्वेतां श्लेबानुप्राचात्।—वीवायन(१-१-११-७)

^{¥. 3-2-30}

किए गए दिवाह इस वर्ग में आसे हैं। इस प्रकार के विवाह का सबसे रोचक मामना दुष्यन्त घौर शकुम्तका का है, जो कालिवास के महान नाटक 'प्रमिक्तान-शाकुन्तसम्' का विषय है। कवि यह संकेत करता है कि इस प्रकार के विवाह की, को वासना के भावेग में किया गया है, स्थायी रहने की सम्भावना नहीं है। क्योंकि प्रयम दुष्टि में हुए प्रेम पर बाधारित गुप्त मिलन पर्याप्त नहीं है, इसिनए वधु पर एक शाप था पहुछा है, भीर अपना दण्ड वसून करता है। धकुन्तमा राजसभा में ग्रपमानित होती है और अस्वीकर कर वी जाती है। जब वह मनुशासन द्वारा फिर पविष होती है और कामना वा सन्धन कर्तव्य की सनासक्ति के सामने पटने टेक देता है, तब वह फिर पत्नी भीर माता के स्म में ग्रहण की जाती है। परिस्पाग की कठोरता द्वारा बासना के आवेश को निष्ठा की तपस्या में परिवद किया ही खाना है। क्योंकि गान्धर्व सम्मिशन विमा मंत्रपाठ के हो बाते थे, इसिनए उन्हें सस्मानयोग्य बनाने के लिए यह नियम बनाया गया कि विवाह संस्कार सम्मिनन के बाद कर लिया जाना चाहिए : कम से कम ऊपरी तीन वर्मों में तो प्रवश्य ही। ³ भौपचारिक समारोह सामाजिक भनुमोदन का सुबक है। जब बास-विवाह प्रारम्म हो गए, तब पारस्परिक प्रेम के सिए कोई गुंबाइच ही नहीं रही।

मार्थ विवाह में वध का पिता मपने जागात से एक गाय भीर एक बैस से सकता है। यह भासर विवाह का ही एक परिष्कृत कर है और विवाह के मनुसी-दित क्यों में निकम्ट समका जाता है।

देव विवाह में यसमान प्रपत्ती पुत्री को यज्ञ करानेवासे पुरोहित को समर्पित करता है। इसे देव विवाह इसलिए कहा जाता है क्योंकि विवाह देवताओं के बलि देने (यह) के समय किया जाता है। इसे उज्बकोटि का नहीं समस्त्र जाना, क्योंकि दैवाहिक सम्बन्धों को वार्मिक मामलों के साथ इस प्रकार नहीं मिला दिया जाता पाहिए। वैदिक यज्ञों का सोप होने के साथ ही विवाह का यह रूप भी सूप्त हो समा १

प्राजापस्य विवाह में वयु यथोचित विधियों के साथ वर को प्रदान की बाठी है भीर गुगल से कहा जाता है कि वासिक कर्तव्यों के पासन में वे समिल सामी रहें । पिता इस मादेश के साथ कम्यादान करता है, "तुम दोनों मिमकर धर्म का पामन करो।" वह विवाह बाहा विवाह से मिल नहीं जान पढ़ता, जिसमें बध को मयोजित सजाकर वर को सौंप दिया जाता है, जिसे विशेष रूप से इसी प्रयोजन के सिए निमंत्रित किया गया होता है। पति प्रतिक्षा करता है कि वह सभी कार्यक्षेत्रों में

१. निमन्त्रः

२. देवल, मनु पर टीका में कुस्तूक हारा अवत, प-१२६ १. गाम्बर्च विवाहेषु पुनर्ववादिको विभिः

कर्तव्यस्य त्रिविवेर्णे: सम्बोजासिकमासिकः ।

पत्नी के साथ पनिष्ठ कप से सम्बद्ध रहेता।*

कोई विवाह उर्वधी धीर पुरत्वा के विवाह की भांति केवस पुगवन्यासक (कंट्रैनवृष्ण) होते हैं, विनमें स्त्री धपना धरीर दो समंप्रत करती है, वर मास्मा नहीं। यह योन सम्बन्ध का तुरुपयोग है। धारीरिक संयोग दो धान्तरिक धारिमक सौन्ययं का बाह्य विद्वास है। धारिमक वृद्धि से विकास व्यक्तियों के मिए धरीरों का सम्मिकन धारमाओं के सम्मिकन की बाह्य प्रित्यक्ति है। हुमें यह धनुभव करना चाहिए कि यौग संयोग जीवन का महान संस्कार है। धाष्पारिसक कीमार्य के ऐसे भी उदाहरण हैं, विनमें मने ही बनात्कार के कारम स्त्री के धरीर की पविच्या बादी रही यो जब सरीर का उसके लिए कोई धारिमक स्त्रीत के प्रवास तरा, दो उसने उसे पुरुष को समित कर दिया, पर उसका धारिमक कमारीरव मन रहा, दो उसने उसे पुरुष को समित कर दिया, पर उसका धारिमक कमारीरव मनत रहा, दो उसने उसे पुरुष को समित कर दिया, पर उसका धारिमक कमारीरव मनत रहा, दो उसने उसे पुरुष को समित कर दिया, पर उसका धारिमक कमारीरव मनत रहा, दो उसने उसने उसने सम्बर्ध स्त्री के समित स्वर्ण रहा।

बाह्य विवाह ही एक ऐसा है, जो अनुमोधित है और सब वर्गों में सोकप्रिय है। इसमें बर-बच्च प्रायंना करते हैं कि उनकी अन्तवा और प्रेम विरस्तायी और सक्या रहे। विवाह के दूसरे कप, जो अपहरण (आसुर), बसात्कार (राजस) और दुस्तामें (गाम्मर्व) तक येथ बनाते हैं, सम्प्रता के विकृत कप हैं, और वे स्त्री को, उसे योन इकाई के स्तर तक घटाकर और उसके व्यक्तिस को रिव करते, समानती हैं न्योंकि वे चाहती हैं कि विवाह विद्युद्ध क्या से व्यक्ति में पूर्व वित समानती हैं न्योंकि वे चाहती हैं कि विवाह विद्युद्ध क्या से व्यक्ति की विव पर ही न सोड़ विर आएं। विवाहों को स्त्रियों के हित की वृद्धि से मान्यता सै वाती थी। वैदिक ऋषियों की शिक्षा है कि योग विपयों में बड़ी सहित्यां की साव-स्वकता है, वर्गोंकि व्यक्ति में बेहद सम्बर है। विद्युद्ध का वास्ता वैपानिक संस्कार से कम और पारस्परिक सम्बर्गों से स्विक है। यसपि वहां-तहां गाम्पर्व सीर आसुर विवाह मी होते पाए बाते हैं, परन्तु विवाह के प्रचन्तित क्यों में सहस्त विवाह का सारते ही सक्य रहता है।

बाल-विवाह

बास-विवाह की प्रया वैदिक युग भीर अहाकाव्यों के मुग में विध्यमान नहीं थी। सुमृत में बताया है कि पुरुष की धारीरिक धक्तियों का पूर्ण विकास सम्बीध वर्ष की भागू में होता है, और स्त्री का सीमह वर्ष की भागू में हासांकि वयस्क

१. मताबाद के जिम्बल निवास विकित विवास नेने हैं, जिनमें तवाच का भविकार रहेश है। यर वर्ष को एक वक्त उपवार देता है और एक ब्यूमों का एक हस्तोन होता है। वस संस्थार को कुल विभि बतनी हो है। वन्ती को वैचानिक विवित है, बालांकि वह विदे के पार्मिक जैनन में हिस्स नहीं बढाती। इस प्रकार के विवाहों में बच्चों को व्यक्ति मां की व्यक्ति हो मानी माती है।

१. चानेद १०-६६-४

इ. पंचित्री तनी वर्ने प्यान जारी हा बोहरी !

होने के सक्षण बारह वर्ष की माथ में ही विकार पढ सकते हैं। यदि विवाह पूर्वप भौर स्त्री की इस बाय से पूर्व होगा, तो उसके परिणाम हानिकारक होंगे। "यदि कोई पहुष पत्रीस वर्ष की आय होने से पहले किसी सोसह वर्ष से कम आय की काया में गर्भाषान करता है, तो भ्रष गर्भ में ही मर बाता है। यदि बच्चा उत्पन्न होगा भी, तो वह देर तक जिएगा नहीं ; और यदि वह जीवित रहा भी, तो प्रवंश रहेता। इसीसिए श्रापरिपक्त कम्या में कभी गर्भाधान नहीं करना चाहिए।" प्राचीन काम में व्यवहार इस सायुर्वेदिक उपवेश के भनुसार ही या। वैदिक संस्कारों में यह बात मान सी गई है कि वय वयस्क स्त्री है, जिसका मन भीर शरीर परि-पुष्ट है भीर को विवाहित जीवन विताने के लिए सैयार है। 'उद्राह' सक्द से ही यह मर्च प्रकट होता है कि कत्या इस स्थिति में है कि वह परनी के रूप में जीवन बिहा सके। विवाह के मंत्र में यह बात मान सी गई है कि कत्या यौदन से जिस स्की है भीर पति के लिए सासायित है। उसे 'कन्या' कहा जाता है, प्रमात जो मपने सिए पति स्वयं बनती है। " सीता, कृती भीर श्रीपदी विवाह के समय पूरी तरह वयस्क हो बकी वीं ; इन विवाहों में उपभोग विवाह के बाद प्रविसम्ब ही हो गया था । गृह्य सुत्रों में यह नियम बनाया गया है कि विवाह का उपभोग विवाह-संस्कार के बाद बीचे दिन होना चाहिए। 'नाम्निका' शब्द का धर्य है कि सहसी कुमारी है ; सुकुमार बच्ची नहीं है, जिसमें शासीनता और समस्वता की भावना ही विकसित न हुई हो। र बर और बम् दोनों को धपने कौमार्य की रहा। करनी चाहिए भौर एक-दूसरे के पास ब्रह्मचर्य की निधि सेकर पहुंचना चाहिए। पूर्ण कौमार्य पर मार्याभिक भाग्रह होने के कारण ही ईसा के बाद पहली चतान्दी में बयस्क होने से पहले विवाह होने सरे थे। सहकों के लिए उपनयन की समानदा सहकियों के लिए विवाह पर साग की गई। संयक्त परिवार-प्रवासी के कारव परिवार के उपार्जन न करतेवासे सदस्यों के भी विवाहों को प्रोत्साहन मिला। कुछ स्मृतियों में कहा गया है कि यदि शक्सा वर म भी मिल सके, तो कन्याओं का विवाह गणहीन पहयाँ

समस्यागतकीची तो जानीवाद कुराको भिवक् 11-३५-

कारार मी शस कियार से सबस्य है। दुक्ता कीविया, तीस वर्ष की बायुवाले पुरूष को सोमार वर्ष की कम्बर से मिवाह करने की समाज दी गई है:

त्रियह पेर बोहराएको भावी विशेषक्रिकास ।-- महाज्ञारत

^{\$. \$4-\$}

^{₹. ₹}**0**-₹₹

र- तुलना कीविप,

बरमात् कामयते सर्वान् कामेर्वातोश्य मामिनि । तरमात् कम्बेति सुमीचि स्कत्या बरक्यिनी॥

Y. सामेद १०-१८५

४. दिरवयदेशिन और जैमिनि वास्थ्य से पहले निवाह का निर्देश करते हैं। उनका आदेश

धर्म भीरसमाब 125

केही साथ करदेना चाहिए। विवाह यद्यपि पूर्वों के लिए धनिवार्य नहीं या, पर सङ्कियों के निए बनिवार्य था। फिर भी यह व्यवहार केवस ब्राह्मण वर्ण एक ही सीमित था। धर्मधास्त्रों के प्रवेताओं ने, जो ईस्वी सन् से दो-तीन शतान्त्री पहसे हुए थे, यह समाह दी कि तारुव्य आने के बाद सड़कियों के विवाह में देर नहीं करनी चाहिए। उन्होंने यह बनुमति दी है कि यदि उपयुक्त पतिन मिसें, तो रजो-दर्घन के बाद तीन साम तक कन्याओं को अविवाहित रसा जा धकता है, भौर मनु उनसे सहमत हैं।" यदि लाख्या को प्राप्त होने के बाद तीम साम तक भी भीभमा-बक लोग लड़की के किए उपयुक्त पति न हुंड पाएं, हो वह अपना पति स्वयं पुन सकती है। वारित्री तरुण होने के बाद बहुस समय तक अधिवाहित रही थी, भीर उसे भपना पति स्वयं चुनने की भनुमति मिल गई थी। उसने सत्यवान को चुना, जो प्रत्येक दृष्टि से एक वांछनीय युवक था; उसमें कैवस एक दौप पा कि उसकी कुण्डमी से पता समता था कि वह एह वर्ष के अन्दर मर बाएगा। सामित्री के पिता ने उसे बहुत समम्माया कि वह सत्यवान से विवाह न करे ; पर वह अपने निरुप्य पर दृढ़ रही, न्योंकि वह अपना हृदय उसे साँप चुकी थी। विवाह हुमा भीर भविष्यवाणी मिन्या सिद्ध हुई। जो शास्त्रकार छोटी शामु में विवाह के सम-र्थंक हैं (जैसे मन्), वे भी, यदि उपयुक्त पति प्राप्त न हो सकें, तो सहकियों की मविवाहित रहते की मनुमित देते हैं। " समीत्म पूरुप से कत्या का विवाह होने से द्यो यही मसा है कि वह गृरयुपर्यन्त अपने पिता के घर में ही रहे। कामसूत्र में छोटी प्रायु में होनेवाने भौर बड़ी भायु में होनेवाने, दोनों प्रकार के विवाहों का भ्यान रत्ना गया है। पहाँ कन्याओं को अपना पति स्वयं चुक्ते का अधिकार होता भी था, वहां भी वे सामान्यतया अपने माता-पिता से परामर्थ करती वी भीर चनकी एउमति प्राप्त करती थीं। जब बर और वसु वयस्क भी होते ये, तब भी

है कि विधार्मी करना अध्यक्त समात्त करने के बाद कत्यिनका, अर्थान् को अपरिपत्त मही है, कम्या से विवाह करे।

द्याच गुणवने क्यां नाग्निकां बद्धावारिके । भपि वा गुल्डीनाय नोपरम्थ्याद्रवस्त्राम् ॥

२-६०, साथ ही देखिए, बीचायन ४०,१०४ । ब्रियुक्त १६-६०-६८-४. कार्म आमरणाय निषेत्र मुद्दे कथालु मरवांत्र । म नैवेनो प्रवर्षक्षयु ग्रवाहेनाय करियन् — २-६२ संश्वतिक कट्या है, "त्रविकास से पूर्व की क्या का विचाह कराया ही नहीं पारिव कीर परि्वयद्वा वर्ति म निने, तो दबेदर्शन के बाद की जसका विवाह कराया ही गरी पारिव कीर परि्वयद्वा वर्ति म निने, तो दबेदर्शन के बाद की जसका विवाह नहीं कराया व्याहर ।" (प्राय सदी: बन्धायाः म दानी, सन्दर्शमेषि म दवान वाददर तथान वरो म प्राप्त : 1)

^{¥. (-={}

E. 2-2-8

माम तौर से व्यवहार यही या कि माता-पिता सपने पूत्रों भौर पृत्रियों के साम परा-मर्ख करके विवाह की व्यवस्था करते थे। अथवंत्रेद में वर्णन मिसछा है कि माछा-पिता भपने यहां विवाहायीं युवकों को बुलाकर उनका स्वागत-सरकार करते थे भौर प्रिया उनमें से भ्रमने सिए पति बन सेती थीं। आतक कथाओं में ऐसे भनेक उदाहरण मिलते हैं. जिनमें माता-पिता घपने पत्र भीर प्रतियों से उनके विवाह के बारे में परामर्श करते है। स्वयंबर (बभू द्वारा स्वयं अपने पति का चुनाव करने) की प्रया महाकाव्यों के युग में सोकप्रिय हुई । निजी भूकाव और माता-पिता की समाह, दोनों ही स्वोच्य पित के चनाव में सहायक होते थे। ऐसा दायद ही कभी होता हो कि मनिष्णुक भीर भवोध वध्एं मधीर पुरक वरों को सीप दी जाती हों। माश्चिरकार, एक ऐसे विषय में, जिसका मनोविज्ञान, वाति, पारिवारिक परम्प-राओं और शिक्षा, सभी से सम्बन्ध है, निर्णय व्यक्ति की प्रपत्नी मन की मौज पर नहीं सोड़ा वा सकता। छोटी मायु में विवाह, जो बाज-विवाह से मिल्न है, और जो माता-पिता द्वारा घपने पुत्रों भीर पुत्रियों से परामर्श करके किए जाते थे, भारत में सबसे प्रधिक प्रचलित क्य रहे हैं । उनके समर्थन में बहुत कुछ कहा जा सकता है। प्रेम मुस्यतः एक कर्ताभित प्रमुभव है, जिसके सारभूत उपादान कल्पना भीर इच्छा हैं। प्रेमी दुनिवार रूप से किसी बास्तविक व्यक्ति की घोर घारूष्ट नहीं होता, प्रपित प्रपने मन में विश्वमान एक कल्पना मृति की धोर प्राक्तव्ट होता है। प्रत्येक पश्च के मन में एक नारी की मृति विद्यमान रहती है, यद्यपि यह इस या उस किसी धमूक नारी की मृति नहीं होती । इसी प्रकार क्वी के मन में भी एक जन्मसिद्ध पुरुष-मृति रहती है। छोटी मामु में हुए विवाहों में, अब मन प्रहणशीस भीर कामे जा सकने योग्य होते हैं, युवक पुरुष भपनी उस स्त्री के व्यक्तित्व पर भाकर्षण की शक्ति फेंकता है, जो गुजक के भन्दर विश्वमान रहती है। बुद्धिमान से बुद्धिमान पुरुष भी उस स्त्री की बास्तविक प्रकृति से अनुभिन्न रहते हैं, जिसने उन्हें भाक्नप्ट किया है। प्रेम का प्रिमकांश कारण स्वयं प्रेमी में विश्वमान रहता है, भीर प्रेम-पात दी केवल उपशक्षण (गीण वस्तू) मात्र होता है। प्रेम-पात चाहे कोई भी वर्यों न हो, उसके शिए हमें सगमग एक जैसी ही साससा होगी।"

^{₹-} **६-६१-**१

नियाय के सम्मान में नैतिक के प्रश्न के जास्त्र हाए विए गए उत्तर जा एसाल कांजिए, "महोदय, नवा भाग समम्बद्ध हैं कि संसार में पैसी पक्सर रिनर्स है, बिनर्स से बिस्ता के मी सान पुनव नतना ही हुसी हो सकता है, जितना बनमें से किसी एक विशिष्ट रही के सान १"

[&]quot;बी, इ" बाक्टर बाम्सन ने कहा, "वशास इकार ।"

[&]quot;तह तो महोत्रय," नैसेवैज बोला, "आप बन कोगों से सहसत सही है, को यह स्मन्ते हैं कि कुछ पुश्य और रिश्तां पक-सूसरे के लिए हां बने बोते हैं। और विद तन्हें बनसे नहीं सीतां न मिले, तो में सुद्धा गढ़ी हो सकते १"

[&]quot;अवस्य ही सदमन मही हू" वाकटर आन्सन ने उत्तर दिया, "मेरा विश्वास है कि सामान्य-

नामसा की सीवता हमारी वस्तुक्पारमक दृष्टि की शंवा कर देती है और प्रेय-पात्र के अपर एक ऐसा भावरण-सा वास देती है, जिसे पार करके हम देश महीं सकते। जब हम एक बार किसी स्त्री की धोर धपनी उन सब सामसामाँ और स्वप्नों को प्रेरित कर दें, जिस्हें कि हम समझते हैं कि वे किसी दूसरी भारमा के साथ सम्मिमन से पूर्ण हो जाएंगे, तो नह स्त्री चाहे बुद्धि गौर रूप से कितनी ही हीम नयों न हो, हमें पूरी तरह भपने भभीन कर सकती है। इसी प्रकार सड़कियों भी प्रपने स्वप्नों को प्रपने पति की घोर, जो व्यक्ति की धपेशा एक मुसतस्य प्रधिक होता है, प्रेरित करती हैं। पित या पत्नी हमारी सृष्टि हैं ; हम एक भारचें की सेवा के मिए भपने-मापको समर्पित करते हैं। परिचय से प्रेम के गुण प्रिय व्यक्ति के मनुक्य इस बाते हैं। सहक प्रवृक्तिक लाससा भीरे-भीरे परि-पक्व होती है भीर अपने-आपको दूसरे स्थनित के अनुकृत ढाल सेती है। परस्पर मनुक्तता एक प्रक्रिया है, कोई बाकस्मिक चटना नहीं। जो सड़के धौर सड़कियाँ निकट सम्पर्क में मासे हैं, उनमें एक-दूसरे की धोर बढ़ने धीर सामंत्रस्य स्थापित करने की एक स्वामायिक प्रवृधि होती है। एक बहुत प्रसिद्ध स्लोक में कहा गया है कि राजा, स्त्रियां भीर वेसें, जो भी पास हो, उसीको सपेट नेती हैं। १ स्त्रियां मपना मेस सब जगह बिठा नेती हैं। उन्हें जहां भी रख दिया जाए, वे वहीं जहें जमा नेती हैं।

विवाह में भावा-पिता के मेतृत्व पर बायेत इसिलए किया जाता है, क्योंकि इस मेतृत्व का दुक्ययोग किया जाता है, विशेष कर से वस समाज-स्वास्मा में, विवाह कि तित्व का दुक्ययोग किया जाता है, विशेष कर से वस समाज-स्वास्मा में, विवाह की भीरति विवाह की भीरति है। कुछ माता-पिताओं में, को कट्टर परस्प्यास्म का पानन क्या-के साथ-साथ पैदा बनाते के सिए भी उत्सुक थे, सीववर्ष के प्रथम उन्मेष में सिकी युवधि करणात्री के सिए भी उत्सुक थे, सीववर्ष के प्रथम उन्मेष में सिकी युवधी करणात्री के विवाह की साथ बड़ान के

ठ्या विचार अगने ही मुख्यन होंगे, और शासर कुछ प्रवित्र वो, वॉर स्वयावों और परिस्थितियें का अन्ति च्यान रेखते हुए उनहें लार्ड कांस्त्रपट हारा देश कर दिवा जाए और पति यां वाली की एक बुतरे का चुनाव करने का विलक्ष्य संवदर भ दिया जाए।!!

यह नुसर का पुताब करत का निस्तुत्व करवार मि दिया जाए।" जब कैनिका के अपने मित्रों ने निवाब करते थे लिय कहा तो उसने यह जमते हुए, वि बढ़ रहा पर के लिए किमी भी जायुक्त कार्यक के स्वयंदन पर विचार करने को नैसार है, कहा, "मैं जन जमायनिकों से सही हूं, जो किसी रही के सीन्दर्य पर प्रापत होने हैं। वहि मेरी पानी निश्चनी, वरिमाने, अगुक विज्ञान हो और मेरे स्वारम्य के विचन से सुद स्वयंत्रत रहे, तो मैं मही मारी क्लाव रहे था।

रः प्रावेश भूमियनयः प्रमदाः लक्तर्यः, बसारक्ती वसूति सर्पारवेप्रयन्ति ।

प्रेम माजिष्य का विश्व है । माणा-पिता की बूटनीति वधीचित्र सर्वत्रधान (निकट एवने देने) की वोत्री है । कारण ग्रव ऐसा कर पाना ग्रसंभव होता जा रहा है। संयुक्त परिवार-भणासी के विषटन, स्त्री-शिक्षा की प्रगति भीर माधिक संपर्ध के कारण धीर-धीर सड़कों भीर सड़कों भीर सड़कों की विवाह की प्रायु बढ़ा दी गई है। शारदा अभिनियम कभी का नियम सन पुका है, जिसके प्रमुखार विवाह के समय सड़के भीर सड़की की ग्यूनतम प्रायु कम से कम त्रमशः अठारह धीर वीटह साल होनी भाहिए। पुक्तों भीर त्रियों, स्त्रों की ही विवाह की सायु यही बना दी जानी भाहिए। जो उनके वयसक (बासिन) होने के निए निर्वाह के नियम के प्रमुखा कर हिन्दू पर्य फिर विवाह के नियम के प्रमुखा कर हिन्दू पर्य फिर वेदिक व्यवहार की मोर सीट रहा है।

संगियों का चनाव

हम पहले देख चुके हैं कि विवाह का सब्द यह है कि वह मनोवैज्ञानिक, जातीय भीर मानवीय उपकरणों का सामंजस्य (ठीक मेल) बन सके । परन्तु ये सब बाहरी सामग्रियां हैं, जो बहुत महत्त्वपूर्ण हैं, और हमसे कहा बाता है कि हम इनके शाबार पर उत्तरवायी भीर परिपक्त प्रेम को विकसित करें, जो व्यक्ति की मनितन्यता है भीर विवाह का भसली उद्देश्य है। हम उस स्त्री से विवाह नहीं करते, विससे हम त्रेम करते हैं, सपित उस स्त्री से प्रेम करते हैं, जिससे हम विवाह कर सेते हैं। विवाह कोई वहिया गणना (योजना) का विषय नहीं है। हम पहले से नहीं जान सकते कि वर भीर वधु, प्रत्येक का मलग-मलग और दोनों का सम्मिलित विकास किस प्रकार का होगा । संगियों के चुनाब के विषय में समाज सामान्य नियम बना सकता है। "कन्या कर में कप देखती है, कन्या की माता थन देखती है, कन्या का पिता विद्या देखता है। सम्बन्धी सोग उसके कुस को देखते हैं और बाकी सोग केवस सह-भीज के निए सामायित रहते है।" क्योंकि विवाह मनुष्य-जाति को मागे पताते रहने का सामन है, इसिमए हमें मुसंतति निज्ञान (यूनैनिक्स) के नियमों को भी भ्यान में रक्तना पाहिए। जो बादमी पौषे सवाता है, वह भी मिट्टी बीर जस-वाय का प्यान रखता है भीर अपने मन की भीज से ही सब भूछ नहीं कर दासता, तो विवाह भी प्रगठिलील जीवन के साथन बनने जाहिए । हमें न केवस मनुष्य जाति को बनाए रखना है, अपितु उसे उन्नत भी करना है। साथारणतया विवाह ऐसे परि-वारों के सदस्यों के बीच ही होने चाहिएं, जो सामाजिक और सांस्कृतिक दृष्टि से एक

१. मान क्यन प्रेम । —कालिदास

र क्या बरपने रूपं, माला विश्तं, पिटा सतम् बालकाः कुरुमिक्कन्ति, मिद्यानं इतरे जनाः ।

वक्त ने तिरह है कि विवाही का स्पतिनात सावसाओं से कोई सम्पन्त मही है, प्रारितु ने तो केन्द्र फीसत उपानेन हात निवासन कोते हैं।

से स्तर के हों। अत्यधिक बन्तः अजनन (एक ही रक्त के सम्बन्धियों में विवाह) मनुषित है, परन्तु हिन्दू विवाह के नियामक बतंगान कामन बहुत कठोर हैं। उनमें इस बात का बाबह है कि विवाह व्यक्ति की बपनी आति में ही होना बाहिए (ऐंडोनैमी), अपनी सीथी पैतुक परम्परा से बाहर होना चाहिए (गोत बाह्र विवाह) और पितृपक्ष तथा मातृपक्ष दोनों और की रक्त-सम्बन्ध की कुछ बताई हुई भेजियों से बाहर होना चाहिए (सपिष्ट बाह्य विवाह) । एक गोत्र की सद-स्यता का चर्च यह नहीं है कि वे दोनों व्यक्ति सन-रक्तीय हैं। सम्भव है कि ऐसा सम्बन्ध प्रारम्भ में रहा हो, किन्तु मूस संस्थापक के धनन्तर कई पीड़ियां बीत जाने कै बाद ऐसे सम्बन्ध में कुछ जान नहीं रहती। सगोव लोगों में विवाह के नियेध का कोई मौबिरय प्रतीत नहीं होता भीर इस भाराय का एक कानून बनाकर इसे समाप्त हो जाने देना चाहिए कि हिन्दुओं में हुआ कोई विवाह केवस इस कारण सबैध नहीं माना जाएगा कि वर सौरवधु एक ही गोध के हैं, भने ही हिन्दू सास्त्री के नियम, प्रवार या रिवाज इसके विरोध में ही क्यों न हों। सपिण्ड सम्बन्धवासे व्यक्तियों में विवाह के निर्पेध को समाध्य करने के प्रकृत की प्रभी बठाने की माब-इयकता नहीं है। चमेरे, फुफरे, ममेरे भीर मौसेरे माई-बहुनों में विवाह को भवा-मिक या प्रहिन्द्र नहीं माना जाना चाहिए । पर्जुन ने सुमद्रा से विवाह किया या, जो उसके मामा की पुत्री थी। कृष्ण ने निमविन्दा और महा से विवाह किया था, जो दोनों उसकी बुगामों की लड़किया थीं। राजकुमार विद्वार्थ (गौतम बुद्ध) ने गोपा (यद्योषरा) से विवाह किया था, जो उसके मामा की सबकी थी। 'संस्कार कौस्तुम' का कथन है कि महान मनु, पराधर, अंगिरम और यम पितृपदा और मातृपक्ष दोनों के तीसरी पीड़ी के बंधजों में विवाह की सनुमति देते हैं। सिपण्ड सम्बन्ध के नियमों का उस्संपन बहुत प्राचीन कास में भी होता रहा है। बैदनाय धपने 'स्मृति मुक्ताफल' में कहता है, "धान्त्र सोगों में यच्छे स्पनित, जो वेदों में भली मांति निय्णात है, मातुस-मुता-परिणय (ममेरी बहिन से विवाह) की प्रमा का पालन करते हैं और इविक्तें में प्रतिध्वित सीय भी पुरुष का विवाह ऐसी कन्या से होने देते हैं, जो दोनों के एक ही, समान पूर्वज की शीयी पीढ़ी की वंसज है।"

भर्गीकि विवाह का उद्देश योन भाकर्षण और वच्चों के मति प्रेम पर माया-रित पारस्परिक सम्बन्ध के विकास द्वारा व्यक्तित्व को समुद्ध करना है, इसलिए यह स्पट्ट है कि इसे सक्त काने के सिए जो गुण सावस्थक है, उनका निर्मय के सोग मिक सम्बी तरह कर सकते हैं, जो स्वयं इस मामसे में निनित्त हैं मौर

१. यपोरेव समें विक्तं, क्योरेव समं कुरूम् तपोर्मेर्जा विवाहरण, म तु कुथविषुण्योः !—मकुमारल १-१३१-१०

पूर्वामं मानुसार कन्यां तृतीवं व्यक्तनाचा विश्वविषय गर्वाः वात वरास्योऽविक्य समः

जिनके मनोवेग पहले ही बंधे हुए नहीं हैं । हमें सावबान रहना चाहिए कि विवाह उससे ही न कर जिया जाए, जिसके नयन-युगस सुन्दर हों था जिसका सरीर कीडा के लिए माकर्षक हो।"

मनुसोम विवाह, जिनमें उच्चतर वर्णका पुरुष निम्मतर वर्णकी स्त्री से विवाह करता है, मोगों द्वारा अनुमत थे । इस प्रकार के विवाहों से उत्पन्न बच्चों को मादा भीर पिता के वर्णों के बीच के वर्ष में रखा जाता या । भिन्स वर्णवासी परिनर्यों से उत्पन्त पूत्रों को उत्तराधिकार में हिस्से के विषय में नियम धर्मशास्त्रों में दिए गए हैं। हिन्दू इतिहास में चनुशोमं विवाहों के उदाहरण बड़ी संस्था में मिसते हैं, परस्तु ईसा की दसवीं बताब्दी के बाद उन्हें मिस्त्वाहित किया बामे मगा। प्रतिमोम विवाह, जिनमें उच्चतर वर्ण की स्वी निम्नतर वर्ण के पुरुष से विवाह करती है, निधिब थे; और इस प्रकार के विवाहों से उत्पन्न सम्मान को चारों वर्षों में सम्मिमित नहीं किया जाता वा भौर वे चांबास या निवाद बनते थे। क्योंकि कुछ बादियों का मुल इस प्रकार के निषिद्ध विवाह ही समग्ने बादे हैं, इससे स्पष्ट है कि इस प्रकार के विवाह बहुत असावारण नहीं थे। पर ऋग्वेद में हमें मन्तरभातीय विवाहों के भनेक उदाहरण मिसते हैं। वर्णों के शीच सांस्कृतिक भन्तर भीरे-भीरे घटते का रहे हैं ; सन्तरसातीय विवाह फिर प्रमिक संस्था में होने सर्गेने और यह नहीं कहा जा सकता कि उनसे हिन्दू धर्म की मारमा को बोट पहुंचती है। चाणवय कहता है कि वधू किसी भी चादि या सम्प्रदाय में से, चाहे वह मीपा ही क्यों न हो, चुनी जा सकती है। कुछ शिलालेनों में सिखा है कि हिन्दू राजाओं ने निवेशी राजकुमारियों से विवाह किया था। मन् यह भनमति देता है कि यदि कन्या स्त्रियों में रत्न के समान हो, तो पुरुष को उसे नीच मौर बुरे कुल में हे भी बहुग कर लेगा चाहिए।" 'महामिर्वाण तंत्र' में शैव निवाह " का स्तेस है, और इस विवाह के लिए केवल दो धर्ते बताई गई हैं: एक तो स्त्री विवाह के सिए निपित लेणियों में से (स्पिष्ट) न हो भीर दूसरे उसका कोई पति

वह एक अपरिचित्त महिला में बनॉर्ड शा के सामने अस्ताब रखाः "मारमें संसार में सबसे अभिक मुद्रि दे और मेछ शरीर सबसे अभिक सुन्दर है। इसलिए हमें मिलकर सबसे अभिक पूर्ण सन्तान करनन करनी चाहिय" तो शा ने एकर दिया, "पर वदि सन्तान में नेरा शरीर माना भीर ग्रम्हारी बुद्धि, तो नया बोगा १"

२. देसिर कावो, 'हिन्दूरी बाफ बर्मशास्त्र', संद २, धान १ (१४४१), पुछ ३८६

इ. विश्वद्रप्यमृतं ग्राह्मं, मेच्यादपि च श्राम्बनम् मीचादप्यक्तमं विद्यां स्थीरतमं बुकुस्यदपि ।

x. वदीवादिविचारीय शैबोहाई म विष्ठे

असपियां मवृंहीनां वृत्रीच्छन्मुरासनात्।

न हो। सामु सौर जाति के विषय में कुछ सोचने की सावस्पकता नहीं है। इस प्रकार के नियम से धन्तरवातीय विवाहों और विषया-विवाहों का मीपिस्य सिद्ध होता है। वर्तमान दशाओं में, सिविश विवाह श्रीधनियम का विस्तार इस प्रकार कर दिया जाना चाहिए, जिससे विभिन्म धर्मीवासे स्त्री-पृष्ठ्यों के विवाह भी उसके धन्दर्गत था जाएं, धौर जनसे भौपधारिक रूप से वर्गन्याग की मांग न की जाए. भैसी कि इस समय की जाती है।

बहुपितस्य झीर बहुपस्मीस्य पत्नी को पत्नी दसमिए कहा जाता है, क्योंकि ससे पति के समान मिकार प्राप्त रहते हैं। दिम्पति का चर्ष यह है कि पति और पत्नी बोनों परिवार के संयुक्त कप से मासिक हैं। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि उनके बीच में कोई ठीसरा नहीं हो सकता । एकविवाह भारमं है और नैतिकता के दो मलग प्रमाप नहीं हो सकते । शिव भीर पार्वती, राम भीर सीता, नस भीर दमयन्ती, सत्मवाम भीर सावित्री के स्वाहरणों की भारतीय जनता के मन पर गहरी छाप सगी है।

बहुपितल और बहुपत्नीत्व, दोनों ही निधिठ थे, फिर भी कुछ विधेप दशाओं में दोनों की ही सनुमति बी । बहुपतिस्व की प्रवा कुछ लास जातियों में ही प्रवसित यी । इस विषय में प्रशिक्ष उदाहरण श्रीपदी का है, जिसका निवाह पांच पांडव भाइयों से हुआ था। उसका पिता इस प्रस्ताव की सुनकर स्तब्य रह गमा था और उसने कहा या कि यह धर्म विस्त है (शोकवर्म विस्तं); परम्यु मुमिष्टिर ने कहा या कि यह पारिकारिक परम्पराधों के शतुकृत है, और सब मामनों में यह जात पाना कठिन होता है कि उचित नया है। "इसे उचित सिद्ध करने के लिए संजीब मुनितयां प्रस्तृत की गई हैं ; भीर 'तंत्रवातिक' तो इस सीमा तक जाता है कि लह इस बिवाह के होने से ही इनकार करता है और इसे इस पासंकारिक रूप में पहण

काम्नावे रमृतिकते च पूर्वावार्वेश्य शृशितः, रारितर्प रमृना सार्वा पुरुषापुरुषकरे समा, सरव मोजस्ता मार्वा देशार्थ सरव श्रीसी, जीवत्पर्वतरि त क्रमानः स्वमाप्तवाद् ।

१. ६-६३≒

१- बन्यम्पीः सदाभिशासत् ।

तालना कानिय ह

हर भाषरतम्य का ठालीम है कि बुक्त जातियों में एक रत्री का विवाद कुरे वरिवार के लाव कर दिवा जाता था (१०१०-३) विशव को विश्वित हो। जे देव जाता का राजा है है राज्य कर विश्वित है। (४०० वर्ग के दिवा कुराय यह देविते)। बुदरुरि ने एस मुर्चित कच्च का करनेस करने दुव करा है कि वर करिसुन में निविद्य है।

४. मूरमी भर्मी महाराज जास्य विधी वॉर्न वपम् क्ली बातुपूर्वेश मार्ग कर्यातुक्तको ।--मशामारण १-२१ ०-५६

करने को कहता है कि पांच व्यक्तियों ने एक राज्यक्तमी से विवाह किया था। यह प्रथा क्षत्रिय जातियों में प्रचलित थी। घन्य कोगों के साथ-साथ तात्रिक नेसकों ने इसका विरोध किया था। मसावार की जातियों तक में, जहां यह प्रचा घव तक वनी हुई थी, धव यह समाप्त होती जा रही है।

धन्य प्रारम्भिक समाजों की भांति यहां भी बहुपलीत्व राजाधों भीर समि-जात वर्ग का विशेषाधिकार था। अन सामारण शाम तौर से एकिविशाही ही होते थे। परन्तु शास्त्रों में पति को समुमति सी गई है कि वह भपनी पत्नी की सह-मति से दूसरा विवाह कर सकता है। वहां पहली पत्नी जड़बुद्धि हो या किसी ससाध्य रोग से पीड़ित हो या वनस्या या स्थानित्यों हो। यहां यह उचित भी है। यदिष बहुपलीत्व बहुत विरत्न होता जा रहा है, पर अभी तक भी यह कहीं-कहीं स्थानहार में है। बहुपत्नीत्व को वैध मान्यता प्रदान करने का परिणाम बड़ा हु-सजनक रहा है।

स्त्रियों के प्रति मनुका सन्याय तब बिलकुक स्पष्ट हो जाता है, जब वह कहता है कि प्रच्छी पत्नी को स्पने बुरे पति की भी पूजा करनी चाहिए। वहती

१. बोलम्बर ने मिन नवे शोगों को छोजा था, उनके निवासियों के विराय में १२ कार्यूबर, १४४६ को नियाने दूर यह कार्या है, "इन एव होयों में सर्वेक व्यक्ति केवल यह मानी हे समुद्र रहा है। राज्य कीर राज्युकार कमार बोल प्रतिकारी एक सकते हैं। "म्मूमस्याया के तिकड़ के कार्याक है। एंड्राई में राज्य कीर राज्युकार कार्याक के तिकड़ के कार्याक की कीर उनके कीर तिकड़ के कार्याक कीर उनके कीर तिकड़ के कार्याक कीर तिकड़ के कार्याक कीर तिकड़ की

र. स्वर्गीय भी° देस० भीतिवास ध्यांकार ने लिरता वा, "अब निरिचन कर से बह समय आ सवा है, अब हिस्सू समास को दिन्तू कानून के एक नियम के स्मार्ग हर देना स्वर्गिय । प्राचीन हिस्सू कानून के कानूमार प्रकरिष्ठ हो सम्प्रोदित नियम वा और वहुप्तनीक की समयन अपन्ति हर कानून के कानूमार प्रकरिष्ठ हो अपने प्रकर्ण स्वर्गाद कर में है थी। "'पुटाने स्वर्म में पक से अधिक शत्में रात्न के निय वैधानिक की स्वर्गाद कर में है थी। "'पुटाने स्वर्म में पक से अधिक शत्म रात्न के नियम नियम में विधान प्रति से प्रति से प्रति से प्रति में स्वर्गित के नियम में वोई प्रति का साम का स्वर्ण को का साम की साम की का साम की से प्रति का से प्रकर्ण के विधान का से प्रति के प्रति का से प्रति का से प्रति का से प्रति के प्रति का स्वर्ण का स्वर्ण का स्वर्ण का स्वर्ण का स्वर्ण का स्वर्ण का से प्रति का से प्रति के प्रति का स्वर्ण का से प्रति का स्वर्ण का से स्वर्ण का स्वर्ण

विच्या तुमा है।" 'अहास ला जनेक, स्वयं क्याली घेक, १६४१। १- विशोल: कामकृषों को शुरीकों परिवर्धित: क्यापर्य: स्थिता साम्ब्या सतते देवबच् पति: ।—१-११४

धर्म भौर समाज

पित के प्रति स्त्री की एक प्रकार की वासता हुई। इस प्रकार की शतिरंकित विसा हारा बहु पित्रत धर्म की उक्तता स्माप्त करने का प्रयत्न करसा है। यह भी ठीक है कि को पति प्रयानी पत्नियों के प्रति निष्ठावीस नहीं हैं, उनकी भी कठोर मस्सेमा की गई है। धापस्स का कथा है कि उन्हें गये की सास उद्दार उनये सिक्सा मंगवानी चाहिए। परस्तु व्यवहार की परम्परा हिन्यों के प्रति निष्ठुर रही है। विपुरों घोर विधवाधों के साथ होनेकारे व्यवहार में भी प्रस्तर है। पत्नी के मर जाने पर पुरुष को इस साधार पर किर विवाह करने की बनुमति मिस वाती पी कि वह दुवारा विवाह किए विमा धामिक कर्यव्य पूरे नहीं कर सकता, हालांकि वार्मिक कर्यव्यों को करने के लिए पत्नी की उपस्थित प्रनिवार्य महीं है। एतरेय बाह्य भा का कपन है कि विधुर पत्नी के न होंने की चढ़ा में भी यक कर सकता है। श्वद्धा या भित्र उसकी पत्नी का कार्य करेगी। विष्णु का मठ है कि मृत पत्नी की प्रतिवासों को काम में जावा का सकता है। रामायक में बताया गया है कि राम ने सीता की भवि पास रकतर या प्रतिकार पर ।

विधवामों की स्मिति

क्लंदर के समय से, जिसमें हुमें विषयाओं के पुर्शववाहों का उत्सर मिलता है, बाद में विषयाओं की स्थिति में काफी मन्तर पड़ गया है। किसी हजी के एक ही समय में दो पिंत होना खबांसतीय है। विषयत में दो पिंत होना खबांसतीय है। विषयत में दो पिंत होना खबांसतीय है। विषयत कर किसी पुरुष की न रही ही", उत्तरे मूल में पूर्व परिणीता हजी से बिवाह करने की सिवास की मावना ही है। परन्तु महाकार्यों में पेत मनेक उवाहरण मिलते हैं, जहां यह भावना हम हो हुई। अपद्रय दौपदी को भावनी पत्नी बनात कहां यह। किसी के स्वपनी पत्नी बनात कहां यह। किसी कु एक पुत्र भी उत्तरम हमा पा । इसमन्ती के इपरी स्वयंदर में राजा कर्तुपर्ण उत्तरों विषयत करने

साव ही गुलना की विद्यु

बु:सोसः कामवृत्तो वा भनैको परिवर्तिनः कोशामार्थकमावानां परमं वैवतं पतिः।—रामाक्ष्य २-११७-२४

श्तीःदामार्थसमात्रामां यस्म वेशतं यतिः ।—रामान्ययः २-११७-२ १. ७-१-१०

२. तैतिरीय संविधा, ६-६-४ ; वेगरेच माक्रमा, १-११ । यक न्त्री भारितनी को चुक्रास्थर करती है, "तुन्दें विद्यात का कीन विद्यान है, जैसे विकास अपने देवत को विद्यात है (१) (दो वां तुन्दें विदेश के पर्दे हुए))। साम की भारित में तुन्दें निर्मा अपने हैं के एंदि वार्टित हर तुर्पे विदेश के विदेश के विदेश को को को को को की को कि साम माने के विदेश की को को की को को की को का माने के तुन्दें निर्मा की अपने का भारत के तुन्दें निर्मा की का माने के तुन्दें निर्मा की का माने की वां तुन्दें निर्मा की का माने के तुन्दें निर्मा की का माने की वां तुन्दें निर्मा की कि साम की की वां तुन्दें निर्मा की तुन निर्म की तुन निर्मा की तुन निर्म की तुन निर्म की तुन निर्

को उत्सक था, जबकि उसे यह मालम था कि यह नल की पत्नी थी। सस्यवती के पति की मृत्यु के कुछ ही समय बाद राजा उपायुष ने उससे विवाह करना चाहा या। मर्जन ने नाग राजा ऐरावत की विधवा कर्या से विवाह किया या ; उससे चसका एक पुत्र भी उत्पन्न हुआ था। बातकों में भी इस प्रमा के कई संकेत मिलते हैं। कोसम के राजा ने बनारस के राजा की मार बासा, और उसकी विधवा रानी को, को पहले से ही मां थी, अपनी पत्नी बना शिया। उछंग जातक में एक स्त्री, धपने माई की, जिसे उसके पति और पुत्र के साथ मृत्यूदण्य का भादेश हुआ था, छुड़ाने के लिए प्रापना करते हुए कहती है कि इन तीनों में से उसे नया पति मिल सकता है और नया पुत्र भी मिस सकता है, परन्तु नया भाई उसे किसी प्रकार नहीं मिल सकता । कौटिस्य घपने 'मर्थशास्त्र' में सिसता है, "पति की मृत्यु के बाद भो स्त्री पार्मिक जीवन विताना चाहे, उसे तूरन्त न केवस उसकी स्वामी निधि, बनराखि और प्रामुखण, देवी काएगी, प्रपितु यदि उसका बहेज का कोई पंच प्रमी चसे मिलना क्षेप होया, वह भी दे दिया जाएमा ; यदि वह बबारा निवाह करना चाते. तो विवाह के भवसर पर उसे वह सब कुछ दे विया जाएगा जो उसके ससुर या पति या योनों ने उसे दिया होना । यदि कोई विभवा किसी ऐसे पूस्य से विवाह करना चाहे, जो उसके ससुर द्वारा चुने हुए पुरुष से जिल्ल हो, तो स्त्री को प्रपने

सुर भीर पिंठ हारा थी गई वस्तुएं पाने का सर्थिकार क होगा। ""
स्मृति प्रस्थों में हमें विश्ववार्यों के पुर्वाववाह का विरोध बढ़दा दिसाई पड़ता
है। धापस्तम्ब नियम बनाता है कि "यदि कोई पुरुष एक बार पहले विवाहित
स्त्री के साथ या अपने से जिल्ल जाति की स्त्री के साथ रहेगा, तो वे दोलों पाप के
सामी होंगे। "" स्पष्ट है कि उस समय अन्तरवातीय विवाह और विश्ववार्यों के
विवाह, योलों ही हुमा करते वे। मतु को इस प्रकार के विवाहों का ज्ञान या,
क्योंकि वह इस बात का उस्लेस करता है कि पुत्र विवाहित विश्ववा से उस्ला (पुत्रमेंव) ब्राह्मण पिता का पुत्र मबाहाल नहीं हो बाता, यरित स्थानात्मी
सहाया के समकक्ष माना आएगा। " गीतम विश्ववा विवाहों के परितरव को स्वीकार
करता है; स्वींकि यह विवाया के पुत्र को, जो हसरे पित से उस्ला हुमा हो, वैध
सत्तरा है; स्वींकि वह विवाया के पुत्र को, जो हसरे पित से उस्ला हमा हो, वैध

१. 'अपस्य बातक' । साथ डी 'कुयाल बातक' मी देखिए।

२. 'बुसनर स्माप्त प्रनार प्रमाप प्रकार (१६४०) श्री पेन० के० इस ने अपने लेख 'प्राचीन भारत में बिरवा' में मनेक क्यादरस प्रस्तुत किए हैं।

^{₩.} **१**-२

Y. 4-4-21-Y

^{¥. ₹-}१=१

में पाने का मधिकार देता है। ⁹ वशिष्ठ⁹ भीर विष्णु ⁸ की वृष्टि में विवाहित विधवा के दूसरे पति से जलान पुत्र का जलराधिकार की युष्टि से स्वान वारह प्रकार के पुत्रों में प्राथमिकता की दृष्टि से चौथा है और वह योद लिए हुए पुत्र की अपेक्षा भुष्या माना गया है। योड़ी-सी भवधि के सिए विधवाओं को कठोर जीवन विदाने का भावेश दिया गया है। "मृत पुरुष की विश्ववा परनी छ: महीने तक अमीन पर सोए भौर धार्मिक कृत्य करती रहे: "उसके बाद उसका पिता उसको मृत पित के सिए सन्तान उत्पन्न करने के कार्य में नियुक्त करेगा।"" स्त्रमों के पुनर्विवाह के विषय में विधिष्ठ ने बहुत उवार नियम बनाए हैं। "यदि किसी करवा का बन-पूर्वक हरण किया गया हो भीर उसका धार्मिक विधि से विवाह संस्कार नहुमा हो, हो उसका विवाह बैंच रूप से इसरे व्यक्ति के साथ किया जा सकता है ; वह ठीक कुमारी कत्या की तरह है। ,यदि किसी कत्या का अपने मृत पति के साथ केवस मन्त्र-पाठ द्वारा विवाह हुया हो भीर जीन संभाग द्वारी विवाह निप्पन्त न हुमा हो, तो उसका दुवारा विवाह किया जा सकता है।"" प्रमितगति अपनी "भर्म परीक्षा' (१०१४ ईस्वी) में विषवा-विवाहीं का उल्लेख करता है। "यदि एक बार स्त्री का विवाह हो भी गया हो, और दुर्भाग्य से उसका पति मर बाए, दी उसका बुबारा विवाह-संस्कार कर देना चाहिए, बशवें कि मृत पति से उसका यौन संयोग न हमा हो । जब पछि घर से बाहर चला गया हो, तय साध्वी स्त्री की, मंदि उसके पहले ही कोई सन्तान हो चुकी हो, तो आठ वाल उसकी प्रतीक्षा करनी चाहिए भीर मदि सन्तान न हुई हो, तो चार सास । यदि इन प्रकार उचित कारण होते पर स्त्री पांच बार समे पति स्वीकार करे, तो उसे पाप नहीं सगता। यह बात व्यास भादि ने कही है।" बहा विधवाओं को विवाह की धनुमति दी गई है, वहाँ मनु मादि का विचार है कि वपस्या का जीवन विधवायों के लिए मादर्भ जीवन है। महा तक कि पराधर भी, जो विभवामों के पूर्वाववाह को देप मानता है,

^{2. 25-=} 2, 20-2=

Į. 24-0

वरिएठ १७ १५-५६३ साथ ही देशिए 'दीगायन' १-१-४-७—६

४. १७ साम ही देखिए 'बीधायमा अ-१-१७---१४

a. बकदा परिकासीपि विपन्ते वैवयोगमा मर्न्यंच्छयोनिः स्त्री पुनः संस्कारमार्थते मग्रेपकर बनीचि मगुरा बनितां सवि करत्य व बन्धारि मोनिते सति मर्नेरी क्न्यरनेषु सूरीतेषु भारते सर्वे अगुषु म दोरो निक्ते श्रीरमी, न्यासारीमामिरं बनः

देकित, शर कार बीन भगवारकर के शंकांत्रत ग्रम्ब, जरह ६ (१४२०), कुछ ११३

क. बारपालय १-क: ३ परासर ४-३३ और ३५-३४

कहता है कि "ओ स्त्री पति के मरने के बाद स्तीरव के वस का पासन करती है, वह मृत्यु के बाद ब्रह्म वारी की भांति सीधी स्वर्ग वाती है।" परवर्ती टीकाकार हेमाद्रि, रभनन्दन और कमसाकर विधवाओं के पूनविवाह का निर्पेश करते हैं। प्रपेक्षाक त प्राचीन समय में विषवाधों के पुनर्विवृद्धि की प्रथा प्रचमित थी। चन्द्र-गुप्त दितीय ने भ्रमने बड़े साई रामगुप्त को मारफर उसकी पत्नी भ्रवदेवी से विवाह किया या और अवदेशी से उत्पन्न उसका पुत्र कुमारमृप्त प्रथम उसके बाद राजिसहासन पर बैठा ।" इस प्रकार के और भी उदाहरण हैं, जिनसे उस काल की कट्टरता को भाषात नहीं पहुंचता था। किसी बादर्थ के प्रति स्वेच्छा से बारमसम-पूर्ण एक वस्तु है सीर उस सादर्शका सनिवार्य रूप से थोप दिया जाना विलक्षक मिल्न दूसरी वात । स्त्रियों के सतीस्थ की प्रशंसा करते हुए उसे सबसे बड़ा गुण मताया गया है और विभवाएँ भपने विबंगत परियों के प्रति प्रगाढ़ प्रेम के कारण भी पुनविवाह से इन्कार कर सकती थीं।

विधवामों के पुनविवाह सिन् ३०० ईस्वी पूर्व से लेकर सन् २०० ईस्वी के बीच की धविष में श्रक्तोकप्रिय हो गए। उस समय भी बाल-विधवाओं को पून-विवाह करने की धनुमति थी। " असबेक्नी सिखदा है कि विधवाओं का पुनविवाह प्रवादारा निविद्ध या और यह निषेत्र बढाकर वास-विववाओं पर भी सागुकर विया गया।

विभवाओं की कठिनाइयां किसी सीमा तक नियोग की प्रयाद्वारा कम हो गई थीं, जो ३०० ईस्की पूर्व तक काफी सामान्य रूप से प्रचसित मी। र मृत पठि के भाई, देवर (द्वितीयो वरः) के साथ विषया के पुत्रविवाह की प्रथा प्रचलित थी। वब पति का यब बसाया जाने को होता है, तब मत व्यक्ति का भाई इन शब्दों

१. मनु० ५-१६०

२. देखिए, बस्तेकर, 'ए म्यू गुप्त किंग,' के॰ वी॰ वेंड को व बार॰ पस॰ (१६२८), फर १२२-१५१ साथ ही (१६२६), पृष्ठ १६४-१४१ १- मशिष्ठ १७-६६३ भीवासनः २-२-४७

४. रक्तमा क्षीवियः "यदि किसी स्वरथप्रव स्त्री का विवाद किसी वस्वस्थाव पुरुष से द्वी र तुमाना कात्रवा, ''नादा किया पत्थाव रहा का त्याव किया पत्थाव क्रिया पत्थाव पुत्रम सं है। बाप, भीर वह सुति तीर पर किसी दूसरें पुत्रम से सम्यान न कर सकरी हो भीर अपने मर्म के किस्स मो कार्य म करना चाहती हो, व्योकि पीर का व्यारेश है कि कर सामी होने 'पादिएं'''तो वह मर्गने पति से वस मंत्रार कहें, 'देशों, मेरे प्यारे पूरुव, ग्रुपने सुक्त तक्यों को रुग्त है और दससे मेरे वर्ग और मेरी वाल्या को संकट में बहुक दिया है और परमाय्या की रिप्से ठात है भार देशन भर का भार ने आधार का तकर ने बात वर्षा है आर है भार के सार देश है आर का राट्स इस दोनों का क्षित है हैं जा ही नहीं। यह तुल हा के भारने यारि के साथ वा व्ययने इससे प्रतिक्र नित्र के साथ दुपत्र नितार करने हो, और नाल हुंबाहत ही रहेगा, स्थित मुंबारी समारी तुन्तारे बार कर्यापिकार में एकदम करारिक्यों को न निसंगी। यब तुल संस्कृत हुंबा हुमसे ठरी बामो, क्योंकि तुमने मुद्दे मेरी इच्हा के निना ठना था। १०—वायन तिन, 'बार्टिन स्मूसर (११३४), प्रक ११९-२१३

के साथ विषया का हाय पकड़ सेता है, "भी नारी, उठ ; तु उसके पास पड़ी है, विसका जीवन था चुका है। प्रापने पति को छोड़कर थीवितों के संसार में सौट भा भौर उसकी पत्नी बन, जो तेरा हाथ पकड़े सहा है और प्रेमपूर्वक तुक्ते प्रपनाना चाहता है।" इस प्रया का संकेत महामारत में भी मिसता है, "जैसे स्त्री पित के मरने पर उसके माई (देवर) से विवाह कर लेती है, वैसे ही जब बाहाण पुम्नी की रक्षा करने में ग्रसमर्थ रहा, तब पृथ्वी ने दात्रिय को भ्रपना पति धना तिया।" पति के माई या किसी अन्य निकट सम्बन्धी के साथ संमोग द्वारा जो पुत्र अपने मृत पति के सिए उत्पन्न किया जाता है, वह संघज कहसाता है। नियोग का मुस्य प्रयोजन सन्तानोत्पादन या भीर पुत्र उत्पन्त होने के साथ ही इसकी भनुमति समाप्त हो बाती थी। बंद विधवा का कोई पुत्र विद्यमान हो, हो उसे पारिवारिक सम्पत्ति में से हिस्सा मिनता है। महाभारत में पांड, बृतराप्ट्र और पांची पांडद नियोग द्वारा ही उत्पन्न हुए थे।

क्योंकि यह प्रया पवित्रता और बीन सम्बन्धों में स्थिरता के सादशों के साप बसंगत थी, इसलिए बापस्तम्ब बौर बीधायन ने इसका विरोध किया । मनु मे वी इसे पाश्चिक कहकर इसकी निन्दा की ।" यह उन प्रयासों में से एक है, जो हमारे युग में निन्दनीय मानी गई हैं । यद्यपि बार्यसमान के प्रवर्तक द्यानम्द सर-स्वती ने नियोग की अनुमति दी, परन्तु उनके अनुपायियों ने विभवा-विवाह का

सीपा मार्ग ही मपनाया।

ग्रती-प्रमा या भारम-बात के सम्बन्ध में वैदिक साहित्य में कोई सीमा संकेत नहीं मिनता । गृद्य सूत्र, जिनमें घरेलू जीवन के महत्त्वपूर्ण संस्कारों (विधिमों) का, प्रत्येष्टि संस्कार समेत बहुत विस्तार से बर्णन है, इस विपय में बिसकुत मौन हैं। परवर्ती टीकाकारों भीर विधान-निर्माताओं ने सती-प्रवा के समर्थन में जुन्नेर की एक ऋषा की उद्भुष्ट किया है।" उसका सर्व इस प्रकार है, "ये स्थियों भी

१. ऋगोद् १०-१८-४ । साय ही दैसिए १०-४०-६

१. शान्ति वर्ष ७१-११

३. परा धर्म १-वद

४. करित्रको । कारार द्वारा की गई विश्वकारों के दुनर्विवाद और अनुपति इस व्यापार कर व्याद हो गई कि यह करियुश है और करियुश में देशा विश्वक शिरक है। सोडर्च यूनस्कारों ग्राम-तार विश्वक । 'निर्वविधित्तुत' ह में, कनिवार्ग विश्वक सम्बाद में यह मृत पाठ वस्पुत हैं।

व्यक्तित्रं मधातम् संन्यासं पत्रपेतृकम् देशसम्ब क्षुतेलक्षः कृती पत्रव विवर्षयेत्।

मिरन्त प्रभाविष्ठ विवासित, गोवव, संसार-स्थान, आब वा विशुप्ता के सवसर वर प्रांत-सोसन और निवेस, ये बांच वार्ने बलियुग में निविद्ध हैं : शंनास वर से अधितन शंकरावार्य ने स्य दिया ।

प्र. १०-१८-का देखिए, पाववीद १९-२-३१ । तैथित्व-पारवयक व-१०-१

विषया नहीं हैं, जिसके पति सच्छे हैं, सपनी भांखों में संयन कराए हुए प्रविद्ध विषया गर्हा हा, त्याचा गांच चाट्य हा नार्या नार्या नार्या नार्या है. हों; बयुहीन, रोयहीन, बौर बाधूपणों से सूपित ये सकान में पहले (क्रमें) प्रवेश करें।"े यह ऋषा विषयाओं को संवोधित करके कही गई नहीं हो सकती, प्रपितु एकतित हुई स्त्रियों को संबोधित करके कही गई है ; भौर 'भमें' (पहसे) के स्थान पर 'ग्रंग्ने:' (भाग में) शब्द रख देने से इसका गर्थ निकल हो गया है। संभवतः यह प्रधा इंडो-जर्मेनिक काति में प्रचलित यी और वहां से इंडो-मार्थम खाति में या गई। पर यह स्पष्ट है कि ऋग्वेद की बुष्टि में यह ब्रनुषित थी। यह प्रया भारत में प्रचमित थी, इस विषय में गुनानी प्रमाण उपसब्ध हैं भीर 'विष्णु स्मृति' इसकी प्रशंसा करती है। यह प्रचा केवल राजा लोगों में ही प्रचलित थी। महामारत में सती-प्रका के दो उदाहरणों का उस्तेल है। मात्री अपने पति पांड की चिता पर उसके साम ही बसकर ससी हो गई थी। वसूदेव की परिनयां अपने पति के शव के साम अस मरी थीं।" राजाओं में भी सठी-प्रया साधारण बात नहीं वी। कर बंध की विधवाओं ने अपने पतियों के शबों का बाह-संस्कार करने के भाद ययोचित रीति से माजकर्म किया था। र ईस्वी सन् की प्रारम्मिक सतास्थियों में, जब शकों ने इस देश पर बाकमण किया और भीयन उत्पात मचाया, सब राज परि-वारों ने भवती स्त्रियों के सम्मान की रक्षा के सिए इस प्रया का प्रवसम्बन किया। हिन्दू भाषार संहिताओं में विभिन्न जावियों के व्यवहारों और उनकी जीवन-पदितियों का संकलन है, जिनमें से सभी बाह्मण संहिदाओं को अपनाने की मिमापा रसती हैं। निरामित मोजन भौर विधवाओं का विवाह न करने के विषय में निम्नतम जातियां भी उध्यतम जातियों का बमुकरण करती हैं। प्रम्य-वस्मा में वृद्धि होने के साथ-साथ सती प्रचा की घटनाओं में भी वृद्धि हुई ; पर सारे समय बीच-बीच में प्रतिवाद भी किए ही जाते रहे। बागमंद्र अपनी

१. इमा नार्रासिभवाः शुक्तिहरूकोनः सूर्विवा संविशस्तु ।

१. इस गाराध्यक्ताः द्वारवार्य्यनाः कार्यः स्वत्याः चनम्बोऽनमीमाः द्वरामा चारोहन्तुः कार्यः योजिनक्रे । हमें चमर्वनेद में एक ऐसी बैदिक बाल से पूर्वं की कवा कास्क्रिय मिलता है, विसक्ते अनु-सार फरनी का मुक्तपति के साम ही दाह-संस्कार कर दिवा जाता था।

इवं नारी परिकोक्त क्याना विषयते कपतः मध्ये प्रेतं वर्षे प्रदायं अनुपालवन्ती तस्ये प्रश्ने

इमिसं प देहि ।--१८-१-१

''बह रत्नी अपने पति के लोक को कुलकर सेरे पास सेबी हुई है, तू सिवार पुका है, जो मार्य, नुपने भर्म का शासन करती हुई । वसे सम्पत्ति और सन्तान दे ।" बाद में स्त्री के स्थान पर एक मुपने भर्म का शासन करती हुई । वसे सम्पत्ति और सन्तान दे ।" बाद में स्त्री के स्थान पर एक ग्राव रह्यों बाने सर्था । रत्री को बीनित रहने दिया बाता वा और वह बुसए साथी चुन सकरी थी ; रात फेनल यह भी कि वह मूल पति की निरादरी का ही होना चाहिए।" देखिए सन्दर्शेत १-४० 26-62

. 4. १-१२६-२४-२६

इ. भवर्षेद १७-७-१⊏-२४

v. वही १७ स्ति पुर्व-

'कादम्बरी' में कहता है कि "यह प्रशिक्षिती द्वारा ग्रपनाया जानेवाला मार्ग है, व मुद्रता का प्रदर्शन है, धजान का पथ है, मुर्तना भीर भट्टरदिशता का कार्य है, मं मन्द बुढि में भटकता है कि माता-पिता, माई, मित्र या पति के मरते पर एक जीव को समाप्त कर दिया जाए ""यदि डीक प्रकार सोचा जाए, तो यह आरमहर एक स्वार्थपूर्ण उहेरम मे की का रही होती है, क्योंकि इस मा उहेरम शोक के मस कप्द को पहले से ही रोक देना होता है।" यन का टीकाकार मेघातियि सती-प्र की निरदा करते हुए कहना है कि यह तो बात्महत्या है, धर्म नहीं। दिसी थादि यन्य में सिला है, "बो नानक, वे सर्तियां नहीं हैं, ओ पान में जन मरत हैं; सितयों तो वे हैं, जो दूटा हुया दिस सेकर भी जीवित रहती है।" जब प्रेम बाता रहे, तो सम्मव है कि गहरा मेंन धान्स कम्पित हो बाए, और ऐसे मामस में व्यक्ति मरने पर उत्तर बा सकता है। परन्तु यह बात किसी एक देश या जाति की ही विधेयता नहीं है।" पश्चिमी विचारों द्वारा नाई गई सामाजिक चेतना वे जागरण का ही यह सुपरिणाम या कि ईश्वरचन्द्र विद्यासागर और राजा राम मोहन राम ने सन् १ = १६ में एक मावत्यक कानून पास करवाया, जिसके द्वार कुछ विशेष दशायों में नियवामों के पूनविवाह की बनुमति दी गई ; यह बात बैदिन परम्परा ग्रीर व्यवहार की भावना के सनकस है।

तलाक (वियाह-विच्छेद)

हुत पत्नी के बीते थी पुर्त्यों के पूर्वावाह की व्यवस्था का उत्सेक्ष पहले कर साए हैं। सजुबंद में कहा गया है कि एक पूर्व कई पत्नियां रस सकता है, परन्तु एक की के कई पति नहीं हो सकते। दूसरे सबसें में, पूर्व एक हो समय में एक से सिक्क पत्नियां रस सकता है, परन्तु क्षी एक समय में एक से सिम्द पति नहीं कर सकता, यसिष वह समय-समय पत्नों में एक से प्रिक्त पत्ने स्व स्व है। कुत रास दशाओं में क्षी को पुनर्विवाह की भी अनुमति ही गई है। "प्रवास में परपति के सिए को पोष्ट कर प्रतीक्ष कर मुन्ति सार्क

क. सदेनि स्वयंद्र बद्रार्टिनिस्ते हो ल न समानिदेश ह

१. ६-१४७ बृहरपति से तुलना कीविपः

भागार्वे सुदिते इच्छा भोषिते मनिना इसा

नृति भिषेश या वायुः सा गत्री वें या परिवाता । संबद है कि यह शाहरों वाली के वार्यत का ग्रेशन श्रातिरंजमापूर्व दंग हो ।

र, अब १६१० के आरड़ी विदोह में उनका देशी माछ गया कीर असे 'लाच धनरेरिंग में दफताना का दहा था, तह वह विदोह क्या कर में कुछ वही और उस समूब से, अबसे देशी वा राव था, यह वहती हुई विषद गई, ''मुखे औ। यहाम दो ; कब, जब वह गर बुध है, मुखे ब्राह्मिक वा बाद करना है हुए बेस, मानुक्यरिक्त कीर मुख्याओं मानव औरम दो केन्द्रीय भाग की तमना में ब्राह्मिक कुछ भी मही हैं।

पति कर सकती है।" 'नारद स्मृति' में कहा गया है, "बब पति माय जाए, या मर जाए, या संन्यासी हो जाए, या नर्यसक हो, या जाति-अब्ट हो गया हो, इन पांच दशाओं में स्त्री दूसरा पति कर सकती है। बाह्यण स्त्री विवेश गए पति के सिए माठ वर्ष तक प्रतीका करे ; यदि मब तक उस स्त्री की कोई सन्ताम म हुई हो, तो वह केवल चार साम प्रतीका करे ; इस प्रविध के बाद वह दूसरे पुरुष से विवाह कर सकती है। क्षत्रिय स्त्री यदि सन्तानवती हो, तो खः साथ, और यदि सन्तान-वती म हो तो तीन सास प्रतीक्षा करे। सन्तामवती वैश्य स्त्री चार सास ग्रीर सन्तानहीन दो सास प्रतीक्षा करे। सुद्र स्त्रियों के लिए प्रतीक्षा करने के विषय में कोई नियम नहीं है। यदि यह सुनने में भाए कि विदेख में पति भीवित है, तो प्रतीका की धविष दूगनी होगी । यह प्रजापति का धावेच है ।" यदि पांच सास वाद पति के सीटने पर स्त्री उसके पास न जाना चाहे, तो वह उसके किसी निकट सम्बन्धी से विवाह कर सकती है। ³ धर्मसूत्र को बाह्मण स्त्री को पांच वर्ष क्षक प्रतीक्षा करने को कहते हैं, पर कौटिस्म ने इस प्रतीक्षा की सवधि को बटाकर केवल इस महीने कर दिया है। प्रविष्ठ और नारद का बनुकरण करते हुए कात्यायन का यह मत है कि "यदि वर मिल बाति का हो, बाति से बहिष्कृत हो, नपुंसक हो, दूरावारी हो, समान गोत्र का हो, दास हो, चिर-पंगु (रोगी) हो तो वचु का, भसे ही उसका विवाह हो भी भुका हो, इसरे पुरुष से विवाह कर दिया बाना पाहिए।" प्रस्यन्त परिश्वित इसोक.

मध्ये मृते प्रविज्ञते क्सीबे च पतिचे पतौ, पञ्चस्वापस्य नारीणां पतिरम्यो विधीयते।

में कुछ बिश्वास्य परिस्थितियों में पूर्ताववाह की अनुवित दी गई है। कौटिस्य सिसता है, "यदि पति पुरुपरित्त हो, या बहुत समय से बिरेश गया हुआ हो या राजबोह का अपराधी हो या अपनी पत्ती के लिए कदरनाक हो या जाति से बेहिस्कृत कर विया गया हो या पुंत्रत शक्ति को चुका हो, वो उसकी पत्ती उसे रयाग सकती है।"" वो पति-पत्ती एक-पुंत्रत के साथ पह पाना असम्भव समझते हैं, उनके पृथक्करण के लिए उसने विस्तृत अनुदेश (हिवायतें) सिए हैं; पर उसके यह विदेशाधिकार केवस उन्हीं सीगों को विया है, विनका विवाह पासुर, गान्यवं, राक्षत या रैशाप रीति से हुमा हो। पृथक्करण और तसाक की अनुसति विवाह

१- बरिएड १७

र वही १२-इइ

^{1. 11 10-40}

४. इ-४ इ∙ वहा १०-६०

४. माध्य के इपारारार भाष्य तक 'निर्शय सिन्त' में बदत

६. परारार, ४-३० ; गरङ पुराख, १०७-२⊏ ; झरिनपुराख, १६४-६ ; नारद १०-६७

७. प्रकेशस्त्र ३-३

'कादम्बरी' में कहता है कि "यह प्रशिक्षितीं हारा घपनाया जानेवासा मार्ग है, यह मुद्दवा का प्रदर्शन है, बजान का पब है, मुलंता भीर बदूरदिशता का कार्य है, भीर मन्द बुढि में मटकना है कि माला-पिशा, माई, मित्र या पति के मरने पर एक बीवन को समान्द कर दिया जाए ""पवि ठीक प्रकार सोचा जाए, तो यह आरमहत्या एक स्वार्थपूर्ण उहेरम मे की आ रही होती है, क्वींकि इसका उहेरम शोक के प्रसूष कप्ट को पहले से ही रोक देना होता है।" मनु का टीकाकार मेघालियि सती-प्रमा की निग्दा करते हुए कहुना है कि यह तो चारमहत्या है, धर्म महीं। फिलों के भादि प्रत्य में लिखा है, "भी नानक, वे सतियां नहीं हैं, जो माग में जब मरती हैं; सतियों तो वे है, जो टूटा हुया किस सेकर भी जीवित रहती है। " अब प्रेमी जाता रहे, तो सम्मव है कि गहरा प्रेम धामूल कम्पित हो बाए, श्रीर ऐसे मामसी में व्यक्ति मरने पर उत्तर था सकता है। परम्तु यह बात किसी एक देश या जाति की ही विशेषता नहीं है।" परिचमी विचारों ढारा साई गई सामाजिक नेतना के भागरम का ही यह मुपरिणाम था कि ईश्वरचन्द्र विद्यासागर और राजा राम-मोहन राम ने सन् १०५६ में एक मानदमक कानून पास करवामा, जिसके डारा कृद्ध विशेष दशाभी में विधवाभी के पुनर्विवाह की समुमति दी गई ; यह बात वैदिक परम्परा भीर व्यवहार की भावना के धनुकल है।

तलाक (वियाह-विष्छेद)

हम पत्नी के जीठे जी पुरुषों के पुनांबनाह की व्यवस्था का उतसेल पहते कर साए हैं। यजुर्वेद में कहा गया है कि एक पुन्त कई पत्नियां रल सकता है, परन्तु एक स्त्री के कई पति नहीं हो सकते। हुछरे सक्तों में, पुरुष एक ही समग्र में एक से स्वितक पत्नियां रल सकता है, परन्तु स्त्री एक स्वयं में एक से प्रवित्त पति नहीं कर सकती, स्वित्व यह प्रवान-सका समयों में एक से स्विक्त पति कर सबसी है। कैता साल दत्तायों में स्त्री को पुनांबनाह की जी प्रमुखित दी गई है। "असा में गए पिंट के मिए की पांच वर्ष तक प्रतीक्ष करें। पांच वर्ष बीठ आने के बाद वह इन ए

मातात सुर्देश कृष्य आस्ता मालना कुरण मृति भिदेत का क्याः सा स्त्री के वा क्रिका है

संभर है कि बह बादरों पन्ती के बधन का बेटन व्यक्तिमापूर्ण देन के हो।

के. सहैति हुपाद् बहुपनि निष्ये न स् सम्बद्धीय ।

१. ५-१४७ इइस्पनि से तुमना कीकिए: बार्याने सुदिने कृत्य ओर्टने मलिना कुरा।

१. बन १६१० के मारती विहोह में उत्तात तेनी मारा गया और वने 'तान अनदीय' में दननाया का देश का, तर नह विदेशि कमा कम में दूर को और उन स्स्कूब है, किमी में में का राव मा, पर करती हुई विदर गरें, "मुक्ते जी दमना को इक्स, जब बद मर खुका है, हुने कानित का बद करता है हुन पेस, मानुकतिनुक कीर मुन्दाली मानवर जैनन की नेन्द्रीय करा की कुनना में मानिकां नुस्त नी मारी हैं।

पि कर सकती है।"" 'नारव स्मति' में कहा गया है, "जब पित माग जाए, या मर आए. या संन्यासी हो जाए, या नपंसक हो, या जाति-भ्रष्ट हो यमा हो, इन पांच दशाओं में स्त्री दूसरा पति कर सकती है। ब्राह्मण स्त्री विदेश गए पति के निए माठ वर्ष तक प्रवीक्षा करे : यदि मन तक उस स्त्री की कोई सन्तान न हुई हो, तो वह केवस चार साम प्रतीक्षा करे ; इस प्रविध के बाद वह दूसरे प्रथ से विवाह कर सकती है। क्षत्रिय स्त्री यदि सन्तानवती हो, तो छः सास, और यदि सन्तान-वती म हो तो तीन सास प्रतीक्षा करे। सन्तानवती वैश्य स्त्री भार साम और सन्तानहीन दो सास प्रतीक्षा करे । सुद्र स्त्रियों के लिए प्रतीक्षा करने के विषय में कोई नियम नहीं है। यदि यह सुनने में चाए कि बिदेश में पति जीवित है, तो प्रतीक्षा की सबिध दूरानी होगी । यह प्रजापति का भावेश है ।" यदि पांच सास बाद पति के भौटने पर स्त्री उसके पास न जाना चाहे, तो वह उसके किसी निकट सम्बन्धी से दिवाह कर सकती है। " धमेंसूत्र तो बाह्यण स्त्री को पांच वर्ष तक प्रतीक्षा करने को कहते हैं, पर कौटिल्प ने इस प्रतीक्षा की शवधि को पटाकर केवल दस महीने कर दिया है। र विधिष्ठ और भारव का सनुकरण करते हुए कारवायन का यह मत है कि "यदि बर भिन्न जाति का हो, काति से बहिष्कृत हो, नपुंसक हो, दुराचारी हो, समान गोत्र का हो, वास हो, चिर-यंयू (रोगी) हो हो वष् का, मसे ही उसका विवाह हो भी चुका हो, बूसरे पुरुष से विवाह कर दिया बाना बाहिए।"र सस्यन्त परिचित्र क्लोक.

> मध्टे मते प्रवामिते स्मीबे च परिते पती. पञ्चस्वापस्य नारीचा पविरन्यो विधीयते।

में कुछ विश्विष्ट परिस्थितियों में पूनविवाह की बनुमति वी गई है। कौटिस्य सिखता है, "मंदि पछि दुश्चरित हो, या बहुत समय से विवेश गया हुमा हो या राजहोह का भगराधी हो या अपनी पत्नी के सिए सतरनाक हो या जाति से बहिष्कृत कर दिया गया हो या पूंछत्व सक्ति खो चुका हो, तो उसकी पत्नी उसे त्याग सकती है।"" को पठि-पत्नी एक-दूसरे के साथ रह पाना बसम्भव समझते हैं, उनके प्रयक्करण के लिए उसने विस्तृत अभूदेश (हिवायतें)दिए हैं ; पर उसने यह विशेपाधिकार केवल उन्हीं लोगों को दिया है, जिनका विवाह प्रासुर, गान्धव, राक्षस या पैशाध रीति से हुमा हो । पृषक्करण भीर समाक की समुमति विवाह

१. वशिष्ट १७

प. वही १२-**३**व

इ. वर्ता १७-६७

४. मास्त्र के । पारासर बाबा' तथा 'निर्वय हिन्तु' में बहुत ६. परासर, ४-३० : यरह पुराख, १०७-२८ : बाव्यिपुरास, १५४-५ : नारद १०-६७

७. मनेतारत ३-३

'कादम्बरी' में कहता है कि "यह पशिदातों हारा घपनाया जानेवासा मार्ग है, यह मुख्ता का प्रदर्शन है, बजान का पय है, मुर्खना बीर बहुरविद्धा का कार्य है, भीर मन्द युद्धि में भटकता है कि माता-पिता, माई, मित्र या पति के मरते पर एक जीवन को समाप्त कर दिया जाए ""पदि ठीक प्रकार सोचा जाए, तो यह धारमहत्या एक स्वार्थपूर्ण उद्देश्य ने की या रही होती है, क्वोंकि इसका उद्देश्य शोक के प्रस्रह कप्ट को पहने से ही रोक देना होता है।" मनु का टीकाकार मेघातिथि सती-प्रया की निग्दा करते हुए कहना है कि यह तो भारमहत्या है, धर्म नहीं। विसों के मादि ग्रन्य में सिला है, "मो मानक, वे संतियां नहीं है, जो माग में जप मरती हैं; सिंदगी हो वे हैं, जो टूटा हुमा दिल लेकर भी जीवित रहती हैं।" जब प्रैमी जाता रहे, तो सम्भव है कि गहरा प्रेम धामूस कम्पित हो जाए, और ऐसे मामसों में व्यक्ति मरने पर उतर था सकता है। परन्तु यह बात किसी एक देश या जाति की ही बिरोपता नहीं है। पश्चिमी विवारों द्वारा साई गई सामाजिक मेतना के जामरण का ही यह मुपरिणाम था कि ईश्वरक्त्व विद्यासागर और राजा राम-मोहन राय ने मन् १०४६ में एक बावस्यक कानून पास करवाया, जिसके द्वारा मुख विदोप बगाओं में विषवाओं के पूनविवाह की अनुमति दी गई ; यह बात बैदिक परम्परा भीर व्यवहार की भावना के अनुकृत है।

तसाक (विवाह-विच्छेद)

हम पत्नी के बीते जी पुरुषों के पूर्तिवाह की व्यवस्था का उत्सेक्ष पहुते कर भाए हैं। यजुर्वेद में कहा गया है कि एक पुरुष कई पत्नियां रस मकता है, परन्तु एक हवे के कई पति नहीं हो सकते। दूसरे गरूरों में, पुरुष एक ही समय में एक से भीषक पत्नियां रस सकता है, परन्तु हत्री एक समय में एक से बांधन पति नहीं कर सकती, यसि वह समय-समत समर्थों में एक से प्रिक पति कर सकती है। दूसरे सास दशाओं में हवी को पुनविवाह की भी अनुमति से गई है। "अवास में एए पति के निए हत्री पांच वर्ष तक मुक्तीता करें। पांच वर्ष शीत बाने के बाद यह दूसरा

संबद है कि बहु आहरा वार्ता के बर्धन का देशन शिरांजगायूर्ण देश ही थी। इ. यह रहर के मानशे विद्रोह में दलका देशी मारा गया और उसे 'सात मनदेखिं।

इ. यह १६१० के मारशे विहोद में बनका वेसी बाहा गया और उसे 'सात अस्तेरिं' में दान प्राप्त का का किया मार का मार क

क. सदेशि द्वारर् कंट्रर्लक नियो न सु सक्तमेरेन ।

१. ५-१४७ ब्रुडस्वि हे तुल्वना बीकिए। भारती मुदिये द्वारा मोपित्रै मसिना कुरा। सूरे मियेन वा क्या सा ली वे सा पतिना। है

"पाहे तक्षाक के बाद या विश्वना होने के बाद रिजयों के पुनर्विवाह के नियेष के सिए प्राचीन हिन्दू कानूनों या प्रधायों में कोई याघार नहीं मिसता। प्राचीन सेवकों ने उन रिजयों के, जो किसी उचित कारण से प्रपये परियों को छोड़ पाई हैं, या जिन्हें उनके परियों ने स्थाग दिया है, या जिनके पित सर गए हैं, पुनर्विचाह की बहत स्पष्ट रूप से प्रमुखि वी है।"

भाज तो स्पिति यह है कि पति को तो एक के बाद एक भनेक विवाह करने की स्वतंत्रता है, परन्तु स्वी को उस वधा में भी वसरा विवाह करने की स्वाधीनता महीं है, जबकि वह पति शारा त्याग दी गई हो। जब पति पत्नी के मर जाने पर, भीर कई बार उसके बीते जी पूनविवाह कर सकता हो, सब विवाह के बन्धन की ग्रविच्छेच नहीं माना जा सकता । श्रेमहीन विवाह भीर विवाह के योथे ग्रामिनय. जिन्हें कदिवादी परम्परा सहन करती बाती है, सच्ची बात्माओं को चोट पहंचाते हैं। ऐसी भनेक परिस्थक्ता परिचयां हैं, जिनके लिए इ:स से घटकारा पाने का कोई उपाय नहीं है। इनमें से बनेक को दूसरा विवाह करने के लिए, विवस होकर, धर्म-परिवर्तन करना पड़ता है। यदि वे बाहें, सो उन्हें पूनविवाह की धनुमति मिसनी चाहिए। तसाक के मिए उवारतापूर्ण कानून बना देशा ही प्रपने-प्रापमें काफी नहीं है। कुछ एक प्रश्निय प्रसंग, बुमते हुए कुछ शब्द, वास्तविक या कास्प-मिक ग्रन्यायों का सगातार जिन्तम, स्वमाय का ध्रमामंत्रस्य इत्यादि का परिणाम भी प्रकृतरण हो सकता है। परन्तु इन वार्तों को थोड़े-से स्थाप और समंजन (बैठ-बिठाद) द्वारा ठीक किया जा सकता है, जिसे तसाक के प्रासान कान्त प्रोत्साहन नहीं देते । बोल्सेविक कांति के प्रारम्भिक दिनों में विवाह वैसी बांचने-वासी शक्त नहीं रह गए थे, थैसी कि पहले थे : तसाक के लिए केवस पथक होते के इरादे को प्रक्यापित (प्रकट) कर देना ही काफी था। फिर भी पवि-यत्नी की इस बाद की छट यी कि फिर समझौता कर पाने की बाधा में वे एक-यूसरे के साथ उड़ते उहें। एक युगल एक ही रजिस्टी दफ्तर में एक दिन में विवाह कर सकता था, और उसी दिन तसाक भी से सकता था। "परस्त प्रत्यकासीन विवाहीं के भांकड़े इतने चिन्तावनक हो चठे, कि जात में ही एक नया नियम लागू किया गमा है, जिनके अनुसार विवाह के परचात् एक नियस अवधि के बाद ही समाक दिया जा सकता है-जहां तक गेरा खंगात है, कुछ राष्ट्राह बाद । विवाह की रजिस्ट्री

१. 'हिन्दू को ग्रेंड यूरोज,' इसनां संस्करचा, लेखक येस॰ श्रीनिवास व्यापंगर (१११८), १९५ १८५.

र. गास्त्रवर्गी लिख्डा है, "गुनित पाने मा कोई मला भवसर न होने की बहाा में विवाह एक प्रकार का वासी कर स्वामित्व है। कोतों को एक-पूसरे का स्वामी मही होना जाहिए। हर कोई इस दस बात को समस्क्रा है।"—ई सीट"

की प्रविक्षेत्रता के सिद्धान्त के कारण समाप्त हो गई, जो संभवतः इससिए बनाया गया था कि लोग बौद्ध धर्म द्वारा प्रशंसित मिल्नु-जीवन वी भीर पाकवित म हों । जिस समय सन्वतर वर्णों में तसाफ निविद्ध भी था, उस समय भी अन्य वर्णों को तमाक का विधेयाधिकार प्राप्त या। ईसा से पूर्व के काल में समाज के सभी वर्गों में दमाक बौर पुनविवाह होते थे। वास्त्यायन जब यह कहता है कि "निम्नतर जाति की स्त्री या द्वारा विवासित स्त्री से संयोग म तो बाह्मीय है भौर म निविद्ध ही है," र तब वह स्त्रियों के पुनविवाह को स्वीकार कर रहा होता है। दूसरे खर्बों में, यद्यपि मानवीय संस्था के रूप में विवाह एक पवित्र वस्तु है, परन्तु ऐसी परिस्थितियां उत्पन्न हो सक्ती हैं, जिनमें पवि-मली को निरन्तर कप्ट से अपाने का एकमान उपाय विवाह-विच्छेद ही हो। दो व्यक्तियों का क्यम इस कारण साथ पहकर दूरी। पहना कि वे एक ऐसे बन्दन में बंध गए हैं, जिसे मृत्य ही तोड़ सकती है, हमारे सर्वोत्तम ग्रंश के प्रति पाप है। कभी-कभी यह भारमा पर गहरी कोट करता है। बच्चों की दृष्टि से भी यह भला है कि जिल्म माता-पिता साथ न रहें। हुनारे कानून, उन धर्म-शिक्षान्तों के प्रति पादर दिसाते हए, जिन्हें कि बन हम नहीं मानते, हमारी घरेस पनिष्ठतायों के साथ मर्थकर उत्पात करते हैं। समे तौर पर तमाक की धनुमति देने से सामाजिक स्विरता को शति पहुंचेगी। यह एक प्रस्त ही है कि पश्चिमी देशों में तलाक की भविक स्विधाओं ने मानवीय धानस्य की कुस मात्रा में उस्तेलनीय बुद्धि की है या कम कुष्ति । विवाह की हुए का की है या नहीं । विवाह की पवित्रता पर मुहत्य पर्म का स्ववहार, परिवार की समक्तता और वश्वों का पानत-नीवन निर्मर है। यदि विवाह एक संस्कार है और क्षेत्रस एक युगवन्य (ठेका, समझौता) महीं, तो इसे बहुत हुस्केपन से नहीं कर बालना चाहिए । यदि हुन विवाह को एक संस्कार की दृष्टि से में, तो इसको सकत बना पाने का सबसर कहीं प्रापक है। हिन्दु समात्र में दातान्यिमें से पता या रहा मनीमान रिवर्षों के पुनर्विकाह के विशेष में है।

कुछ हिन्दू जातियों में तानक भीर पुनिवाह की धमुत्ति। है। इन जानियों मे तानक के लिए धामार कुर्यवहार, निरन्तर कमह, पति की नर्पुनकता था पहले बिबाह हो में हुई कोई बनियमितता है। विषयामों के दुवारा विवाह की घोर गताक के बाद कियों के दुवारा विवाह की धनुमति देने में हम चाने प्राचीन शाहकतारों की भावना के धनुकृत ही नार्य कर रहे हैं। येक थीक मेन सिमता है,

र. न रिस्ती न प्रनिक्तः ।—कामगुर, १-१०० १. विष्यम में गुन्या कॉन्ट. "मी भी कोर विस्तृ को सा सम्य विशी यो रिस्तृ को यन्त्र को मगर्र में ते जा रत्य देशा है, वह जारे आपको नेपन कैसेनिक करें, यारे धोरेटिस साजुद करेंद्र कर दर साक्ष्यों ने प्रशंक दुस करें है।"

"बाहे तलाक के बाद या विषया होने के बाद रिजर्यों के पुजविवाह के निरोध के सिए प्राचीन हिन्दू कानूनों या प्रचामों में कोई बाबार नहीं मिसता। प्राचीन सेवकों ने उन रिजर्यों के, जो किसी ट्रांचित कारण से धपने परियों को खोड़ माई हैं, या बिग्हें उनके परियों ने स्थान दिया है, या जिनके परि सर गए हैं, पुनविवाह को बहुत स्पष्ट रूप से मनुमति दी है।"

भाज तो स्पिति यह है कि पति को सो एक के बाद एक अमेश विवाह करने की स्वतंत्रता है, परन्तु स्त्री को उस वद्या में भी दूसरा विवाह करने की स्वाधीनता महीं है, बबकि वह पित द्वारा स्थान दी गई हो। बब पित पत्नी के मर जाने पर. भीर कई बार उसके बीते भी पूर्णाववाह कर सकता हो, धव विवाह के बन्धन की धविष्येच नहीं माना जा सकता । प्रेमहीन विवाह और विवाह के योथे धमिन्य. बिन्हें रुद्धिवादी परम्परा सहन करती भाती है, सच्ची भारताओं को चोट पहंचाते हैं। देशी मनेक परित्यक्ता पलियां हैं, जिनके लिए हु:स से स्टकारा पाने का कोई उपाय नहीं है। इनमें से भनेक को दूसरा विवाह करने के लिए, विवश होकर, धर्म-परिवर्तन करना पढ़ता है। यदि वे भाहें, तो उन्हें पुनर्विवाह की धनुमति मिलनी वाहिए। तलाक के लिए उदारतापुर्ण कानून बना देना ही अपने-आपमें काफी नहीं है। कुछ एक मित्रय प्रसंग, चुमते हुए कुछ खब्द, बास्तविक था काल्य-मिक अन्यायों का सगातार जिल्लान, स्वभाव का असामंत्रस्य इत्यादि का परिणास भी पुषक्करण हो सकता है। परम्तु इन वार्तों को थोड़े-से स्वान भीर समंबन (बैठ-बिठाव) द्वारा ठीक किया जा सकता है, जिसे तलाक के आसान कानन प्रोत्साहन नहीं देते । बोल्धेविक कांति के प्रायम्भिक दिनों में विवाह वैसी बांपने-बासी शक्ति नहीं रह गए थे, जैसी कि पहले थे : तसाक के लिए केवस पूचक होने के इरादे को प्रस्थापित (प्रकट) कर देना ही काफी था। फिर भी पति-पत्नी को इस बात की छट थी कि फिर समझौता कर पाने की बाबा में वे एक-इसरे के साय रहते रहें। एक गुगल एक ही रिकस्ट्री दफ्तर में एक दिन में दिवाह कर सकता या, भीर उसी दिन समाक भी से सकता या । "परन्त भएनकासीन विवाहीं के भांकड़े इतने जिन्ताजनक हो चठे, कि हास में ही एक नया नियम भाग किया गया है, जिनके भनुसार विवाह के पश्चात् एक नियत भवधि के बाद ही तसाक दिया जा सकता है—जहां तक गेरा संयास है, कुछ सप्ताह बाद। विवाह की राजिस्ट्री

१. 'दिम्दू सॉ पेंड मूसेश,' इसकां संस्करण, शेखक पेस॰ मीनिवास धार्यगर (११३८), पद १=४.

र. पास्तवरीं सिक्का है, "गुवित वाजे का कोई असा व्यवस्त न दोने की हरा। में दिवाद एक प्रकार का दासी का खानितव है। कोनों को पक-दूसरे का खानी नहीं दोना चादिए। हर कोई बाद इस बाद को समन्द्रता है।"—"हू खेट"

रहेद धर्मे सीर तमाव

कराने भीर तलाक के लिए व्यव भी योड़ा ही होता है, केदस समझन पांच कालर।"

सामान्यतया विवाह-सम्बन्ध को स्यायी समभ्य जाना चाहिए। र तमाक का माध्य केवल उन बारविक कठिन मामलों में लिया बाना बाहिए, बहां विवाहित जीवन बिसक्स धसम्भव हो नया हो । तनाक एक ऐसी उग्र धीयध है, जो स्पन्ति के घपने जीवन को तो जड़ से हिसा ही देती है, साथ ही इसरों के जीवनों पर मी प्रभाव बासती है। हम अपनी को विभक्त जीवन धीर विभक्त निस्ता के द्राप्रभावों के सम्मूस सुसा छोड़ देते हैं। बच्चों के हितों को दृष्टि में रराकर, विवाह के बग्यन को स्वायी समक्ष्मा चाहिए । विवेकशीम माता-पिता स्वयं काफी कप्ट सहकर भी प्रपने बच्चों को मनोवेगारमक दबाद भीर स्नायु-दाति से बचाने का यस करेंने! जहां वियाह के बाद सन्तान न भी हुई हो, वहाँ भी तमाक वेरोक-टोक नहीं दे दिया जाना बाहिए : विवाह एक युगवन्य (ठेका) भर नहीं है ; यह धारमा के बीवन का बंग है। जोसिम भीर कठिनाइयां मानव-जीवन का बंग है भीर हमें उन दोनों का सामना करने के लिए तैयार रहना चाहिए। हमें दो ऐसे मानव-प्राणियों की भांति और साथियों की भांति विसना चाहिए, जिनमें दोनों में ही एक-से दोप हैं, दुवसताएं हैं भौर एक-सी इच्छाएं हैं; भीर समंत्रन (मेस विवास) एक सम्बी प्रक्रिया है। कैयोसिक वर्ष में विवाह के समय वर-वप् एक-दूसरे की मोर मुक्ते हैं और उनके सिर पर कार और ससवार रखी जाती है ; कार इस मानवीय स्पवस्था की धपेक्षा एक उच्चतर व्यवस्था में उनके करण साहसपूर्ण विस्पास का प्रतीक है और तनकार इस बात की प्रतीक है कि जास के कानून के प्रात्मेक उत्संपन का दंढ उन्हें चनिवार्य रूप से भुगतना पड़ेगा। विवाह का संस्कार रूपवासा द्रांटकोण, इस विश्वास के द्वारा कि प्रेम ही उस परम पामार की प्रेम-योग्यता का बिद्ध और शापम है, जिससे सब बरतूएं उत्सम्न होती हैं, हमसे यह मांय करता है कि हम जीगिमों का सामना करें और महान कार्य में हार करापि न मानें । हम विवाह-सम्बन्ध में व्यक्ति की सम्पूर्णता के विकास के निए, बीर उस

१. 'बीवर समा देव रशिया', वृद्ध १६५

२. बिनाइ की विश्वास का कोश संवाद के सब महान कमी ने दिवा है। "कीए कीशो (सामी बहुई) सीम उसके बात का कोश संवाद के सब महान कमी ने दिवा है। "कीए कीशो (सामी बहुई) सीम उसके बात का कोश है। कीश उसके बहुई कहा कुछ ने का कोश दिवा है। किश उन्ते को किश का कोशो दिवा है। किश उन्ते के साम का का कीशो दिवा है। किश उन्ते के साम का का कीशो के कार का कीशो दिवा है। किश उन्ते के साम का का कीशो के कार का कीशो दिवा है। किश का कोशो की कार का कीशो दिवा है। का कोशो दिवा है। का कोशो दिवा है। का कोशो दिवा है। का कोशो दिवा है। का का का का कीशो कीशो दिवा है। का कार के साम कीशो दिवा है। का कार का कीशो दिवा है। का कीशो दिवा

वास्तविकता को धपनाने के लिए वीक्षित होते हैं, बिसके समाव में व्यक्ति या समाज, दोनों के लिए ही कोई सामन्य महीं हैं। इस परम्परागत वृष्टिकोण की मारतियों पर सब भी महबूत वकड़ है, विनमें संजवतः संसार के सम्म किसी मी देख की सपेक्षा विपरस्थायों विवाह धिक संस्था में होते हैं और पारिवारिक प्रेम कहीं सपिक सक्त होता है। इसका अये मुक्यतया भारतीय महिलासों के प्रेम पौरत, वसामुता धौर सान्ति का वामकारिक स्वक्प हैं, परिव को है। उनमें से प्रविकास का जीवन का उद्देम वीवन को सहस करना मान है। सर्वोच्य सला में विवास के कारण भर-नारियों के मन में यह साधा रहती है कि सहिष्णुता का पुरस्कार सवस्य निसेगा और विन अतापूर्वक कच्ट सहते जाने से परयर से परयर दिस सी पसीब बाता है। तसाक को सहन करना पुरुषों के किए दिनयों की परेशा कहीं सिक सरस है। इसीक पुरुष तो सपने-भाषको कार्य में व्यक्त रक्ति किसी सीमा तक परेस खीवन के उवड़ जाने को मूल सकता है, परस्तु स्त्री के सिए तो यह सुनापन है। सुनापन है। बीक्यों को जतार फेकने से ही हमें उड़ने को पंख तो महीं निम्ल पाते।

विवाह की भ्रीवण्डेयवा का पर्न-विद्धान्त भरितम प्रमाण नहीं है; फिर भी वह भावर्थ भववय है। इसका उस्मेयन केवल अस्विवक अपवावकप परिस्थितियों में ही होना चाहिए। बहुत से नियम भीर प्रमाण, को किसी समय बहुत महस्वपूर्ण भीर भावयम परिस्थितियों में ही होना चाहिए। बहुत से नियम भीर प्रमाण, को किसी समय बहुत महस्वपूर्ण भीर भावयम ही, आब अपना अर्थ को चुकी हैं भीर भव वे केवस योवा खोल ही खोता थे रह स्वपूर्ण में एकविवाह की स्थापना करने के मिए कानून कभी का वन चुकता व्यविष्ठ में एकविवाह की स्थापना करने के मिए कानून कभी का वन चुकता व्यविष्ठ हो। इस प्रकार का कानून केवस वाभी निया है। सकता है, अविक कुछ विशिष्ट प्रयामों में विवाह को रह करने की अनुमति देनेवाना कानून भी स्वीकार कर सिया आए। परिस्थान, स्वाभाविक कूरता, व्यविचार, भावस्वप्र, प्राप्त प्रमाण स्थापना स्था

समाज-सुधार

हमारे सामाजिक विचान में कुछ श्रीमयमितताएं (यक्वक्फामा) हैं। हिन्दु-पुरुष, जिसकी एक से श्रीवक परिनयों हों, ईसाई बनने के बाद भी, यदि परिनयों ऐतराब न करें सो, उन्हें अपने पास रस सकता है, हालांकि किसी ईसाई के लिए २१८ धर्म मीर समाज

एक समय में एक से प्रधिक पत्नियां रखना धपराय है। जब कोई हिन्दू मुसलमान बन जाता है, तो उत्तराधिकार के विषय में उत्तपर मुस्सिम कानून सापू होता है; या फिर वह यह प्रमाणित कर दे, उसके यहां कोई ऐसी प्रमाप्रवन्ति है, जिससे यह प्रकट होता है कि उत्तराधिकार विषयक मुससमानी कानून विभिन्न प्रकार का है, तब मुस्सिम कानून उसपर सामू नहीं होगा। यदि कोई मुससमान पति धर्म-परिवर्तन कर से, तो उसका विवाह रह हुमा समभ्य जाता है। यदि कोई हिन्दू ईसाई बन जाए, दो उसकी पत्नी उसके पास रहती है। यदि कोई ईसाई मुससमान बन जाए, हो वह अपनी पत्नी के जीते जी किसी अन्य स्त्री से विवाह कर सकता है, जबकि यदि वह ईसाई रहते हुए दूसरा विवाह कर लेता, तो डिवियाह का दोपी होता। कोई हिन्दू धपनी परनी को तसाक नहीं दे सकता, परस्तू यदि बहु मुसलमान बन बाए, तो तमाक दे सकता है । फिर, घनुसोम दिवाहों को ४६ वस्बई और ०७१ तथा ४५ बन्बई १ के मुकदमों में बैध और प्रामाणिक माना गया था। १ परन्तु इस दुष्टिकीण को माल इंडिया रिपोर्टर १६४१ तथा महास ५१३ में भाषीकृत कर दिया गया । फिर, विधवा-पूर्णविवाह-प्रधितियम (१०४६ का १४वा मधिनियम) की धारा २ में कहा गया है कि विधवा के पुनर्विवाह के बाद पहले पवि की कायदाद में उसका हिस्सा नहीं रहेगा। जय यह प्रश्न उठाया गया कि जिन विधवामों को भपनी जाति में श्रवसित प्रधामों द्वारा पुनरिवाह की पहले से ही मनुमित है, उनपर यह पारा लागू होती है या नहीं, तो इलाहाबाद उच्च स्यायालय ने निर्मय दिया कि यह सामू नहीं होती", परन्तु बूछरे उण्ब स्यायासमों का मत मह रहा कि यह लागू होती है। इसी प्रकार 'हिन्दू स्त्रयों को जायदाद का धिकार-मधिनियम' के बारे में भी कुछ कठिनाइयां हैं। पावस्यकता इस बात की है कि स्वतन्त्रता भीर नमानवा की बाय्तिक भावना के भनुकून कानुमों की एक विधियद्भ सामान्य प्रणामी तैयार की जाए, जो बारे समाज पर लागू होती हो। हिन्द्र-विधि-ममिति उत्तराधिकार धौर विवाह के कानुनों को विधिवद्ध करने पा प्रयत कर रही है।

न्त्री को सबना सर्वात् दुवंत कहा जाता है। जिस सम्यक्त में सारीरिक बस ही निर्माचक नहच था, उसमें हती बी, तुवंस जनती की, सबस पुरुषों के प्रत्याचार में रशा को पावस्वजनता थी। पानी हात तक भी यह माना जाता था कि रिच्यां भौरेशाइन दुवंत थीर मुदुसारी हैं और इसमिए उन्हें रशा की पावस्वजना है; उनको जीविकी सार्वत्व करते की धायस्वच्या ही थी, बयोवा के जो बास मान पर करती थी, वह याय बायों की आजि ही महत्त्वपूर्व होगा था। जब नक नर मानव-जीवत का केट है, तब नक रही परिवार का समये महत्त्वपूर्व होना

१. साम ही देखिल, १० बहान, १६०

To be EFFETGE BY

रहेगी। परन्तु घर का स्थान धनै:-धनै: होटल से रहा है ; किसान की कृटिया का स्यान होटस के कमरों के सैट मेते जा रहे हैं। हम एक मावारा जीवन विता रहे हैं ; परन्तु हिन्दू बादकें यह है कि परिवार को बद्द बनाए रखा जाए। मनूष्य की जब प्रपने देख में ही जमी होती है। भारतीय मारी माता है। यही वह धम्मा है. जिसके सिए वह बचपन से ही लालायित रहती है। हास के दिनों में स्त्रिमों की मापिक स्वाधीनता पर बहुत काफी बल दिया गया है। हमें मानना ही होगा कि माज भी विवाह और माश्रम देनेवासा घर सारे संसार की मधिकांश क्षियों के सक्य हैं। यदि स्त्रियां गौकरी करके पैसा कमाने सर्गें, सो उससे कोई बढ़ा लाम होने की संभावना नहीं है। यर के काम काफी मारी होते हैं : इतने भारी कि रित्रयां घर के कामों का मुकसान किए बिना कोई दूसरा बन्या कर ही नहीं सकतीं। हित्रमों को चार्चिक स्वाधीनता घर में ही मिस सके, ऐसा उपाय सोचना होगा। इस बाद के लिए यस्त होना चाहिए कि स्त्रियों को जायदाद के वारे में स्वामित्य, उत्तराधिकार धोर जायदाद के निस्तारण के, स्थावर धाँर निजी दोनों प्रकार की आयदाद के, वही अधिकार दिए जाने चाहिएं, जो पूरुपों को हैं। स्त्रियों को आय-चाववाद कृष्ण्या सामार रायर नाम नाहरू, ना ठुरना ना हा राजना ना ना ना दाद के प्रीयकार देने के सम्बन्ध में कानून तुरन्त वनना चाहिए । हिन्दू धर्म में निराभितों और ग्राथितों, विशेष रूप से वर्ष्णों, वृक्षों और वृद्धामों, की देसमाक्ष पर विशेष ज्यान विया गया है। बाश्वित स्त्री का दायित्व पहले उसके परिवार पर है और फिर उसकी बिरावरी (कुस) पर। कौटिस्य ने स्त्रियों के लिए कार्य-धालाएं ' कोलने का सुभाव रक्ता है और उनके भरण-पोषण की जिम्मेदारी पुरुष-सम्बन्धियों पर डासी है। पति की चल और सचल दोनों प्रकार की सम्पत्ति में पत्नी का मधिकार उदारतापूर्वक स्वीकार किया जाना चाहिए। शास्त्रों में कहा गया है कि पत्नी पति का श्रामा भाग है और भीवन के उद्देशों की सामना में उसकी सहबारिकी है। जब तक वह जीवित रहे, तब तक उसे प्रपने मृत पति की ज्याना वर्षा विकार प्राप्त है। बृहुसावि के मतानुवार वन्तानहीन विषवाओं को पितृपक्ष के सम्बन्धियों से पहले पति की कायदाद पर उत्तराधिकार प्राप्त हैं। जाना की सम्पत्ति का उत्तराधिकार, यदि उसके कोई पुत्र न हो तो, पुत्रो को म होकर दौहिम (पुत्री के पुत्र) को है ; इसमें कुछ संघोषन किया जाना भाषप्यक है। वीहित्र पिण्डवान करेगा, जोकि पुत्री नहीं कर सकती, यह कोई बड़ी घाघा नहीं है। उत्तराधिकार में पूर्वों के साथ-साथ पुत्रियों का हक भी स्वीकार करना ही होगा ।

विवाह के बारे में चाहे जो भी धर्तें क्यों न हों, किन्तु माशूल की रक्षा हर

१. १-२३

२- देखिए, के॰ वी॰ रामस्त्रामी कार्यगर, 'राजवर्में' (१६४१), एन्ड ५१

धर्म ग्रीर समाज

हानत में की जानी चाहिए। प्याता-पिता के दोवों के लिए बक्वों को दिध्यत करना उचित नहीं है। सब बक्वे वैध हैं चोर कानून की दृष्टि में समान हैं।

पुराने समय में स्मृतिकार घीर उनके टीकाकार प्राचीन भूमे प्रत्यों में से ययोपित चुनाव घीर व्याक्या की प्रत्रिया द्वारा कानून की बदसते हुए समय की प्रावस्वकरायों के प्रनुकार दासते रहते थे। यब उनका स्थान स्थायासयों घीर विधान बनानेवाले निकायों में से सिया है। स्थायासयों को व्यास्था करने की बैदी स्वतन्त्रवा महीं है, जैसी प्राचीन टीकाकारों को थी। यदः, यदि कानून के विकास को रोकना समीस्ट नहीं है, तो विधानांगों (सेजिस्सेचर) को इसमें हुस्तारेष करना ही होता।

निया है को कहार्याप्तस्य वा संस्थारे में सिनी वा वियासन वा निशंत-स्थ के तिए सिती वा विदार के पहले पा बाद किसी तामानी वा कार्यांचित स्थित है कप्तार में मिनी या चाने कीरात बा सम हारा वर्णांचे वा सरीर वर प्राण को हुई वा दिनी पर्यस्थान स्थितार से सिनी वा प्राप्त किसी मी होने हो समिति वर स्थापित का पूरा अपियार, दिनमें मिन्तारण विद्यानिया का परिवार की मर्मियरित के दिन्ना गया है।

रतीन्त्र की विभाग देशी की नां है कि उगरें रही की तम सवार वी संपत्ति का बाद। भीर यह कारत्य की गरें है कि वही जब वह उठाएरिकार में सालों बहाता हक बुत्ती और उगरे करते का होगा। उनके पागाव में बुत्त जीर उगरे करती को उठाएरिकार वा इक होगा और उनसे कारती सम्पन्न से परी का। को उठाएरिकारियों की आवर्षकरण उन्त समय सन्तित्र को, वह कुनते की सम्पन्न का उठापरिकार नेतन बुत्त्यों को ही तातत होगा था। कर करीक बुत्तरों की सन्तित्त से दी रिकार के उपराधिकार दिवारों का बन्न दिवा का रहा है, वहार्यन के नेन्त्रों, उठापरिकार है निकार में बत्ती के सम्बन्धि के कटएरिकार के निकारों है किन स होने वार्षित्र।

सिरेक संस्ता का में विशास के हों मेर किए तार है : संकार हागा किया गया विशास मीर विश्वन निराप : रूपमें में बहने सवार के विराप में बीजी वया विराप होंने कारिये कीर विरास के

१. साजी वर्षमी में शैनिकों की घोर से ऐसे रिकारनों को मोस्सदम दिया बाक्ष है, मिनमें ने वर्मन निक्यों चीर लड़कियों से अनुरोव करते हैं कि वे उनके मोचे के लिय मरधान से पर्ते वन सिमिकों के द्वारा पर्य वन वार्य । वचित्र स्व प्रवाद के विवासनों से सामिकील चीन सम्मन दूरी हैं, परस्तु राज्य की दिलावसी हम वारा में है कि क्सारी वनसंख्या देहें।— "ब्यू रेट्समैन", इ. जुचार्र, १ इ. जुचार्र,

१. ११४२ का विशेवक संस्था १६ वसीयानावारित बाग्राविकार कीर स्ती-वन के समस्य में है और ११४२ का विशेवक संस्था १७ विशव के समस्य में है पर ११४२ का विशेवक संस्था १७ विशव के समस्य में है पर ११४३ का विशेवक की साराओं के सन्ताम दिवस, पुत्र बारे पुत्र व वक्षाय काराविकारी में ता है दि विशव कीर पुत्र को साम प्रति है से साम प्रति है तह साम प्रति है से प्रति है से साम प्रति है से साम प्रति है से सुन्त है से साम प्रति है से साम प्रति है सिंग्य प्रति है से साम है है स्ति गया है है सुन्त कुत की सुनी का भी कीर स्वात करी रहा साम है ।

देववासियों या मन्दिर-कन्याधों का मूल पाहे कुछ भी वर्षों न रहा हो, किन्तु प्रमा के कारम को वेस्यावृत्ति की प्रणाली खुरू हो गई है, वह धरमन्त दूषित है भीर उसे समाप्त किया जाना काहिए। सामाजिक पवित्रता के सभी समर्थकों ने इस प्रमा का विरोध किया है और महास राज्य में तो यह कानून हागा निषिद्ध भी कर तो गई है। मिल, यूनान भीर रोम की प्राचीन सम्याधों में देवताओं के समाप्त के किया प्रताल करने की प्रमा प्रवित्त थी ने महकियों बहुत सर्वयं विवाद के कानूनों का सावस्यक वीवन वितादी हैं; और यह संस्था एकाएक धाकस्यक रूप से नहीं उठ कही हुई, सिपतु यह हमारे सामाजिक सावार-मियमों और विवाह के कानूनों का धावस्यक संग है। भारत में प्रत्येक मन्दिर में मध्यवर्ती पवित्रतम स्थान (गर्मगृह) के प्रति-रिक्त एक माद्य मन्दिर, नृत्यवाला होती है। यिव पुराल में किय मन्दिर के सामाज्य के सन्वन्य में निवयं बताते हुए निल्ला है कि उसमें नृत्य और गीत की कसाओं में प्रवीक हवारों उत्तम कन्याएं होनी चाहिएं और उनके साथ बहुत-से सादा साव्यों (वीमा, सितार धावि) को बनाने में कुछल पुरुप संगीतक रहने चाहिएं।

कुछ सोन युक्ति देवे हैं कि कुछ मामर्की में वो विवाह भी बेश्मावृत्ति का ही एक रूप होता है ; पैसा केकर यौन सामग्री प्रदान करने का, सायव, एक प्रपेसाहत

समय किसीका भी जीविक पति वा सजी जहीं होनी चाहिए। वे एक ही जाति के होने चाहिएं। पर एक हो कि ना मन के जाही होने चाहिएं। वे एक दूसने के सिपेयक भी न हों। यदि नमू की चातु पूरे सोलाइ वर्ष की न हुई हो। तो वस्के कमिमामक, रिका, नाक, हारा, भाई मा पितृत्व के विस्ती क्यन सम्मानी की या मामा की निवाह के लिए चीकृति निवाल में सारक है। यह सिदिक कोटियों (किसी) में से म होना चाहिए। संस्कारताल विश्वा की नेवता के लिए दो निविद्ध क्यान्व वार्ष हैं, नक्यां के समझक मंत्रपढ़ की एक स्वत्य की नेवता के लिए दो निविद्ध क्यान्व वार्ष हैं, नक्यां के समझक मंत्रपढ़ की एक स्वत्य वा जुक्ता है, निवाह पूर्व हो जाता है। योन संस्थान

सिक्ति विवाह में अले ही एक पण हिन्दू हो, दूसरा पण हिन्दू वौड, सिख या बैन हों सक्ता है। दोनों में से किरीके भी विवाह के समय बीलिय परी वा परनी न होनी चाहिए। पुरुष बी आपु के रूम वर्ष पूरे हो कुछे हो और एती के रूप वर्ष । यदि कोई भी पण वर वर्ष से कम आयु का हो, तो करे सिच्छ के लिय अपने अमिमानक की लेकिसी मान्य करनी चाहिए। दोनों पण परस्टर निव्हिंड कोटियों के न हों। इस मकार के विवाहों पर भारतीय स्वाह आदिनयम (१-व.६) वागू होना।

दोनों प्रकार के विवाहों में यकविष्यह का सिकाना लागू किया पड़ा है। क्रोंकि संस्कारमध्य निवाह में क्याक की बानुमधि नहीं है, शरक्षिप संगयनता है कि सिनिल निवाही को अविक लग-ताना नायन्त्र !

 असम् स्त्रीसक्तस्य स्थान्यातः विशारवैः वेद्यवीयादिरानेश्यः पुस्तेर्वहर्म्यान्। २२२ मर्ग भीर समाज

मिषक मोकाचारसम्मत रूप ; ऐसा रूप जिसे कानून, प्रवा और धर्म द्वारा पवित्र बना दिया गया है। धन्तर केवस यह है कि वेश्या परा निम्न कोटि की 🖔 जो मपनी सेवामों के लिए सक्षुरी की वाजार दर-अर्थात विवाह - से कम सेने को तैयार हो जाती है। धार्षिक भाषय के साम के लिए स्त्री धपना वह कार्य छोड़ वेती है और अपने उस निजी व्यक्तिस्व को स्थाग देती है, जिसमें बह धविवाहित व्यक्ति के रूप में बाकन्द अनुसव करती थी। एक बार अपने शारीर और अपने गुणों को अधिकतम प्राप्त हो सकनेवाशी कीमत के बदले वेचने के बाद वे दिना कुछ चिकायत किए उस सौदे पर टिकी रहती हैं, मसे ही वे मन में गुपचुप कित्मी ही व्यया क्यों न चनुभव करती हों। बहत-से लोग घपनी पत्रियों को जो शिक्षा देते हैं, वह इसीमिए कि जिससे वे अपने जीवन के रहते किसी पुरुष को अपनी और माकपित कर सकें भौर अपने सायनों का उपयोग अपने-आपको परिवार का एक मुस्पनान सदस्य बनाने के लिए कर एकें। विवाह का उद्देश्य किसी पुष्प को फंसाना है कि वह किसी तरह सहकी के मरम-पोषण का ठेका से से।

यह विवाह के प्रति धन्यायपूर्ण दृष्टिकोण है ; क्योंकि विवाह की संस्था में निष्ठा सीर पारिवारिक जीवन के विकसित होने की सन्नावनाएं यहराई तक समाई हुई हैं। यह यूक्ति देशा कि वेदयावृक्ति की प्रथा भड़ महिलाओं की रक्षा करती है, सार्वजनिक स्वास्थ्य की रक्षा का उपाय है और बदनामियों की रोक्ती है, भन्याय पर पर्दा बालना है। पुरुष की अच्छता के लिए क्त्री को नीचे विराना गसत काम है। अस स्त्रियों का इस प्रकार दुरुपयोग किया जाता है, तब भारमा की उनमें मुक्किल से ही कोई चमक सेय रह पाती है। व्यक्तिगत दुर्बसताएँ एक बात है ; और पशुका को मिनकृत क्य से मान्यता प्रवान कर देना विसकृत दूसरी बात । रित्रमों के साथ ऐसा वर्ताव नहीं किया भागा चाहिए कि मानी वे कोई सामग्री हैं। यदि हम हिन्दों को क्यनित रूप में देखें, तो वेश्यान्ति उनके व्यक्तित

के प्रति संपद्मध है।

सम्तति-निरोध

मास्यस ने 'जनसंस्या पर एक निवन्तं' शिका था। उसमें उसने लिखा पा कि यदि हमने मनुष्य की रेसागणितीय धनुपात में बढ़ते जाने की स्वामाविक प्रवृत्ति को रोकने के लिए कुछ न किया तो बहुत बीध मानव-वाति पर भयानक विपत्ति पा जाएगी, क्टोंकि भूमि की अपन, जोकि मनुष्य के जीवन का वायार है, श्रीवरू से मामक मंकगणितीय मनुपात में बढ़ती है, मीर यह मंकगणितीय वृद्धि भी बहुत सीमित समय तक ही रहती है। उसने ने जंपाय सुम्हाए थे, जिनके हारा इस महा-विपत्ति को रोका जा सकता है: वैर से विवाह (विवाह से पहले पूर्ण मारमसंमम के साम) । भौर उसके बाद भी केवल तभी संमीत, अब सन्तान उत्पादन करना

भ्रभीच्ट हो । परन्तु मास्यस ने जो बहुत-सी वार्ते मान सी भीं, उनमें से कई गमत हैं। यह बात भ्रमाणित नहीं हो पाई कि गरीबी का कारण मित-अनसंबया है। साथ ही यह बात भी गमत है कि प्रकृति के साथन तेजी से बढ़ती हुई जनसंक्या का भरग-पोषण करने के लिए अपर्याप्त हैं।

महारमा गांधी, यद्यपि वह रित्रयों को घरविक संस्तामीरपादन से घुटकारा दिसाने के लिए चिनित्त हैं, फिर भी, यह धनुमन करते हैं कि गर्म-निरोधकों का उपयोग समान के स्ताववीय (स्तायु-सम्बन्धी) और नैतिक स्वास्त्य के सिए खतर-नाक है। वह नहीं चाहठे कि हम सन्तानीरपादन के प्रियोग अपन्ययारमक प्रणासी को घपमाए रहें, जिसमें हम बारह बच्चे उत्तमन करते हैं धीर उनमें से केवस को बीवित उर एति हैं। उनकी दृष्टि में बार-बार के खिशु-जन्म को रोकने का उपाय यीन संयम है। गर्म-निरोधकों के प्रयोग का घर्य है कि हम यीन सानस्त को प्रयोग-प्राप्त एक सक्य सम्बन्धे हैं धीर उसके साय बुधी हुई जिम्मेदारियों से बच आता बाहठे हैं। हम सुखोगभीन को धपने-प्राप्त कोई सहस नहीं माम सकते। गर्म-निरोधकों के प्रयोग डारा हम यीन संभीन के इस्त को दूरित कर रहे होते हैं। बाति को निरन्तर वनाए रखने का सक्य विक्रम हो जात है धीर मनस्व सम्पन-सापमें एक उद्देश्य बन जाता है। यसने-बिह्म के सामेर्य के उद्देश्य बन जाता है। यह सिर सानस्व प्रयोग करने के सिवाय संभीन करना प्रकृति को चीर सहुचान है।"

प्रत्य भाममों की भांति यहां भी भारणं स्थिति उपसे कुछ भिन्न है, जिसकी कि सोगों को छूट वी जानी चाहिए। विवाह की प्रविक्षेत्रता भारतं है; परन्तु कुछ सास परिस्थितियों में समाक की छूट देनी ही होगी। इसी प्रकार संयम द्वारा सम्वित-निरोध भारते हैं, 'फिर भी गर्न-निरोधकों के प्रयोग का एकदम निरोध महीं किया वा सकता। यह सोचना ठीक नहीं है कि पुरूप भीर स्थी को एक-दूबरे के साथ केवम सामन्द के लिए कार्यीतिक धानन्द नहीं लिगा चाहिए पौर केवल है स्वाता उस्तन्त करने के लिए ही ऐसा धानन्द केना चाहिए। यह सोचना गसत है कि पौन वालना अपने-भागमें कोई बुरी वस्तु है और यह कि सिद्धान्ततः इसे बंध में रखना या एकक समन करना है। यह है। विवाह केवस सार्गीत्व प्रकार करने के सार्थ है। विवाह केवस सार्गीत्व प्रकार करने के सिंप सार्थ है। विवाह केवस सार्गीत्व प्रकार करने के सिंप सार्थ है। विवाह केवस सार्गीत्व प्रकार करने के सिंप सार्थ है। विवाह केवस सार्गीतिक प्रकान के सिंप सार्थी किया जाता, धिस्तु सारियक विकास के सिंप भी किया जाता है। पूर्य

१. यह जानता मनोरंजक होगा कि प्रार्थाम हिम्दू राज्यकारों ने कुछ विशिष्ट ध्वसस्ते पर योन सम्बन्ध से दूर रहने का भारेरा दिखा है। कमलाकर ने स्थास का यक रालोठ बढ़त किया है, विसका भर्य यह है, "पुक्र को, भगनी पत्नी से, जब वह कुछ हो या वस्था हो या सुरापारियों हो या जब उससे मध्य यह है हो या जब वह पुत्रियों हो या जब उससे मध्य बाद हो वा जब वह पुत्रियों ही पुत्रियों को कम वेशी हो या जब उससे बहुत से पुत्र हो धुके हो, संमोग महीकरना चाहिए।"

⁽वृद्धां बन्धवाम् कासर्वृतां मृतापायाम् कपुष्पियीम् बन्नायः बहुवृत्तां च बनेवन् मुख्यते ममात्।)

२२२ धर्म मीर समाण

प्रधिक मोकाचारसम्मत रूप ; ऐसा रूप जिसे कागून, प्रथा और धर्म द्वारा पित्र मना दिया गया है। अन्तर केवस यह है कि वेदया चरा मिन्म कोटि की है, जो अपनी सेवाओं के लिए सबसूरी की वाजार दर—अपीत विवाह—से कम नेने को सेवार हो वाली है। आधिक आध्य के लाम के लिए स्त्री अपना वह कार्य छोड़ देती है और अपने उस मित्री व्यक्तित्व के स्त्राम के लिए स्त्री अपना वह कार्य छोड़ देती है और अपने उस मित्री व्यक्तित्व के क्यों आगल अनुभव करती थी। एक बार अपने बारीर भीर अपने मुगों को अधिक कम आप हो। सकनेवाली के क्यों के बार के विवास कुछ सिकायत किए उस लीवे पर टिकी रहती हैं, जसे ही वे बन में भूपचूप कितनी हुछ अधिकायत किए उस लीवे पर टिकी रहती हैं, जसे ही वे बन में भूपचूप कितनी हो अपना वर्षों के पर उस लीवे पर टिकी उसती हैं, को हो बे उसने अपने को सिसा वेते हैं, वह हरीलिए कि जिससे वे अपने जीवन के रहते किसी पूरव को अपनी और आकर्षित कर सक्ते और अपने सायमों का उपयोग अपने आपकी परिवार का एक मूल्यवान सदस्य बनाने के लिए कर सक्ते। विवाह का उद्देश किसी पुरुष को फंसामा है कि वह स्वसी तरह सक्ती के सरण-रायण का ठेका से से।

यह विवाह के प्रति अन्यायपूर्ण वृष्टिकोण है; वर्गोंक विवाह की संस्या में निक्स और पारिवारिक भीवन के विकक्षित होने की सम्भावनाएं महराई तक समाई हुई हैं। यह युनित बेना कि वेदयावृत्ति की प्रथा भद्र महिनाओं की रक्षा करती है, सार्ववनिक स्वास्थ्य की रक्षा का उपाय है और बदनामियों की रोकती है, सम्याय पर पर्दा कामना है। पुरुष की अच्टता के निए एवी को नीचे पिराना गतत काम है। यस रित्रमों का एट प्रकार पुरुषयोग किया थाता है, तब मारमा की उनमें मुस्कित से ही कोई वमक सेव रह पारी है। व्यक्तियत पुनेकाए एक बात है; भीर प्रयुत्त को अधिकृत क्य से मान्यता प्रवान कर देना विनक्त सुरुषी वाता। रित्रमों के साथ ऐसा वर्ताव नहीं किया जाना चाहिए कि मानो वे कोई साम मी है। यदि हम रिनयों को अधिकृत कप में देखें, तो वेदयावृत्ति उनके स्थानितत्व के प्रति अपराप है।

सम्तति-निरोध

मास्पत ने 'जनसंस्था पर एक निवन्तं' सिसा था। उसमें उसने मिखा था कि यदि हमने मनुष्य की रेखागियतीय अनुपात में बढ़ते जाने की स्वामाविक अनृति को रोकने के सिए कुछ न किया तो बहुत बीध्य मानव-वाति पर भवानक विपत्ति भा जाएगी, क्टोंकि भूमि की उपन, जोकि मनुष्य के जीवन का आचार है, धविक से प्रीयत संकाणितीय समुपात में बढ़ती है, और यह संकाणितीय वृद्धि में अपने सीमित सम्बाद के ही रहती है। उसने से उपास सुम्बाए थे, जिनके बारा इस महा-विपत्ति की रोका जा सकता है: वेर से विवाह (विवाह से पहले, पूर्ण आस्पर्यम के साम) है भीर उसके बाद भी केवल तभी संभोग, जब सम्बान उत्पादन करना ममीच्ट हो । परन्तु माल्यस ने जो बहुत-सी बातें मान सी थीं, उनमें से कई गसत हैं। यह बात प्रमाणित नहीं हो पाई कि गरीबी का कारण सति-जनसंख्या है। साथ ही यह बात भी गसत है कि प्रकृति के सामन तेजी से बढ़ती हुई जनसंख्या का मरण-पोषण करने के लिए सपर्यान्त हैं।

महारमा गांची, यद्यपि वह स्विवं को ब्रस्तिय स्वानारियादम से छुटकारा दिसाने के लिए जिन्तित हैं, किर भी, यह धनुभव करते हैं कि गर्म-निरोधकों का छपयोग समाब के स्नाववीय (स्मायु-सम्बन्धी) धौर नैतिक स्वास्थ्य के लिए स्वर-माक है। वह नहीं चाहते कि हम सन्तानीत्यावन की पुरानी अपन्ययासक प्रवासी को अपनाए रहें, जिसमें हम बारह बच्चे उत्सन्त कर विश्व-सम्बन्ध को रोकने का अपनाए रहें, जिसमें हम बारह बच्चे उत्सन्त के विश्व-सम्म की रोकने का छपाय योग संवस है। यक्ने निरोधकों के प्रयोग का सर्व है कि हम योग मानव को अपने-आपमें एक क्वय सम्भठें हैं और उत्पन्न साथ कुई हुई हम योग मानव को अपने-आपमें कोई तबन नहीं मान सकते हो से सम्बन्ध को अपने-आपमें कोई तबन नहीं मान सकते हो से सम्बन्ध को प्रयोग को क्राय को प्रयोग कर रहे हो है। बाति को निरन्तर बनाए रखने का सब्य विष्क्र हो बाता है और आनव अपने-आपमें एक उद्देश बन बाता है। असैन्वर्ज विश्व कर सहे हो ते है। बाति को निरन्तर बनाए रखने का सब्द विष्क्र हो बाता है और आनव अपने-आपमें एक उद्देश बन बाता है। असैन्वर्ज विश्व कर्मी है।"

प्रत्य मामलों की मांति बहुं भी धादणं स्थिति उससे कुछ मिन है, विसकी कि सोगों को छूट दी जानी चाहिए। विवाह की मिनक्षेयता धादसं है; परम्यु कुछ सास परिस्थितों में तसाक की छूट देनी हो होगी। इसी प्रकार संयम द्वारा सम्बित-निरोम धादसे हैं, 'फिर मी गर्म-निरोमकों के प्रयोग का एकत्म निरोम महिं किया जा सकता। यह सोचना ठीक नहीं है के पुरुष और स्त्री को एक-दूबरे के साथ केवन धानन्व के सिए शारीरक धानन्य नहीं सेना याहिए भीर केवन सन्तान उत्थन्न करने के सिए शारीरक धानन्य नहीं सेना याहिए भीर केवन सन्तान उत्थन्न करने के सिए शारीरक धानन्य नेना चाहिए। यह सोचना नमत है कि मीन वासना धपन-भागमें कोई बुरी बस्तु है भीर यह कि विद्यालतः इसे वध में रखना या इसका दमन करना है। पर्म है। विवाह केवस धारीरिक प्रकान के सिए नहीं किया जाता, धपितु धारियक विकास के लिए भी किया जाता है। परस्व

१. चद अमना मनोरंजक होग्रा कि प्राचील हिन्दू शास्त्रकारों ने कुछ विरिष्ट महस्तों पर मैन समान से दूर पहले का आदेश दिवा है। कमलाकर में न्यास वा एक रालोक कड़त किया है, मिसका मध्ये यह है, ''पुक्व को अपनी परतों से, जब बह बुझ हो या वाप्या हो था दुराचारियों हो या जब पसते कच्छे मर जाते हो या जब अभी वह रजलाता ही न हुई हो या जब वह बुझियों ही दुलियों को जन्म देशी हो या जब अति बहुत से वुच हो शुक्के हो, संगीन मरीकरना चारिया।'

⁽वृद्धां बन्ध्याम् असर्वृत्तां मृत्यपत्याम् अपुष्यतीम् कम्मागः वष्ठवृत्तां च वर्ज्यन् सुष्यते मयाए ।)

२२४ धर्म भौरसमाज

भीर स्त्री एक-पूसरे को भी जतमा ही चाहते हैं, जितना कि सन्तान को। मर-मारियों के समुदाय के चीवन से उनके एक आगन्य को हटा वेगा विद्याल मात्रा में धारीरिक, मानियक बीर नैविक करन उलान कर देना होगा। सार्व बीसन किवता है, "परिसार के साकार को सीमित करना, मान को कि चार वच्चों सक, विचाहित युगम पर संयम की दसनी बड़ी मात्रा चोप देना होगा, जो बात सबी ध्वपियों के किए कहाचर्य (प्रतिवाहित जीवन) के बरावर होगा; होए जब इस बात को याद रहा बात कि सार्यिक कारणों से इस अनुभागे को विद्याहित जीवन के प्रायोगक दिनों में, जबकि इच्छाएं वीवतम होती हैं, अपेकाकृत सिक कोर रखना होगा, तब नेरा यह मत है कि सोगों से एक ऐसी मांग की जा रही है, विसका पूरा किया जा सहमा ससम्बन्ध है: कि हुने पूरा करने के प्रयत्नों से एक ऐसा तानव उलान होगा जो स्वास्थ्य और पानन्य के किए कारिकर होगा, और ऐसे प्रयत्नों से निव्ह विद्यांतें और प्रायत्नों हैं कि सार्य पर प्रायत्नों से निव्ह विद्यांतें और प्रायत्नों हैं कि वह वह विश्वन ही तर्यों के है। यह ऐसा ही है कि याद एक तुपार्त व्यक्ति के पास पानी रख दें धीर से से हुने एस ही है कि बाद पर तृपार्त व्यक्ति के पास पानी रख दें धीर से सह है। यह ऐसा ही है कि याद एक तुपार्त व्यक्ति के पास पानी रख दें धीर से के हुने है। वह ऐसा ही है कि याद पर तृपार्त व्यक्ति के सार पानी रख हो।।"

कभी-कभी यह पुष्ठित वी बाती है कि सन्तति-मिरोब प्रकृति की प्रम्भिया में सप्राकृतिक हस्तसेप है। परन्तु हमने अनुसन्धानों और साविष्कारों द्वारा भी की प्रकृति की प्रक्रिया में हस्तसेप किया है। हमारी धावतें सवस्य बंगानी सोगों के ब्यवहारों से मिन्न हैं; भीर यह इसीमिए कि हमने प्रकृति के कार्यों में हस्तसेप किया है। यदि यह कहा बाए कि प्राचीन बातें सायुनिक बातों की सपेसा स्रिक्त प्राकृतिक थीं, तो बहुविवाह भीर व्यवस्थान को स्रिक्त प्राकृतिक मानना होमा। कुछ देशों में सन्तित-निरोब भागिक समुस्ता से अरे वर्तमान सामाबिक बातावरण और माता-पिता की सपने बच्चों का बीवन अच्छे हंग से प्रारम्भ करने की इच्छा के कारन, मैसा ही स्मामाविक होता था रहा है, बैसा कि बस्त पहनना।

सन्तिति-निरोध के व्यवहार पर ऐतराब इस कारल किए आते हैं कि इसका हुस्यमोग किया जाता है। जो स्त्रियां गर्मावस्या, सन्तान-जम्म धीर बच्चों के पानन-पोपण के कच्टों से वचना चाहती हैं, चीर जो पुरुष अपने कार्यों के उत्तरतायित्व से बचना पाहते हैं, वे इसका प्रयोग करते हैं। किसी बस्तु के दुरुष्योग के कारण उसके जिचत उपयोग को भी स्वाच्य नहीं माना जा सकता । विर सन्ति-निरोध की पहतियों का ध्वसम्बन वे सोय करते हैं, जो बच्चों का पानन-पोपण करने में मसमर्थ हैं, तो हम जन्हें योगी महीं उहरा सकते। गरीब सोगों को बच्चे होना महीं भसता, पाहते। उचित हम जन्हें कर्ट भीर वरित्रता की दशा में महीं भारता पाहते। उचित हमाज ता मह है कि उनके निए वे साधन खुराए जाएं, जिनसे ने बच्चे का पानन-नोपण उचित परिस्थितियों की सुधारने

का यल करना चाहिए ; यह नहीं मान सेना चाहिए कि वे परिस्मितिमां स्थामी हैं। हम पशु नहीं हैं। यीन सम्बन्धों का नियमन, उत्तरदायी व्यक्तियों के क्यों में, दोनों पतों की सहमति से होना चाहिए। यदि बच्चों की भावस्यकरामों को वृष्टि में रखते हुए भारमसंयम की वक्तरत हो, तो वह किया जाना चाहिए। यदि मता-पिता यह अनुभव करें कि अपने पारस्परिक भावन्य को बनाए रखने के सिए वे मतिया का बोलिस उठा सकते हैं, तो उन्हें जोशिस उठाने से रोकने की कोई भावस्यकता नहीं है। हम हम बात से हमना पत्रि करते कि योन वासना का संयम संतरि-तरोस से सोक्स अच्छा है; पर सब मनुष्य, भने ही वे संत कनना चाहते हों, सन्त नहीं हैं। वर्तमान परिस्थितियों में, सामाबिक धर्य-व्यवस्था के हित में, सन्ति-तरीय की सुविधार उपसब्ध रहानी चाहिते हमा विद्या की सुविधार के सिता में, सन्ति-तरीय की सुविधार उपसब्ध रहानी चाहिते, वह भी विदेश क्य से गरीब सोगों को।

विकलताओं के प्रति रख

किसी भी सम्बता की परका इस बात से होती है कि मानव-प्राणियों की असं-गतियों भीर दुर्बसताओं के प्रति उनका रुख क्या है। विवाह के सम्बन्य में हम चाहे कुछ भी नियम क्यों न बना में, विवाहेतर (विवाह के बाहर)सम्बन्ध भी होते ही रहेंगे । नियमत:, हिन्दू ऋषियों में मानबीय बुर्वमतायों और परावेयता के अति मसीम सहिष्णुता थी। प्रायः विसे सपराच कहा जाता है, वह एक परित और पाश-विक मन की मिलम्यक्ति नहीं होता, प्रपित् चनुमृतिसीस और प्रेमपूर्ण प्रकृति का प्रकटन होता है। कानन के प्रति प्रवज्ञा वास्त्विक रूप्टता नहीं है। धाजकल की नैविकता का काफी बड़ा अंध अस्यस्य और कड़िग्रस्त है। हुमारे आचार के नियम, जीवनी सनित के शीण हो जाने के कारज, प्रवाहरूत होकर मांत्रिक झाइतों में बदल गए हैं। कृष्टि समाज की सामान्य कृषि की बस्तु है। कानुम या कर्तक्य की नैतिकता,यचपि वह शामाजिक व्यवस्था और मर्यांचा के किए शरपावस्थक है, उच्च-तम कोटि की नैविकता नहीं है। इसके निवेध नैविक सन्तव दिन को सजग करने के निमित्त होते हैं, किसीकी भारमा को कव्यत कर देने के निमित्त नहीं। परस्त भीवन नैविक शिक्षाओं का योत्रिक पासनकरना-भाग नहीं है। जब कोई पुरुव और कोई रनी भारमा भीर मन की गहरी एकता में बंध जाते हैं, जब भी वह पहथ मा वह स्त्री एक-दूसरे की भांसों में देसते हुए इस एक व्यक्ति को प्रीविध्यत देसते हैं, जिसके सम्मुख वह पूरव या स्त्री सवाक् सारायना, सारवर्य, भीर प्रेम में सीन हो भावी है, जब भी कभी उनके शरीरों का मेस होता है, उससे पहले उनकी भारमाओं का मेल हो पूका होता है, तब वे एक-दूसरे के शाय जो कुछ भी करते हैं, वह सब पनित्र होता है। ऐसे मेन की पनित्रता के विरुद्ध को कोई भी कुछ कहता है उसका मन ठीक दशा में नहीं है । भागस्टाइन की यह उनित, "परमारमा से प्रेम

वर्म धीर समाज

करो भीर फिर जो भी चाहे, करो", इसकी सूचक है कि प्रेम के सच्चे जीवन में कुछ वस्सु ऐसी है, जो नियमों और रुढ़ियों से उत्पर है। विदि परम्परागत नियेव

१- पेनेलाई भौर हेलिनोस की महान कथा पर व्यान होशिए । ने एक-इसरे से गहरा प्रेम करते थे, पर विपत्तिकों ने उनके पूमक कर विवा था । "उनके प्रेमावेश को शान्तों में ही समान्त हो माना पत्रा । हेकियोस ने, जो एक मठ में बन्द थी, अपने गंधाय हुए प्रेमी को लिखने की प्रेरवा दी. 'हमें लापरशाही से कपनी उस एकमात्र प्रसन्नता को सही वंबा देगा खाहिए, जिसे हमारे राष्ट्रमों का सारा देव इससे कीन सकता । मैं पहुँगी कि तुम मेरे पति हो और तुम मुन्ने कानी पानी के रूम में इस्तावर करते देशोगे।' वह उसे अपने प्रेमावेश की सुरुमारता की याद विशाती है, जिसके भारच वह पहले अससे विशाह करने से इनकार करती रही थी, 'मैंने दुमसे विवाह करने में स्ततो कथिक धनिकहा प्रसंद की गी, उससे कुर्ये इस बात का विस्तास दिला पाना असम्मद है, वचरि मैं बानती थी कि 'फलो' कहताना संसार में अधिक सम्मातजनक और धर्म में अभिक परित्र है: फिर सी 'तुम्हारो प्रियतमा' कहलाने का ब्यावर्गत मेरे किय कही अभिक मा, नवींकि नह मार्थित स्वर्धत्रजपूर्व था । दिनाइ के बन्धनों के साथ, बाहे ने किठने ही सम्मानवनक क्वों म हो, एक मानस्यक दाविक-स्त रहता है और मैं नहीं श्राहती ही कि मुझे मानस्यक रूप से सदा पक रेसे पुरूष को प्रेम करना पढ़े, को शावर सदा सुने प्यार नहीं करेगा । सुने पानी कड़ताने से गुवा थी, किससे मैं जियराना बहुबा कर सुद्ध से बी सुद्धे।" यदानि करने म्बाप्स्कृत पारंच किया हमा था, पर उसे थपने प्रतीत पर प्रवक्ताप नहीं ही सकता था। उसके मांस अपने पारों के लिए नहीं, अपित अपने प्रेमी पुरुष के किए ने। 'बाद रस्ते, में अमी हुन्हें प्तार करती हूं और छिर मी प्रचास करती हूं कि तुन्हें प्यार करता होड़ सहूं।' मैंने बहुत बार प्रतिवाद में कहा है कि मुन्ते देवेलाई केसाब कराने 'प्रियतमा' के कम में रहना किसी दूसरे पुरा के साब सारे संसार की सम्मनी वनकर रहने से भी कहीं कथिक बसन्त है। समारी बाबा का पतन करने में मुन्दे उससे मी क्यों अधिक मामन्द होटा था, कितना कि सारी पूर्णी के राज्य की धर्मराती बनने से मिल सकता । बन और चाडमर श्रेम के रचा-करूप है। ! !!—'य देवरि भाफ दि बस्दं स मेद सैरसं,' ऐम+ सिंकन शुस्टर द्वारा सन्यादित (१ ६४१), १८६ ३४

'बुरसिंग बारद्स' में कैसे कहती है, "बस क्षेत्रार में मेरे बढ़े कर बीकत्तिक के ही कर रहे हैं। कोर मैं जनमें प्रत्येक को शुरू हैं ही वैक्सी और अनुसय करती रही हूं। बीवन में मेरा सबसे भीर संस्थानत एक कभी प्रेम भीर भागन्द के जीवन में वाथा बानते हों. तो उनका उस्संबन किया जा सकता है। विवाह के नियमों का उहेश्य व्यक्ति की प्रकृति की धनुशासन में रक्षणा भीर धरीर-रचनात्मक, वातीय, सामाजिक, मानवीय भीर धारिमक दस्यों में समस्यरता उत्पन्न करना है। इसके मिए नियन्त्रण भीर भन-शासन की बाबस्यकता होती है। असफसताएं किसी भी स्तर पर, सरीर-रक्ता-श्मक मानवीय या भारिमक स्तर पर, उत्पन्त हो सकती हैं। हम यह मान मेते हैं कि एकविवाह स्वामाविक है। परस्तु यह बात इतनी सीधी-साबी नहीं है। हमारे भंदर वासनाएं हैं। निष्ठा बनाए रखना, यश्वपि घत्यन्त धावश्यक है, पर सरस महीं है। कुछ सोग ऐसे भी 🖁, जो निष्ठा को एक बेहदा और कृट संस्कार, पूर्णकप से जी पाने की प्रसमर्थता का परिणाम, कड़ियों के प्रति भावनाहीन हथि, पृषित कायरता भीर मुम्स-मुम्स का समाव मानते हैं। बहुत बार हम समझते हैं कि यदि स्त्री की पित और संस्थान मिल बाएं, तो थो कुछ नह बाहती है, नह तन उसे मिल गया। सम्भव है वह प्रबंधना से भूवत होने से, या एक मिध्या मोह से छुटकारा पाने से बरती हो ; सन्मानित होने का भाव, घरेलू धनुराव धीर कर्तव्य की एक यह कठोर भावना, कि सामाजिक जीवन कड़ियों के, पाहे वे कितनी ही दौपगुक्त क्यों न हों, पानम करने पर ही निर्भर है, उसे सीथे रास्ते पर बनाते रह सकते हैं ;पर फिर भी सम्भव है कि उसकी सम्पूर्ण प्रकृति पूरी तरह पस्सवित और पुल्यित न हो पाए । सम्मव है कि उसकी इच्छा जागरित सो हो चुकी हो, पर शान्त न हुई हो । यह तनाव विवाह की 'समस्या' का अनक है। प्रेम की अपपाएं सुन्दर सी मानी जाती हैं, परन्तु नैतिक नहीं । यदि हम उस्मंघनों के प्रति सहिष्णु न हों, तो हम पर्याप्त रूप से मानवीय नहीं हैं । सुकरात का महत्त्व मिसैटस की प्रपेक्षा, जो केवस नैतिक स्पनित था, कहीं श्रीमक है। ईसा में फेरिसी की अपेक्षा, जो केवस कढ़ि-पासन की दृष्टि से सही था, कहाँ धशिक अच्छाई थी। यदि निवाह के बिना प्रेम भवैभ है, दो प्रेम के बिना विवाह भनैतिक है। कठोर और प्रपूर्ण सामाजिक निममों के परिमामस्वरूप अनेक महत्त्वाकांकाएं कुमधी जाती हैं और अनेक जीवन नष्ट हो

क्ता विचार का सर्व (शिवसिक्त) ही है । यह बीर की स्व कुछ मण हो बार मीर वह बचा रहे, तो मेरा परिलय भी बना रहेगा। वरन्तु वर्ति भीर सब कुछ वनरहे, भीर वह समार हो बार, हो यह संमार एक्ट्रम भवरिक्ति हो चठेगा; मै हरका कोई खंग मठीत हो न होठंगी। जिंदन के मित मेरा मेम कंगल की हरिवाली की भांति है; मैं सबी मिति खानती हूँ कि मेरि नेरिसर कुछ को क्रत होते हैं, कैसे ही समय इस प्रेम को करल देगा। वरन्तु हीव्यक्ति मेरित नेरिस में में प्रमान कुछों के मोर्च की शासन व्यक्तों की भांति है; किन्दें देखकर कोर विरोध सीस सकने मोस्य भानन्त्र मही होता, पर वे कावश्यक हैं। मैसी, मैं हीमक्तीफ ही हूं। वह स्वर, सर्व मेरे मम में रह्या है। एक प्रानन्त्र के स्व में मही, बिदना मानन्त्र मैं स्वयं प्रपत्न तिर हूं, उससे प्रविक्त मही, भित्न मेरे क्याने मितिल के रूप में । इससिए हमारे विच्छेर की बात दिर सत बढ़ना; वह सम्बन्धाई है:**।"

धर्म धीर समाज

करो मौर फिर को जी बाहे, करो", इसकी सुचक है कि प्रेम के सज्ये जीवन में कुछ वस्तु ऐसी है, जो नियमों और रुढ़ियों से कपर है ! यदि परस्परागत निर्पेष

 येवेलार्ड और देनियोस की महान कथा पर ब्यान वोशिय । वे यक-दूसरे से गरा प्रेम करते थे, पर क्रिक्स ने करते प्रश्क कर दिवा था। "क्रक्के प्रेममचेश को शायों में है। सम्मण्य हो वाना पड़ा। हेतिशेस मे, जो एक मठ में बन्द थी, वपने गंबाय हुए प्रेमी को सिसने की प्रेरखा दी, 'इमें लापरवाड़ी से अपनी उस धकमात्र प्रसन्नता को सड़ी गंबा देशा चाड़िए, तिसे इसारे शतुमों का सारा डेच इससे खीन सकता । मैं पहुंगी कि तुस मेरे वित हो भीर तुस सुने मएमी पानी के रूप में इस्ताकर करते देखोंगे।' वह उसे करने प्रेमानेश की सुनुभारता की बाद दिसाठी है, जिसके कारण यह पहले जससे विश्वह करने से दनकार करती रही थी, 'मैंने तुमसे विवाह करने में रतनी अविक अनिकहा मकट को थी, बससे दुग्हें इसवात का दिस्सस दिका पाना जसम्मव है, वचरि में सानती वी कि 'क्सी' कड़काना संसार में सबिक सम्मानसनक और पर्ने में मिक परित्र है; फिर मी 'तुम्हारो प्रियतमा' कहलाने का बाकर्यक मेरे लिए कहीं व्यक्ति या, ववीकि वह अधिक स्वतंत्रकपूर्व था । स्विह के बन्धनों के साथ, आहे ने किठने ही सम्मानवनक नवों म हो, एक भावस्थव दायिक न्य एहता है और मैं नहीं खहती ही कि मुन्दे धावस्थव रूप से सदा पक ऐसे पुक्त को प्रेम करना पढ़े, को शावद सदा सुन्हे ब्यार नहीं करेगा। सुन्हे बती क्यामाने से युवा थी, मिससे में प्रियतमा क्यामा कर हुका से भी सक्ते।' वपनि स्सन् महामर्थनत गाटक किया हुना था, पर उसे अपने करीय पर करवाप नहीं हो सकता था। स्सन् मांस भारते दायों के लिए नहीं, मिशत अपने प्रेमी पुरूष के लिए है। 'बाद रखी, मैं भमी हुन्हें न्यार करती हूं और फिर भी प्रवास करती हूं कि तुन्दे त्यार करता होक सकें !! 'मैने नृत्व वार प्रतिवाद में कहा है कि मुझे येवेळाड़ के साथ वसको 'मिनतया' के कम में रहना किसी दूसरे पुरुष के साथ सारे सेसार की सवाबी बनकर रहने से भी कही कांधक प्रसन्द है। तुम्हारी मात्रा का पालन करने में मुम्दे इससे भी कही अधिक आनन्द होता था, जितना कि सारी पूर्णी के राजा की पर्मात्ती बनने से विक सक्का । बन और बाइमर वेम के रचा-कवच है !! !!--- प ट्रेक्री बाफ दि बत्बं सं प्रेट सेरसं,' वेम+ सिकन बुस्स द्वारा सम्पादित (१६४१), कुछ ३७

"देवेलाई ने शरबपरंक वरितकत प्रेम और आकृष्टित वेस के अन्तर्शन में, बर्क मर्म यह और बसने का बादेश देखा वा और इसरी और मेम अपना ममूल कमाए हुए था, करार दिया। विक्रल और विचय बार्रानिक ने अनुसन किया कि संसार-स्थान के परिसाम सदा पवित्रता और करंग्य हो गरी होते, 'मदस्थल में भी, जनकि स्थां के घोस दिन्यु हमाम सही मिरते, हम करे में करते हैं, जिसे इमें प्रेम करना बोड़ देशा चाहिए।" उसने सेंट पाल और कररत के अन्ये में भ्यान समाकर करानी भिनतमा की रमृति से करानी रहा करने का निमाल प्रशन किया भा और बससे (भारती प्रियतमा से) चतुरीय किया था कि वह चपने देश की रिकरता हारा 58 है करों में और वृद्धि न करें । यह शेष्ठ वेश-क्या एक ऐसी दुविशा को सार रूप में प्रस्तुत करती है, मो बतनी हो प्राचीन है, जितनी सानव-वार्ति । सारा बावेश समाप्त हो बाने पर वह वर्स-विवास भीर सिदानों के पूर्व में जाबर समाध्य हुई 3 पढ़ प्यायमगढ़, बिसे सब वरिव्ययत मेमियों की सारवाना दे सकता वाहिए, वर जो दे गारी पाता ।"- दावन्स लिटरेरी सप्तीतेर' ११ जूत, १६४१, युष्ट २६व

'मुपरिंग बाय्ट्स' में बीबी कहती है, "इस संसार में मेरे वह कप बीयस्तिक के ही कप रहे है। और मैं बनमें प्रत्येक को शुरू है। ही देखती और बनुसर करती रही हूं। बीवन में मेरा छत्ती का विचार गड़ी है। वसारकार के ऐसे मामसों पर भी विचार किया पमा है, जिनके बाद गर्म रह गया हो: और अभि तथा देवस के मतानुसार, सन्तान-जन्म के बाद स्त्री को फिर परिवार में बहुल कर सिया जाता है, यद्यपि चित्रु को स्थाय देना होता है, जोकि अनुचित है। तेरहवीं खताब्बी के बाद आधार के नियम मौर सक्त हो गए और बसात्कार की शिकार हुई स्थियों को फिर परिवार में ग्रहण नहीं किया जाता था। इस योर बन्याय के कारण हिंदू जाति की मुकसान उठाना पड़ा है भीर इसका बहुत भारी मुख्य चुकाना पड़ा है।

वैदिक काल में जो रिजयां प्रयाप्त हो जाती थीं, वे यदि प्रपनी मस स्वी-कार कर सेती थीं, तो उन्हें फिर वार्गिक कार्यों में भाग सेने की प्रमुप्ति मिस वादी थी। विश्वकतो उन रिवर्यों को भी, बिन्होंने व्यक्तिचार किया हो, फिर प्रहन कर सेने के वक्ष में है, यवि उन स्त्रियों को अपने किए पर परवासाय हो और वे उसके लिए प्रायश्चित करें। पराचर का नत है कि व्यक्तिपारिणी स्त्रियों का परि-स्याग केवस उसी वक्षा में किया जाना चाहिए, वब वे पक्की पापिका बन गई हों। "

म्ममिचार के सिए भी स्त्री की बपेक्षा पूरव मधिक विम्सेदार हैं।

मतीत के युन वास्तविक मानव-प्राणियों से भरे वे, बसूर्त पारनामों से नहीं : ऐसे व्यक्तियों से, विनके प्रमुखिशील और युकुमार हृवयों में वासनाएं गरी थीं ; को नवोदित प्रेम, मंधी वासना, मावेखपूर्ण मुकुमारता, सन्वेह, भार्यका, भवहेसना, वियाद और निराशा में से होकर गुजरते वे; ऐसे व्यक्ति, को अपने-आपको वासना के प्रवाह में छोड़ देते ये भौर जिन्हें नैतिक नियमों का उस्संघन करने में संकोच नहीं होता या । म्हन्नेव तक में हमें पथभन्ट हो जानेवासी रिनयों का, प्रसदी पत्निमीं का, प्रेमियों के साथ मांग जाने का और सबैध संयोगों का उत्सेख मिसता है। हुमारे महाकान्य विक्लानिज और मैनका की सी कहानियों से भरे पढ़े हैं, जिनमें बढ़े-बढ़े भहान व्यक्ति भी कढ़िगत कराँव्य के संकीण मार्ग पर सड़सड़ाते भीर ठोकरें साते विद्वाई पढते हैं। हममें से अधिकांश की अपेला कहीं अधिक अच्छे भावमी भी, जिन्होंने ऐसे-ऐसे काम किए, बिन्हें करने की हम फरपना भी नहीं कर सकते, हमारी सामान्य दुर्वसताओं के सिकार थे। स्थास का जन्म एक प्रविवाहित धनाह्मण क्रम्या से हुवा था, जिसका सावण्य तपस्वी पराशर केलिए बस्ह्य रहा। भीव्म एक प्रविवाहित स्त्री का पूत्र या । पूर श्रीमध्या का सबसे छोटा पत्र था: वर्मिष्ठा रामी की परिचारिका एक राजकमारी थी. और इसीनिए ठीक-ठीक राजा

१- ४-१५ ; साव ही देखिए, गराराट, १०-२६-०

रः 'शतपम माक्या' २-५-२-२०

^{1.} to-14

चरमात् पृश्वे दोवो द्वाविको नात्र संतावः ।—महासारतः, ११-५८-५

^{4. 2-26-53 20-53 50-32-5}

जाते हैं। हम शरीर की परम निष्ठा को आरमा की विषित्त आस्मा की भेपेला धिषिक महत्त्व वेते हैं। एक बार एक पुबक रास्त्रे के किनारे बैठा या और उत्तरे एक दीपी स्त्री ते कहा था, "मैं कुंम्हें दोषी भी महीं ठहराता। जायो ; यब यागे पाप मत करना।" निषुदिवायी (प्योरिटन) बनकर हम प्रायः समातवीय दंग से कार्ये करने नगते हैं। गैतिकता यो प्रकार की होती है; एक दो परम, जो भींचरय की हीती है; भीर दूपरी यापेल, जो सामित्रक कि होती है, भीर विसे प्रयोक स्वायों की होती है, भीर विसे प्रयोक समाज पपने-प्यपने बंग से समत ही रच सेता है। गैतिक निवमों का पानन करने के द्वारा हमें उस पावशं के निकटतंम पहुंचने का यत्न करना वाहिए, को मैतिक की प्रयोक्ष हमें उस पावशं के निकटतंम पहुंचने का यत्न करना वाहिए, को मैतिक की प्रयोक्ष स्वायों पित्र की प्रयोक्ष हमें उस प्रविक्त है। जो स्वीक है जो समे हमें स्वर्ण स्वायों के निकटतंम पहुंचने का यत्न करना वाहिए, को मैतिक की प्रयोक्ष हमें उस प्रविक्त है। वो स्वर्ण की अपेक्षा सुन्वर स्विक्त है।

१. राववाद्वपरिप्रधां बुद्धं बुद्धेन चतुवा,

कर्व लो पुनरावधो कुलं व्यविराम् मश्य !-१-११=-१०

र, मरधीनं तु वरुम्मे इर्श्व स्तिने वर्तीः, पराधीनेषु गामेषु वि करिच्यान्यमीत्वरा।—व-११६य-य

१. स्वयं विप्रतिकम्मा वा वृदि वा विषयासिता वनारकारोपमुन्ता वा वोरवस्त्रभावि वा म साम्या कृतिम नारी आशास्त्रमात्री विशेषते सुप्रकासमुग्रास्त्र वातुकालेल शुरुपति । —वर्गयुन, ३०-१-१३ वन् १-११-म स्वा वो देखिए अभनेत, १-३-४-१—४

का विचार गही है। विचारकार के ऐसे मामलों पर भी विचार किया गया है. बिनके बाद पर्म रह गया हो; और अपि दया देवल के मतामुखार, सन्दान-जन्म के बाद स्त्री को फिर परिवार में प्रहत्र कर शिया जाता है, यद्यपि शिशु को स्थाप देना होता है, जोकि अमुचित है। तेरहवीं शताब्दी के बाद ग्राचार के नियम भीर सकत हो गए और बमारकार की शिकार हुई स्त्रियों को फिर परिवार में प्रहल नहीं किया जाता या । इस घोर शम्याय के कारण हिंदू जाति को नुकसान उठाना पड़ा है भीर इसका बहुत मारी सूस्य भुकाना पड़ा है।

वैदिक काम में जो स्त्रियां प्रयाप्रकट हो बाती थीं, वे यदि घपमी मूल स्वी-कार कर सेती दीं. तो उन्हें फिर घामिक कार्यों में भाग भेने की धनुमति मिस जाती थी। विश्वकारों उन स्वियों को भी, जिन्होंने व्यक्तिकार किया हो, फिर ग्रहक कर मेने के पक्ष में है, यदि जन स्त्रियों को अपने किए पर परवालाप हो धीर के उसके लिए प्रायदिकत करें। पराखर का नत है कि व्यक्तिभारिणी स्वियों का धरि-त्याग केवल उसी दशा में किया जाना चाहिए, जब वे पक्की पापिय्टा बन गई हों।

व्यभिचार के लिए भी स्त्री की घपेला पुरुष ग्रविक जिस्मेदार हैं।

भवीत के दूप बास्तविक मानव-प्राणियों से भरे थे, असूर्त भारणाओं से नहीं ; ऐसे व्यक्तियों से, विनके मनुष्ठिकील और सुकुमार हृदयों में वासनाएं भरी थीं : जो नवोदित प्रेम, संघी वासना, सावेशपूर्ण सुकुमारता, सन्देह, भाशंका, प्रवहेसना, विवाद भीर निराशा में से होकर गुजरते थे; ऐसे व्यक्ति, जो भगने-मापको बासना के प्रवाह में छोड़ देते ये और जिन्हें नैतिक नियमों का उस्संघन करने में संकोध नहीं होता या । ऋषिय तक में हमें प्यमच्द हो बानेवासी रित्रयों का, प्रस्ती पिलयों^र का, प्रेमियों के साथ भाग जाने का और धवेष संयोगों का उल्लेख मिलता है। हमारे महाकाव्य विषयामित्र और मेनका की शी कहानियों से मरेपड़े हैं, जिनमें बढ़े-बढ़े महान व्यक्ति मी कड़ियत कर्तव्य के चंकीण भाग पर सड़सड़ाते और दोकरें बादे दिलाई पढ़ते हैं। हममें से यथिकांच की प्रपेक्षा कहीं सविक प्रकृत भावमी भी, जिल्होंने ऐसे-ऐसे काम किए, जिल्हें करने की हम करपना भी नहीं कर चकते, हमारी सामान्य दुर्वमतामों के शिकार थे। व्यास का बरम एक प्रविवाहित भन्नाहाम कन्या से हुआ या, जिसका साथप्य तपस्यी परासर केलिए असहा रहा। भीक्म एक प्रविवाहित स्मी का पुत्र था। पुत्र वामिष्ठा का सबसे छोटा पुत्र या; श्चामच्छा रानी की परिचारिका एक रावकुमारी थी, शौर इसीसिए ठीक-ठीक राजा

१. ५-३५ : साप शी बेखिए, पराराष, १०-१६-७

र. 'रात्राय महाया' १-५-१-१०

^{8. 20-8}x

तरमात्र पुरुषे दोवो द्याविको नात्र संरायः ।—महास्वारतः, ११-५८-५

^{4. 4-48-83} Y-X \$ \$0-\$Y-Y

ययाति की परमी नहीं थी ; फिर भी, काशिदास के कथनान्सार, केन्द्र ऋषि जब सकुन्तमा को उसके पति के यर भेजने सगते हैं, तो उसे वैसा ही वर्ताव फरने को कहते हैं, जैसा कि वानिष्ठा ने ययाति के साथ किया था। हमारे सामने मामवी का भी उदाहरल है, जो ययाति की पूत्री थी। वह एक तपस्ती गासव के माध्य में रसी गई थी। गालव ने उसे, एक के बाद एक, चार राजाओं के पास इस वर्त पर रता कि उन्हें उससे एक पुत्र का जन्म होने के बाद उसे छोड़ देना होगा। इस प्रकार वह चार पुत्रों की माला बनी । अब वह अपने माला-पिता को वापस मौटा दी गई, हो गामव ने उसे विवाह करने को विवश किया भीर उसके सिए स्वयंबर का भागोजन किया। स्वयंवर में माधवी ने वरमासा एक पेड़ पर रस दी, जो इस बात की सुचक थी कि उसने वन में रहकर तपस्वी जीवन विताने का निश्चय कर सिया है। एक विषया स्त्री, उसूपी ने धर्जून से वाचना की और उससे धर्जून का पुत्र इरावण उत्पन्न हुन्छा । महाकाच्य महाभारत स्पन्ट रूप से स्त्रियों के पक्ष में है। यौन दुराचरम अपनी परिस्थितियों से ही अपराध या पाप बनता है, भीर माखिरकार गरीर के गाप भारता के पापों से प्रधिक वह नहीं हैं। हमें उन बाही को, जो मानवीय है, वर्म-परायणहा की भावता है परलगा चाहिए। यौन बीवन का सकारारमक पसं (पौजिटिन साहड) एक निर्वाद म्यन्तिगत नस्तु है, जिसका पय-प्रदर्शन विन भीर स्वभान द्वारा होता है ; यह बहुत कुछ प्राकांका भीर कारी-मरी कान्या मामला है। व्यक्तिनत (निजी) प्राथरन पर ये सब निपेध और प्रति-बन्ध, केवस उनको छोड़कर, जो समाज के हित में, विशेष रूप से पूर्वसों भीर भ्रत्यवयस्त्रों के हित में नगाए हैं हटा निए जाने चाहिए । महाभारत में पुनिरिचत रूप से उस बात की मोर सामाजिक मुकाब विवाई पड़ता है, जिसे पुरुषों मौर हिनमों के बीच विवाह-भिन्त या परीक्षणात्मक सम्बन्ध कहा जा सकता है। इस प्रकार के सम्बन्धों पर मुख्य ऐतराज यह है कि वनसे यौन गैरजिम्मेदारी की बादत बढ़ने या जनदेवी यौन स्नैराचारिता बढ़ने की धोर अफ़ाव रहता है। परस्तु हम स्वराचरण के इंग की वस्तु के विषय में विचार नहीं कर रहे, जिसे किसी भी चपाय से किसी दूसरी चीच में भवमा ही नहीं जा सकता। स्वेराचरण हो एक रोग है, जिसकी विकित्सा की जानी चाहिए। प्रमुप्तिशीस गर-गारियों के परित होकर स्वराचारी व्यक्ति बन जाने की कोई धार्शका नहीं है।

कुछ बहुत ही सपनादकप मामसों में, कुछ सोगों के सिए दिनाह-फिल्न सम्बन्ध ही एकमात्र उपाय होते हैं, जिनके द्वारा वे घपने यौत वीवन को युष्तिजनक, बहु-मूल्य भीर यहाँ दक कि क्यायों यनासकते हैं। वह समय कभी का बीत चुका, जब कि पुष्तों भीर दिन्नमें को इस उपाय से निष्ठायील बनाए रसा वा सकता था कि उनके सिए निष्ठाहीन बन पाना कठिन कर दिया जाए। हमारे पास सबसे बड़ा

१. बदादेशिव शर्विष्या भवन्त्रमण भव ।

उपहार प्रपता सच्या भारम (सँरफ) है। इस ईमानवारी के बिना किसी भी व्यक्ति का किसीके लिए कोई मूस्य नहीं है, यहां तक कि स्वयं उसके मपने निए भी नहीं। पित द्वारा किया गया व्यक्तिचार साजारणसमा पत्नी द्वारा किए गए व्यक्ति

बार की धपेक्षा प्रधिक सम्य समन्त्र जाता है। इसका कारण यह है कि पिछली इन सब शदाब्दियों में पुरुषों का ही बोसबासा रहा है। वे भपनी परिनयों को यह कह-कर ठगरे रहे हैं, कि उनकी चुक का कोई लास महत्त्व नहीं है, क्योंकि इससे मूस सम्बन्धों में कोई परिवर्तन नहीं होता ;यह तो समिक मामला है, एक ऐसा कार्य, जिसका बाद में कोई परिणाम महीं होगा। यदि परनी रुप्ट हो भीर धिकामत करे. तो पुरुष बोर-बवरदस्ती का रुख अपनाता है कि इस प्रकार का कार्य उसके लिए भरवावस्थक है भौर यह कि हमारे खोटे-खोटे मैरिक नियमों की अपेक्षा उसका सस कहीं अधिक महत्त्वपूर्ण है। यह दुहरा प्रमाप (मानक) अंशवः स्वामित्व की भावता के कारण भी है। रेशी सम्पत्ति है। व्यक्तिपार सम्पत्ति के प्रति प्रपराध है। र यह चन धनन्य प्रविकारों का प्रवैच उपमोग है, जो पति को घपनी पत्नी के उत्पर प्राप्त हैं। गास्तवदीं ने स्त्री की एक सम्मत्ति के रूप में, फोर्साइट द्वारा प्रस्तुत, बारना के सम्बन्ध में बहुत बढ़िया सिश्वा है। विवाह के नाम पर हम स्त्री के देह पर निहित प्रविकार प्राप्त कर मेते हैं। स्त्री भी अपने पूरुप पर सम्पत्तिका सा मिकार मतु-भव करती है। यदि कोई पृथ्य विवाह-सम्बन्ध की निष्ठा को भंग करता है, तो वह प्रपत्न परिवार में कोई नवा रक्त नहीं का रहा होता, बबकि पत्नी के प्रस्तीस से परिवार में नवा रक्त प्रविध्ट हो रहा होता है, इससिए पत्नी का व्यक्तिमनार प्रधिक पापपूर्णमाना जाता है। पर हम यह नहीं कह सकते कि सब यौन प्रतिवनमों के मूल में सम्मति की भारना ही काम कर रही है। योन ईम्मी व्यक्ति की निजी सम्मतिका उस्मापन होने की घपेका कुछ और प्रधिक बस्तु की घोतक है। यह शोक की प्रनुपूर्ति है। यह एक विकार मी काम करता है कि स्रतील घोर पविचता साथ हो रहती हैं।

मनुष्ठासन मा भपनी प्राकृतिक प्रवृत्तियों को मर्यादायों में बांधना भानधीय गौरव के निए प्रमिनार्य है। प्लेटो प्रपने 'फ़िलैबस' में कहता है, 'प्यारे फ़िलैबस, जब मर्यादाओं की देवी ने उद्देखा और तृत्ति, पेट्यन भीर लोम के मामसे में सब प्रकार की दुष्टला को सीमा का उत्साधन करते देखा, वो उसने मर्यादित होने का कार्न या व्यवस्था बनाई ; और तुम कहते हो कि यह प्रतिबन्ध मानन्द की मृत्यु या ; बौर में कहता हूं, यह प्रतिबन्ध ही मानन्द का अभाव था।" यदि हमारी

१. सिं पात करता है, "पुक्त परमात्मा की मितृर्ति भीर महिमा है। परमु तर्नी परम की महिमा है। क्यों के पुक्त करों का नहीं है। अपित की पुक्त की है। पुत्त का सहम भी की के सिप नहीं दुष्पा; अपितृ को का सम्मन पुरुष के सिप दुष्पा है।"—१ कीरिनियम्स ११-७-१ १. वसों हि क्या"!—कासिदास, "गुज्नका," ४ . ३. यदा से सुन्ता कीमिप, "पुत्र को किसी दूसरे के सेम में नीम नहीं बोना चाहिए।"

⁽શ-૪૧)

२३२ धर्मे ग्रीर संमान

महरवाकांक्षा सरव, शिव भीर सुन्दर जीवन तक पहुंचने की है, तो हुमें भनुशासित जीवन विदाना होया। वासनामों की सनकती हुई उपता इस बात की मांग करती है। यदि ऐसा न होगा, तो हुम भ्रेम के नाम पर उस सवको उधित उहराने समेंग, जो हुस्सित उहराने समेंग, जो हुस्सित उहराने समेंग, जो हुस्सित उहराने समेंग, जो हुस्सित उहराने समेंग प्रकार है। मिनवा हुमें पवित्र नहीं यमा सकती। यह स्मन्द है कि सामारण मनुष्मों के किए सहय तक पहुंचने का सरस्रतम मांग किए ता समेंग की मांग मांग मांग की मांग सित मांग स्वाप्त करना है। के सम्बन्ध का सोगों की, जो मांग मांग मांग स्वाप्त की सुन्दी है, अंदी कि संस्व सोगों में स्मन्द स्वाप्त सामा स्वाप्त करना है। के स्वष्त सोगों की स्वाप्त का सामकार है।

सोगों में एक ऐसी बारणा फैसी हुई है कि इस में गसत प्रयों में स्वतंत्र प्रेम का समर्थन किया जाता है। इसे मिय्या सिद्ध करने के लिए शेनिन मे १६२० में जो कुछ क्लारा चैवकिन को लिखा था, उसे उद्दुत कर देना पर्याप्त होगा। "हमारे युवक-युवतियों का यौन समस्यामों के प्रति बदमा हुमा एस एक सिद्धान्त का प्रस्त' है, भौर यह एक उपसिद्धान्त (ध्योरी) पर निर्भर है। कुछ सोग भपने इस रच को 'ऋग्तिकारी' भीर 'कम्युनिस्ट' (साम्यवादी) इस बताते हैं। वे सप-मुच विश्वास करते हैं कि बात ऐसी ही है। पर मुक्ते यह बात बरा भी नहीं अंपती। यचिप में किसी तरह भी अतिसंयमी तपस्वी नहीं हूं ! फिर भी प्रपने युवक मोगों का, और कभी-कभी प्रीइतर लोगों का भी, यह तथाकथित 'नया मीन जीवन' मुसे बहुमा केवस बूर्जुमा (भन्यमवर्ग के) सोपों का घरवा, बूर्जुमा बेश्यागार का बिस्तार-मात्र प्रतीव होता है। हम कम्युनिस्ट शोगों के मन में प्रेम की स्वतंत्रता की जो जारणा है, उससे इसका कोई बास्ता नहीं है । तुम्हें वह बदनाम संपीसदान्त मामुम ही होगा कि कम्युनिस्ट समान में यौन नासना की तृत्वि उतना ही सीमा-सादा और मामूनी काम है, जितना कि एक गिलास पानी यी सेना। इस 'पानी के गिलास' के सिकान्त ने हमारे मुक्क-पुक्तियों को विसकुल सनकी बना दिया है। यह सिद्धान्त प्रथने जवान सड़कों और सड़कियों के निनाश का कारन बना है। जो मोग इसका समर्थन करते हैं, वे धपने-धापको मार्क्सवादी कहते हैं। उनका चन्यवाद ! किन्तु भावसंवाद यह नहीं है । ये बातें उतनी (पानी के गिलास जितनी) एकदम सरम नहीं हैं । योग जीवन में को कुछ बस्तु पूर्ण होती है, यह सबकी सब केवल प्राकृतिक ही नहीं होती, प्रपितु कुछ बस्तु ऐसी भी होती है, जिसे हमने संस्कृति हारा धामगत किया है, मसे ही वह कितनी ही उच्च या कितनी ही निम्न क्यों न हो। यह ठीक है कि प्यास अवस्य बुकाई जानी काहिए। पर नया कोई ऐसा सामान्य न्यनित होगा, वो सामान्य परिस्थितियों में कीवड़ में मोटने सपे और क्षोटे-से बोहड़ में से पानी बीने समे ? या फिर ऐसे गिनास में पानी पिए. जिसके किनारे भीगों के होंठों को छू-छूकर बीकटे हो गए हों ? और सबसे महत्त्व-पूर्व तच्य इस समस्या का सामाजिक पहुतु है। पानी बीना एक बैयन्तिक कार्ये है।

पूचरी भोर, प्रेम में वो व्यक्ति फंखे होते हैं। भौर तीखरा, एक मया जीवन भौर प्रकट हो सकता है। यही वह जिन्दु है, यह तथ्य, कि जहां पहुंचकर समाज के हितों का सम्बन्ध उपस्थित होता है। धमाज के प्रति भी कुछ कर्मव्य है। क्वित्य के सिए जमता भौर व्यक्ति वहाने की घपेला है। वह एसी मध्यर होता है। यह लिए साधारण हो सकती हैं। यौन उच्चेक्सता मूर्जूबा नगद की चस्तु है। यह चीणेता का प्रमाण है। परन्तु अभिक-वर्ग हो उम्मित की भोर वहता हुमा वर्ग है। उसे भींद काने के सिए या उत्तेवना पाने के सिए मादक वस्तुमों की कोई सायक्यकता नहीं हैं। सास्य-संयम, आर्य-सनुत्रास्त वास्त नहीं हैं। महीं, प्रेम में भी भार्य-संयम, दासता नहीं कहा जा एकता। "हैं हमें अपने-मापको इस अम से मुक्त कर नेना जाहिए कि भार्यकालीन का मुक्ताएं उन्तत विचार का गयीन कम है। सम्यात मनुष्य दारा भरंसकृत प्रकृति एर कमशः प्राप्त माधिन सम है। जिस राज्य में बीन मामलों में ब्रह्मचर्च और भारम-संयम का पालन प्रिपक्त विस्तृत कप से किया जाएगा, वह अववान और सुकनसीम राज्य विना। '

जीवन के केवल दो ही मार्ग हैं : एक तो बारम-उपमोग का सरस घोर विस्तृत मार्ग ; दूसरा घारम-संयम का कठिन और संकीण नार्ग । इनमें से पिछले मार्ग पर जमने के लिए जोडिम, वीरता, प्रमस्त्य (इंबर्ग) धौर गलतफहिममों की गुंबा-इस रहरी है ; परन्तु पृत्य की घारमा के योग्य यही मार्ग है । जीवन सरस होत हिए मही है । इसका उद्देश घावेशपूर्ण धानन्य मही मार्ग है । प्रित्त होती से मारत में ऐसी करोड़े हैं । दिवाह इस मुक्ति के लिए एक साधन है । प्रस्क पीड़ी में मारत में ऐसी करोड़े कि स्वतं होती रही हैं, जिन्हें यधिम कोई यस नहीं मिला, फिर भी जिनके देनिक घरितत्व में जाठि को सम्य बनाने में सहायवा सी है, जिनके हृदय का जोड़, घारम-दित्त में जाठि को सम्य बनाने में सहायवा सी है, जिनके हृदय का जोड़, घारम-दित्त में जाठि को सम्य बनाने में सहायवा सी है, जिनके हृदय का जोड़, घारम-दित्त में नाठि को सम्य का निक्ता में सक्ति उन्हें स्वितत्तम परिकारों में से गुजरना पड़ा, तब भी कर-सहन में सक्तवकता, हमारी इस प्राचीन जाति के गीरत की वस्तुओं में से हैं । दिन्नों भी धारिक संचेत होती है धौर धारमा में एक परदा परित्त के सर सकती है धौर उसे एक नई जोवन-सोसी का स्वर्थ सकती है। तसी पढ़ नित्त नानव का सम्य होगा।

र. क्लीस मैदनर्ट में सद्भुत, 'यूच इन सोवियत दशिया', डेविडसन दारा सम्पादित, प्रफ २०७

र. पेरहुमस इसासे से तुलना कीनिय, "किसी भी समान की सांस्ट्रिक दशा टीक उन प्रतिस्थों के प्रनुपात में कमान होती हैं, जो नह विशाह से पूर्व और विवाह के बाद येन संयोग के सिप प्रवस्तों पर सम्प्रता है।"—"पेंड्स पेंड गीम्स"

२३२ वर्ग भीर समा

महत्वाकांका सत्य, शिव भीर सुन्दर जीवन तक पहुंचने की है, तो हमें प्रमुशासित जीवन विदाना होगा। वासनामों की खनकती हुई उग्नदा इस बाद की मांग करती है। यदि ऐसा न होगा, सो हम प्रेम के माम पर उस सवको जीवत ठहराने साँगे, जो कुत्सित, दुःसमय भीर सज्जाबनक है। मितना हमें पवित्र मही बना सकती। यह स्मप्ट है कि साधारण मनुष्यों के सिए लक्ष्य तक पहुंचने का समस्तव माम स्मृत्यों के सिए लक्ष्य तक पहुंचने का समस्तव माम स्मृत्यों के सिए लक्ष्य तक पहुंचने का समस्तव माम स्मृत्य का सांग्र का मान प्रमृत्य माम स्मृत्य की सुक्त स्मृत्य की सुक्त हो चुकी है, जैसी कि संव सांग्र के स्मृत्य है। सुक्त हो चुकी है, जैसी कि संव सोपों में स्पष्ट दिसाई पहुंची है, इन नियमों से साथे बाने का स्मिनार है।

सोगों में एक ऐसी धारणा फैसी हुई है कि इस में गसत समीं में स्वर्तन प्रैम का समर्वन किया बाता है। इसे निष्या सिद्ध करने के लिए सेनिन ने १६२० में भो कुछ क्लारा खैतकिन को निखा चा, उसे उद्भुत करदेना पर्याप्त होगा। "हमारे यवक-पनिवर्धे का बीन समस्याओं के प्रति बदमा हवा एक पक 'सिद्धान्त का प्रस्त' है, भीर यह एक जपसिद्धान्त (श्योरी) पर निर्भर है। कुछ सोग प्रपने इस स्त को 'क्रान्तिकारी' और 'कम्युनिस्ट' (साम्यवादी) इस बठाते हैं। वे सप-मूच विश्वास करते हैं कि बात ऐसी ही है। पर मुक्ते यह बात बरा भी नहीं जंबती। यद्यपि मैं किसी तरह भी मितर्ययमी तपस्वी नहीं हूं । फिर भी भपने युक्क सीमों का, भीर कभी-कभी बौड़तर कोयों का भी, यह संबोक्षयित 'नया यौन जीवन' मुक्ते बहुधा केवस बूर्बुधा (मध्यमवर्ष के) सीगों का धन्या, बूर्बुधा बेस्यागार का विस्तार-मात्र प्रतीत होता है। हम कम्युनिस्ट शोगों के मन में प्रेम की स्वतंत्रता की जो घारणा है, उससे इसका कोई शास्ता नहीं है ।तुम्हें वह बदनाम उपसिद्धान्त मासूम ही होगा कि कम्युनिस्ट समाज में यौन बासना की तृत्वि"" उतना ही सीया-सादा भीर मामूनी काम है, जितना कि एक गिमास पानी पी सेना। इस 'पानी के गिसास' के सिद्धान्त ने इमारे युवक-युवतियों को विसकूत सनकी बना दिया है। यह सिद्धान्त प्रपते जवान सहकों घोर सहकियों के विनाश का कारम बना है । जो सोग इसका समर्थन करते हैं, वे धपने-प्रापको मावसंवादी कहते हैं। छनका धन्यवाद ! किन्तू मार्क्वाद यह नहीं है । ये बार्वे उत्तनी (पानी के निमास जितनी) एकदम सरा नहीं हैं। भीन जीवन में को कुछ बस्तु पूर्ण होती है, वह सबकी सब केवस प्राकृतिक ही नहीं होती, बांपत कुछ बस्तु ऐसी भी होती है, जिसे हमने संस्कृति हारा अधिगत किया है, असे ही यह कितनी ही उच्च या कितनी ही निम्म क्यों न हो। यह ठीक है कि प्यास सबस्य बुमाई जानी चाहिए। पर क्या कोई ऐसा सामान्य व्यक्ति होगा, जो सामान्य परिस्वितियों में कीचड़ में सोटने समे और होटे-से बोहड़ में से पानी पीने समे ? या फिर ऐसे गिलास में पानी पिए, जिसके किनारे सीवों के होंठों को स्-स्कर चीकटे हो गए हों ? भीर सबसे महत्त्र-पूर्व द्रम्य इस समस्या का सामाजिक पहुनु हैं। पानी बीगा एक बेयस्टिक कार्य है।

दूसरी भोर, प्रेम में वो व्यक्ति फंसे होते हैं। और तीसरा, एक मया जीवन और प्रकट हो सकता है। यही वह विन्यु है, यहतय्य, कि खहां पहुंचकर समाज के हियों का सम्बन्ध उपस्थित होता है। समाज के प्रति भी कुछ कर्तव्य है। कारिस के लिए जनता और व्यक्ति होता है। समाज के प्रति भी कुछ कर्तव्य है। कारिस के लिए जनता और व्यक्ति होता है। वह ऐसी सम्पठाओं को सहन महीं कर सकती, जो वैनुवियों के नायकों परे नायिन कार्यों के लिए साधारण हो सकती हैं। योन उच्चेवलता बूजूंमा जगह की वहता हमा कार्य है। यह वीचेंदा का प्रमाण है। परन्तु व्यक्ति-वर्ग तो उन्नति की भोर वहता हमा वर्ग है। यह वीचेंदा का प्रमाण है। परन्तु व्यक्ति-वर्ग तो उन्नति की भोर वहता हमा वर्ग है। वह में सावस्वकता नहीं है। कारम-संयम, आरम-संयम, पारम-संयम, पारम-संयम, पारम-संयम, पारम-संयम, पारम-संयम के मुक्त कर सेना चाहिए कि सादियकात्रीन कामुकताएं उन्नत विचार का नवीन कम है। अप्यता मनुष्य द्वारा अर्थक्त प्रकृति एर कमसा प्राप्त मायि-परम का नाम है। जिस राष्ट्र में यीन मामर्सों में ब्रह्मचर्य और भारम-संयम का पालन प्रविक्त विस्तृत कम से किया जाएगा, वह बनवाम और सुवनवीस राष्ट्र किया।

जीवन के केवस दो ही मार्ग हैं : एक तो ब्रास्म-उपयोग का ब्रुट्स और बिस्तुत मार्ग ; दूसरा ब्रास्म-उंपम का कठिन और संकीर्ण मार्ग ! इसमें से पिछले मार्ग पर चमने के सिए जोखिम, बीरता, अपसरण (वैश्वर्धन) और गसतफड़िमयों की गुंजा-इश रहनी है ; परन्तु पृक्त की ब्रास्मा के योग्य यही मार्ग है । शीवन उरम होने के सिए मही है । इसका उद्देश ब्रास्म के योग्य यही मार्ग है । ब्रिट्स पड़ि मार्ग होने के सिए मही है । इसका उद्देश होने के सिए एक शावन है । प्रत्येश पड़ी में मारत में येशी करोड़ों कियां होती रही हैं, जिन्हें व्याप कोई यश नहीं मिता, फिर भी जिनके दिना अस्तिल ने जाति को सम्य बनाने में सहायता थी हैं, जिनके हृदय का जोश, आरम-बातनी उत्साह, आडम्बर्शिन निष्ठा, और जबकि उन्हें कठिनतम परीक्षाओं में से गुकरना पड़ा, तब भी कच्ट-शहन में सवस्तता, हमारी इस प्राचीन जाति के गौरव की बस्तुओं में से हैं । शित्र मी मारा के स्त्र में वर्तमान स्पयस्मा के प्रति और मी बाधिक स्वयंत होती हैं पर सारमा में एक गहरा भीर दूर-परिणामी परिचर्तन कर सकती हैं बीर उसे एक नई जीवन-सेसी का स्व दे सकती हैं । तमी एक 'नवीन मानव' का जग्य होगा ।

१. क्लीस मैदनर्ट में उद्दूष, 'यूच इन सोवियत रिहाया', डेविटसन द्वारा सन्यादित, पुरु २०७

र. पेन्द्रभस बच्छले से द्वलना कीश्रप, "किशो भी समाज की सांस्ट्रतिक बरा। टीन उन प्रतिमानों के प्रमुचत में बच्चत होती हैं, जो वह विचाह से पूर्व चीर विचाह के बाद चीन संसोग के विच घषसरों पर समाता है।" — " मीम्स") है,

२३४ - धर्मे भीर समाब

एक स्थिति ऐसी भी मा जाती है, जब भाष्यास्मिक स्वर्तवता की सापना में पारिवारिक सम्मन भी टूट जाते हैं। सामाजिक बन्धनों को स्वीकार करके हम उनसे क्रमर उठ जाते हैं। विधाहित जीवन मुक्ति के सिए मावस्यक नहीं है। मनुष्य की नितक उन्नति में एक स्थिति ऐसी माती है, जब हम भपनी भीन इच्छामों पर विजय पा सेते हैं, मन भीर शरीर के ब्रह्मभयें की सामना करते हैं भीर सम्पूर्ण विजव के कस्थान के साथ भपना एकारण स्थापित कर सेते हैं।

५ युद्ध और अहिंसा

युद का उक्कप्ट वस्तु के रूप में वर्षांन—हिन्दू दिएकोण्—ईसाई-दिप्ट-कोण—युद्द की ज्यन्तियां—ब्यादर्श समाय—बीवन-मूक्यों के सम्बन्ध में शिक्षण—गांची वी

युद्ध का उत्कृष्ट वस्तु के इन्द में वर्णन

भाइए, इस बन्तिम भाषण में हम समाज में शक्ति या बनप्रयोग के प्रश्न पर विचार कर सें। महारमा गांधी के बहिसा पर बाबह और युद्ध के कारन यह प्रश्न बहुत महत्त्वपूर्ण हो उठा है भीर यह भावस्थक है कि हम इस विषय में यथासंभव स्पन्द विचार बना सें । घताविवयों से युद्ध को, जो एक-इसरे को मारने का संगठित प्रयत्न है, स्वामाविक भीर राप्दीय जीवन का एक स्वस्य कार्य बताया जाता रहा है। हममें हर्क-बुढि भीर सुमानुमा है, जिसका उपयोग हम बपने कार्यों को उक्ति सिद्ध करने के सिए करते हैं। कहा बाता है कि गुढ़ शब्खे उद्देवरों को पूरा करने के साधन हैं। मही कुछ उद्धरण दिए बाते हैं, जिनसे यह बात स्पन्ट हो बाएगी। नीट्रो का कपन है, "भो राष्ट्र दुईस और वयनीय होते जा रहे हैं, उनके सिए, यदि वे संबम्भ भीते रहना चाहते हैं, युद्ध को धोवधि के रूप में सुद्धाया जा सकता है।" उसने कहा, 'मुख्पों को युद्ध का प्रशिक्षण दिया जाए भीर स्थियों को बीर सन्दान उत्पन्न करने का ; बाकी सब बातें बेहवा हैं।" "तुम कहते हो कि यदि उद्देश्य प्रच्या हो, यो चसके कारम युद्ध तक को भना समझा जा सकता है ? मैं तुमसे कहता हूं कि अच्छे युद्ध के कारम किसी भी उद्देश्य को भना समम्बाजा सकता है।" एरिकन का कपन है, "संक्षेप में, मेरा विचार है कि सब महान राष्ट्रों ने भवने विचारों की सत्यदा भौर सबनता को युद्धों में ही पहचाना है ; युद्धों द्वारा ने राष्ट्र पनपे भौर धान्ति द्वारा नष्ट हो गए ; यद से उन्होंने शिक्षा भी और शान्ति द्वारा ठगे गए ; एक वास्य में, युद्ध में उनका जन्म हुचा और शान्ति में वे गर गए।" मोस्टके ने कहा, "युद्ध पर-मारमा के संसार का एक बान्तरिक शंग है, जो मनुब्य के सर्वोत्तम गुमों का विकास करता है।" वह सिहाता है कि स्थायी वान्ति केवस एक स्थप्न है और साथ ही,

२३४ - धर्मे भीर समाव

एक स्विति ऐसी भी भा जाती है, जब भाष्यास्मिक स्वतंत्रता की सायना में पारिबारिक बन्धन भी टूट जाते हैं। सामाजिक बन्धनों को स्वीकार करके हम उनसे उसर उठ जाते हैं। विधाहित जीवन मुक्ति के लिए भावस्पक नहीं है। मनुष्य की नैतिक उन्नित में एक स्थिति ऐसी भाती है, जब हम भपनी भीन इच्छामों पर विश्वय पा नेते हैं, मन भीर सरीर के बहुत्त्वयं की साधना करते हैं भीर सम्पूर्ण

विदय के कस्यान के साथ अपना एकारम्य स्थापित कर सेते हैं।

५ युद्ध और अहिंसा

मुद का उत्कर्ण्ड वस्तु के क्य में वर्षांन—हिन्दू दिएकोया़—ईसाई-टिए-कोया—युद्ध की भान्तियां—झादर्श समाय—नीवन-युवयों के सम्बन्ध में शिक्षया—गांवी वी

युद्ध का उल्हाब्द बस्तु के रूप में वर्णन

माइए, इस मन्तिम भाषण में हम समाज में शक्ति या बसप्रयोग के प्रश्न पर विचार कर सें । महारमा गांधी के घोंहुसा पर बायह बौर युद्ध के कारण यह प्रस्त बहुत महत्त्वपूर्ण हो उठा है भौर यह मावश्यक है कि हम इस विवय में यथासंभव स्पष्ट विचार बना सें । शताब्दियों से गुढ़को, जो एक-बूसरे को भारने का संगठित प्रयस्न है, स्वामायिक भीर राष्ट्रीय जीवन का एक स्वस्य कार्य बदाया जाता रहा है। हममें वर्ष-बृद्धियौर सूक्त-बूक्त है, जिसका उपयोग हम भपने कार्यों को उचित सिद्धकरने के सिए करते हैं। कहा जाता है कि युद्ध बच्छे उहेस्पों को पूरा करने के सामन हैं। यहां कुछ उद्धरण दिए आते हैं, जिनते यह बात स्पन्ट हो जाएगी। नीट्ये का कपन है, "जो राष्ट्र दुर्बस और बयनीय होते जा रहे हैं, उनके मिए, यदि ने संपमुत्र बीते रहना चाहते हैं, युद्ध की घोषधि के रूप में सुम्हाया जा सकता है।" उसने कहा, 'पुरुषों को युद्ध का प्रशिक्षण विया जाए और रित्रमों को वीर सन्तान स्रतन करने का ; माकी सब बातें बेहुदा हैं।" "तुम कहते ही कि यदि उद्देश्य प्रच्या हो, तो उसके कारण युद्ध तक को मना समन्ता जा सकता है ? मैं तुमसे कहता हूं कि अच्छे मुद्ध के कारण किसी भी उद्देश्य को भला समक्ता जा सकता है।" रहिकन का कपन है, ''संक्षेप में, मेरा विचार है कि सब महान राष्ट्रों ने घपने विधारों की सस्पता भीर सबसता की मुद्रों में ही पहनाना है ; युद्रों द्वारा ने राष्ट्र पनपे भीर सान्ति द्वारा नष्ट हो गए ; युद्ध से उन्होंने सिक्षा भी और शान्ति द्वारा ठगे गए ; एक बास्य में, युद्ध में जनका जन्म हुआ और शान्ति में वे मर गए।" मोस्टके ने कहा, "युद्ध पर-भारमा के संसार का एक बान्सरिक शंव है, जो मनुष्य के सर्वोत्तम गुणों का विकास करता है।" यह मिसता है कि स्थायी शासि केवस एक स्वप्न है और साथ ही,

"भौर वह भी कोई सुन्दर स्वप्त नहीं ।" दर्नहार्डी ने भोषणा की, "मुद्ध एक प्राणि-शास्त्रीय भाववयकता है ; यह मानव-जाति के जीवन में एक अनिवार्य निमामक बस्तु है, जिसके प्रभाव में विकास का एक ऐसा कम चसता, जो मनुष्यों की विभिन्न वावियों के निए हानिकारक होता और जो साथ ही सारी संस्कृति के पूर्णतया प्रतिकत्त होता । यद के प्रभाव में घटिया घीर परिवरीन जातियां स्वस्य पीर सचन्त जाठियों पर हावी हो जातीं, और परिजामस्यस्य सब क्षेत्रों में पतन ही होता । युद्ध नैतिकता का एक बनिवार्य उपकरण है । यदि परिस्थितियों के कारण मानश्यकता हो, तो युद्ध करवाना न केवस उचित है, भिषतु राजनीतिज्ञों का मैतिक भीर राजनीतिक करांच्य भी है।" बोस्थाल्ड स्पेंगसर सिखता है, "युद्ध उच्यवर मानवीय प्रस्तित्व का शास्वत रूप है; राष्ट्रों का प्रस्तित्व ही फेवस युद्ध करने के लिए है।" मुसोमिनी का दावा है, "केवस युद्ध ही मानवीय कवा की दनाव की उच्नतम सीमा तक समार सकता है और वह उन लोगों पर शेष्ट्रता की छाप सगा देता है, जिनमें उसका सामना करने का साहस है।" सर आयर कीय ने १६३१ में ऐवडींन विश्वविद्यालय के खात्रों के सम्मूख रैक्टर पद से भायन देते हुए कहा था, "प्रकृति प्रपने मानवीय उद्यान को छंटाई द्वारा स्वस्य बनाए रवाही है ; युद्ध उसकी कदरनी है। हम उसकी सेवाओं के विना काम नहीं पता सकते।" सभी राष्ट्री में ऐसे व्यक्ति हुए हैं, जिन्होंने युद्ध की, शक्ति प्रवान करनेवाले के रूप में, संमर्थ में बचे रहने में सहायक के रूप में और दुर्वलता को समाप्त करनेवाले के रूप में, स्तुति की है। कहा जाता है कि गुढ़ से साहस, स्वासिमान, निष्ठा मीर बीरवा जैसे उच्च गुजों का विकास होता है।

समय के साथ-साथ मणुव्य का कला-करण भी विकसित हुमा है। झानकम युद्ध का उत्काटन करने के रूप में वर्षन नहीं किया जाता, घरितु देव के साथ उन्हें स्वीकार किया जाता है। एक भीर नहीं पुरी धिकायों (जर्मन और इटली) मध्य भी युद्धों के सम्बन्ध में इस बारण विचयत हुँ हैं है कि वे समाजों की उन्तिति के साववसक संग हैं, भीर उतका यह विश्वास है कि सिक्त ही राष्ट्र की महानता की करोटी है; सबस का व्येश निवंद की सरो करनेत करता है; सावस्थारक पूर्व गीरव की वस्तु है, सपराभ नहीं; धौर यह कि सुक्त, विश्वासपात, आतंत्रवार और समानुविकता, जिससे भी विजय प्राप्त हो, वह सब उचित हैं, वहां दूसरी मोर मित्र पाट्रों ने यह ऐसान किया है कि वे शानित-स्वापना के लिए विजय होकर पूर्व कर रहे हैं, अपनेत कार किया है कि वे शानित-स्वापना के लिए विजय होकर पूर्व कर रहे हैं, अपनेत कर सकता, उस सावेश कार्यों के सम्बन्ध इस कार नियमित हों कि समय-समय कर प्रकार, उस सावेश स्वीर उस मनोवृत्ति से सी, जो युरी धिवतमों के पीसे कार कर रही है। गुरु के सीर उस मनोवृत्ति से सी, जो युरी धिवतमों के पीसे कार कर रही है। गुरु के

१. दिस्तर ने मानी पुरतक 'गीन बैन्कर में लिखा,''जननरावित को कप्तत करने की समस्य

वातावरण में शिक्षा के सब उपकरणों का प्रयाग इस युद्ध की सावना को जगाने के किए किया जा रहा है। हमारे जिवनटों में हत्या के येवों की गतिविधियों का प्रद-श्रंन रहता है: शोभों का खूटना, टारपीडो भीर सुरंगों का विस्कोट, टैंक भीर विमान। हम बर्बर द्वेष से गरे हुवय भीर वैज्ञानिक कौशन से सम्पन्न मस्तिष्क के साम शत्र से युद्ध करते हैं।

परन्तु धर्मी ने चिहिंसा को सर्वोच्च मूण का वासन प्रवान किया है पौर हिंसा को मनुष्य की अपूर्णता के क्य में ही स्वीकार किया है। इस अपूर्ण संसार में अच्छाई (युक) कभी विशुद्ध क्य में प्राप्त नहीं होती; उसके विशुद्ध क्य में वर्धन के लिए हमें एक ऐसे संसार में पहुंचना होगा, को अच्छाई और हुराई से परे है। यदि संसार में आवर्ध उतने पूर्ण क्य में उपसव्य नहीं है, जितना कि हम चाहते हैं, तो इसका यह मर्थ कवापि नहीं है कि बावर्ध को बोड़ दिया जाए। पूर्ण सिखान्तों का सम्बन्ध हमें इस मौतिक बनत् से बोड़ना है, जो परिवर्तनशीन है भौर जिसपर मानवीय पूर्वता और स्वापी का सम्बन्ध हमें इस मौतिक बनत् से बोड़ना है, जो परिवर्तनशीन है भौर जिसपर मानवीय पूर्वता और स्वापी का प्रमान की पहना रहता है। हमें सामाजिक स्विध में ऐसे परिवर्तन साने की लिए प्रयास करना चाहिए, जिनसे आदर्श की स्वेसाइक प्रविक स्वस्ट उपस्विच में सहायता निष्ठे। इस प्रकाप र वर्मों का यही रख रहा है। उदाहरण के क्य में मैं हिन्दु और ईसाई वर्मों की सेता है।

हिम्दू-दृष्टिकोण

हिर्मू धारम प्रहिश्व को परम बर्म मानते हैं। प्रहिश्व का वर्ष है—हिंदा न करमा। सब बीवों को, मनुष्यों भीर पणुष्मों को दुःस देना या सताना हिंदा है। 'खाम्योग्य उपनिषद' में कहा गया है कि यत्तों में बीस नैतिक गुणों की ही दी जानी चाहिए।' भागमाँ में मनुष्यों बीर पणुष्मों के प्रति मित्रता की भागना ब्याप्त रहती थी। परस्तु हम यह नहीं कह सकते कि हिन्दू सारमों में बस के प्रयोग का एकदम निषेस कर दिया गया है। हिस्नु-बिष्टकोण में ऐसे सुदूर भारमें की कठोरतापूर्वक स्थापना नहीं की यह है, बिसके सम्बन्ध में कोई हु, विसके सम्बन्ध में कीई छूट ही न वी था समुद्री हो। दिख्यता समानाय भीवन से प्रमुक्त कि कोई स्थापना महीं की यह है। विसक्त समानाय में कोई स्थापना महीं की यह है। विसक्त समानाय भीवन से प्रमुक्त होकर कहीं न मिन्नेगी। प्रयोग विश्वप्त परिष्ट परिष्ट

यह नहीं है कि इस रास्तारनों का निर्माण किस मकार कर सकते हैं। श्रासित यह है कि इस सोनों में वह भावना किस मकार जरूरन कर सकते हैं, वो कोगों को राश्य पारण दरने में समर्थ बनाती है। वह एकबार यह भावना लोगों में मर आएगी, तो वह सस्त्रीकरण के इतार सरते रहोब सेती एं

कहिंसा प्रथमे पुण्यं वृष्यं वृष्ट्रियनिष्णवः सर्वपृत्रका पुण्यं, कमा पुण्यं विहोत्रकः स्वास्त्र पुण्यं त्यः पुण्यं, व्यामपुण्यं त्येत्व च स्वयं स्वयः विश्वेषण्यं, विष्योः मीतिकर्षं भनेतः ।—'प्रम वरायः'

स्यिति की सुनिविचत भावस्थकताओं का भध्ययन किया जाता है भीर उनके भनुकूल सिदान्त बनाए शाते हैं। दूरस्य आदर्श व्यावहारिक कार्यक्रम से मिना होता है। वस का भनावश्यक भीर अनुवित प्रयोग हिंसा है। अब ग्राथनवासियों को भनार्य वाधिमां सताती भीं, तो वे बिना वदला लिए भरमाचारों को सहसे रहसे थे ; परन्तु वे माछा करते थे कि क्षत्रिय सीग धत्रुकों के भाकमक से उनकी रक्षा करें। 'अपनेव' में कहा गया है, "भो बाह्मणों को कष्ट देते हैं, उन समके विनाश के सिए मैं रह के चनुप पर प्रत्यंका कवाता है। मैं धर्मारनाओं की रक्षा के मिए सहसा हं भीर में स्वर्ग तथा पृथ्वी में व्याप्त हूं।'' जहां एक मीर हमसे कहा जाता है कि हम भौतिक पाप पर बाध्यरिमक बल बारा विजय पाने का यल करें. जैसा कि बरिएट-विस्वामित्र संघर्ष से स्पष्ट है, वहां पाप का भौतिक रूप से प्रतिरोध करने की भी अनुभति दी गई है। यचपि छारे समय बोर इस बात पर दिया गया है कि शब को बीतने के सिए मारिसक बल का प्रयोग किया आए, फिर भी बस-प्रयोग का एकदम नियेत्र नहीं कर दिया गया है। साधु और तपस्त्री सीग, जो संसार से विरक्त हो चुके हैं भौर इसलिए जिनका सुसंगठित समाजों के कस्याम से कोई सीघा सरोकार नहीं है, मले ही व्यक्तियों या समुदायों की रक्षा के लिए शुस्त्र न उठाएं, परस्तु नागरिकों पर ऐसा कोई प्रतिबन्ध नहीं है कि वे, यदि मान-स्यकता हो भीर संभव हो तो, माक्रमण का सस्त्रों ब्रास्त्र प्रतिरोध न करें। बव एक मोद्धा सेनापति सिंह ने बुद्ध से पूछा कि क्या प्रपने घर-बार की रक्षा के सिए सद करना सूरा है, तो बुद्ध में उत्तर दिया, "जो दण्ड का पात्र है, उसे दण्ड दिया ही जाना चाहिए। तथागत की धिक्षा यह नहीं है कि जो सीग सान्ति बनाए रखने का कोई उपाय शेय न रहते पर वर्म के लिए युद्ध करते हैं, वे दोपी हैं।" 'मगवद्-दीता' में भी इसी प्रकार का बुध्टिकोण अपनाया गया है। इसमें अर्जुत की, जो झपने कर्तक्य का पालन करने से हिचक रहा था, 'स्वभमें' का उपदेश विमा गमा है। सहिंसा बीवन के प्रन्तिन दो सोपानों, वानप्रत्य बीर संन्यास के लिए है। ग्रर्जन क्षत्रिय महस्य होते हुए संग्यासी के भादश पर नहीं चस सकता। कृष्ण ने स्याय के लिए सब शान्तिपूर्ण उपायों को भाजमा देखा, पर अब उममें सफलता न मिली, हो उसने बर्जन को समाह वी कि वह स्वार्थी और पापी घोपकों के विवद स्याम के सिए कर्तव्य-भावना से युद्ध करे। कृष्ण धरने शान्तिपूर्ण दौरयकर्म में अस-फुस बापस मौटा ; उसने कहा, "जो कुछ सरय, उचित और सामदायक या, वह सब दुर्वोचन को बताया गया ; पर वह भूढ़ माननेवाला नहीं है। इसिनए मेरे बिचार में उन पापियों के लिए यन चौया उपाय, यूद द्वारा वंश देना, ही उचित है। भ्रम्य किसी चपाय से उन्हें सही रास्ते पर नहीं माया जा सकता।" किर मंदि कोई मनुष्य सपने हित के लिए दूसरे मनुष्य को भारता है, तो वह गमत काम

^{₹.} १-१°-२**२**५

करता है, परन्तु यदि वह सामान्य हित के लिए किसीको मारता है, तो उसे दोप नहीं दिया जा सकता । इसके श्रविरिक्त, शर्जुन की मनोवृत्ति दुर्वमताजनित थी, शक्तिवनित नहीं । उसे मारकाट करने में इसमिए ऐतराज नहीं था कि मारकाट अपने आपमें बरी चीच है ; उसे तो केवस अपने सम्बन्धियों को मारने में ऐतराब या। सम उसे उपदेश दिया गया कि वह कोच, भय और हेय को त्याग कर युद्ध करे । प्रेम का विसोस भूणा है, बन नहीं । ऐसे भी धनेक धवसर होते हैं, जब प्रेम बस का प्रयोग करता है। प्रेम केवल मायुकता नहीं है। वह बसत् (बुराई) का निवारण करने भीर सत् (भण्छाई) की रखा के लिए यस का प्रयोग कर सकता है। कृष्ण धर्मन की वस्तुओं की सारी योजना समझासा है भीर उसे प्रेरणा देसा है कि वह संसार के कल्याण के लिए कार्य करनेवासे क्षोगों में घपना स्मान प्रहुत करे। वह कहता है कि संसार में प्रत्येक व्यक्ति को प्रपता कर्तव्य करना चाहिए भीर उसमें भपनी सारी धनित लगा देनी चाहिए। जिस मासवता भीर प्रेम के माम पर धर्जुन सड़ने से इनकार कर रहा था, अब उसी मानवता और प्रेम के माम पर उसे युद्ध करने को कहा जाता है। महिसा कोई शारीरिक वशा नहीं है, मिपतु यह दो मन की प्रेमनयी वृत्ति है। मानसिक स्थिति के रूप में घाँहसा घ-प्रतिरोध हे भिन्त वस्तु है। यह वैमनस्य भीर देव का समाव है। कई बार, प्रेम की भावना के कारण बुराई का प्रतिरोध करने की बस्तुतः धावस्यकता पड़ती है। हम सड़ते हैं, किन्तु मान्तरिक सान्ति से भरे हुए। हमें स्वयं विना बूरा बने बुराई का विनास करना चाहिए । मानव-कल्याण सबसे बड़ी घण्छाई है ; शान्ति और यद केवस स्सी सीमा तक अन्दे हैं, नहां तक वे मानव-कल्यान में सावक हैं। हम यह नहीं कह सकते कि हिंसा अपने-आपमें बुरी है। पुनिस हारा की गई हिंसा का उद्देश्य सामाजिक शान्ति होता है। इसका उद्देश्य है भाषाधाषी को रोकना। सब मामलों में युद्ध का उद्देश्य विनाश नहीं होता । जब युद्ध का उद्देश्य मानव-कल्यान हो, जब मुद्ध व्यक्तित्व के प्रति भावरणील हो, तब वह क्षम्य है। यदि हम यह कहें कि ग्रपराधी के व्यक्तित्व पर नी मांच नहीं भानी चाहिए, तब भी जबकि वह दूसरे सोगों के व्यक्तित्वों का मित्रमंपन करता हो ; यदि हम गुंडे के जीवन को भी पूनीत मानकर स्पवहार करें, जबकि वह सपने से कहीं प्रधिक मूल्यवान श्रीवर्नों को नष्ट कर रहा हो, तो हम बुराई के सामने पुटने टेक रहे होते हैं। हम बस-प्रमीग को परिस्थितिमों से पृथक करके मण्डा या बुरा नहीं कह सकते। डाक्टरी मापरेशन में भी रोगी को कष्ट दिया जाता है, परन्तु वह रोगी की जान बचा सकते के सिए किया जाता है। चाक चिकित्सक का है या हत्यारे का, इसी-

१. देखो 'योगस्त्रः' १-१५ सर्हिस प्रतिपत्रमां क्सन्तिमी वैर स्वागः ।

र्में सारा मन्तर है। ⁹

इस प्रपूर्ण संसार में, बहाँ सब मनुष्य सन्त नहीं हैं, संसार का काम असाते रहने के सिए अस का प्रयोग करना ही पड़ेगा। सत्य युन में बस-प्रयोग की धाव-स्वकता नहीं थी; परन्तु किसगुन में, बबिक सोग धर्म से पतित हो गए हैं, वस का प्रयोग प्रावस्थक है। राजा दण्ड का धारण करनेवाला है—वण्डवर। क्षत्रिय वर्णे को सान्यता देने से ही बल-प्रयोग का धौषित्य स्पष्ट हो जाता है। मनु धौर प्रात्त-वल्क्य स्वीकार करते हैं कि धर्म या कर्तव्य का पासन करने में कभी-कभी दंड की भी आवस्यकता पढ़ती है। वर्तमा परिस्पित्यों में उच्छू खलां को निर्माण में रखने के लिए, प्रसहायों की रला के लिए, भीर मुत्य मनुष्य तथा समुदाय सपु-वाय में स्ववस्था बनाए रलने के लिए बस का प्रयोग प्रावस्थक है। परन्तु दूस का का बल का प्रयोग बिनाय के इरावे से नहीं किया बाता। बिनपर इसका प्रयोग किया जाता है, प्रन्ततीमत्या उनका इसके भला ही होता है। यदि हमें प्रसाकता से बचना है, दो इस प्रकार की स्वायसंगत प्रविद्य (बारशक) कार्रवाई मावस्थक

है।
हिंसा या सताना वंड या सजा से फिल्न वस्तु है। हिंसा से निटॉप व्यक्ति को किए पहुंचती है; वंड अपराधियों को वैध कर से रोक्साम करता है। बस कानून वनात्रेवाला से ही है, प्रतिप्तु कानून का सेवक है। खासन करनेवाला सिद्धान्त है स्वयं या भी किए ; और वस तो केवल उनके भावें का पासन करता है। यहां महा-भारत में विचार्ष का भारते है। इस अकार अस्तुत किया गया है, "भागे चारों वेड हों; पीछे बाल समेत पनुष हो; एक भीर सारमा पपने भारिक वस से अपनी सरय-आधित में संगी हो और दूसरी भीर सारमा पपने भारिक वस से अपनी सरय-आधित में संगी हो और दूसरी भीर सीनिक वस भपना उहेस्य पूरा कर रहा हो; "अपन्तु जैसा रामायण में कहा गया है, "थोडा का यस पृथित वस है; ऋषि का सस ही सच्ची सिस्त है।" वहां भाईता सम्मान के हाया के किए। स्वामी के प्रति गर्द के सर्वा महा सार है। यह कहा गया है कि "विद कोई द्वाम के करवाण के लिए, स्वामी के प्रति मिच्छों के नारण, या समहायों ही रसा के किए। किसीको नारे, वैद करे या कप्ट है तो उसे पाप की देव है, स्वामी

१. विकित्मकश्य दुन्हानि अनवम् हितमाप्तुवाद् ।—अनुष्ठान पर्व, २१७-५

यः मदानेकोमनं स्पष्टं कस्यन्त् पूर्वमीत्त्रस्ः !-- मनुः, ७-१४ चित्रः

वर्मो हि द्यडस्पेय न्याया निर्मितः पुरा । --याववस्वतः, १-५३३

इ. भारतरपतुरी नेदाः प्रष्ठतः सरारं ,भनुः, वर्द्र मधाम् दर्व चर्च, सायावपि सरावपि ।

४. वित्तर्त प्रतिपन्तं अग्रानेजीनम् वसम्।

१. प्रामार्थं मतु पिरदार्थं बीनानुष्यं नारचात्, वर्षं वत्य परिकोरात् कृतेत वापात् मतुष्यते !—मनुष्यान पर्वं, १३१-९३

सेवकों को दंड दे बीर राजा अपराधी को दंड दे, तो उसे धर्म का फस (पुण्य) मिसता है।" मनु का कथन है, "बातसायी को, चाहे वह गुच हो, बूढ़ा हो या जनान हो या चाहे विद्वान ब्राह्मण ही क्यों न हो, बिना हिचक मार बासना धाहिए।" वेदों में युक्कों और सङ्ग्रहयों का वर्णन है ; भीर उनमें भपनी विजय भीर रामु की पराजय के सिए प्रार्थनाएँ हैं। महाकाव्यों के नायक देवताओं के शमु भसुरों से युद्ध करते खरा नहीं हिचकते। यहां तक कि बाह्मण भी सस्व भारण करते थे, अैसाकि परशुराम, होणायार्थ और अश्वत्यामा जैसे बाह्मण मोद्याची के उदाहरम से स्पष्ट है। कीटित्य ने सो बाह्यम सेनाओं तक का उत्सेख किया है, भी धरमागत या दीन हुए शत्रु पर दवा करने के सिए प्रशिद्ध थीं। महामारत में प्रश्न किया गया है, "ऐसा कौन है, जो हिसा नहीं करता ? अहिंसा-प्रती ठपस्वी सीन तक हिंसा करते हैं, किन्तु बहुत प्रयत्न करके वे उसे न्यूनतम करते हैं।"" मात्मरक्षा के लिए भीर बाहार पाने के लिए हमें बीवन का कुछ न कुछ नाध करना ही पड़ता है; र परन्तु उसके शिए हमें खेद होना चाहिए, उसके विषय में प्रसन्न नहीं होना चाहिए । जिलनी नितान्त आवश्यक है, उससे प्रधिक हत्या या हिंसा हमें कदापि न करनी चाहिए।

पूर्ण मन्द्राई की माकांक्षा भीर पूर्ण मादर्श को दूपित करनेवासे भाशिक कार्यों को करने की भावश्यकता में कुछ विरोध है; फिरमी कार्यों को माने बढ़ाने का यह किरोम ही एकमान मार्ग है। सारे मानवीय प्रयत्न का मूस यह किरोध ही है। हमें पूर्ण भहिंसा के सर्वोच्च भादर्श भीर उन वास्तविक परिस्थितियों के बीच में से, जिनमें कि हमें अपूर्ण सामनों के सहारे उच्चतम आदर्श तक पहुंचना है, भाग निकासना होगा । वर्ग के ये नियम सामाखिक दशाओं के सापेल हैं और हो सकता

१. गुरु सन्तर्भेयन शिष्यान् मतौ भृत्यबनात् सन्धान् बन्धार्गप्रतिसन्तरंस्य शास्ता वर्गे प्रसं शमेदः।—बनुष्यान पर्वे, ११७-४

^{₹, =-8%+}

वथि मनेष स्थानों पर वह क्या नवा है कि माइन्हों के लिए माहिता है। परम वर्ष है, फिर सी विन्दू शालकार हैशा भीर वर्ष की एका के लिए माइन्हों को शस्त्र उठाने भी भतु-मति देते हैं। मनु॰ द-१४८ । देखिए

परमो भर्मै: सर्वेपारामृतीवर तस्यय् प्रायमुकः सर्वन् न हिर्म्ययः ग्रह्मणः क्षित्यः भहिताः सरक्षपने चमा चेतिः विनिष्यसम् प्राह्मणस्य पर्वे वर्षाः केदानां वारयोपि च ।—स्वास्तरस्य, ब्राह्मिपर्वं, ६-११-१४

४. फेन दिसिंग बीमान् वै लोकेरिमन् दिवसच्या बहु मंजित्र १६ वै मास्ति कमिनत् वाहिसकः । गर्विसायास्त्र निरताः स्तरो दिव सच्य

कुर्वनचेत्र हि हिंसां ते बत्नावस्थलता सनेय।--वनपर्व १११-११-१४

५. सर्नेः सस्तानि जीवन्ति । (श्रीव सीव को स्वाकर जीता है ।)---महाभारत

है कि इनका पूर्ण प्रत्याई के सिद्धान्तों से विरोध हो; परन्तु इनके घमान में समान में कोई कानून हो न रहेगा धीर घरानकता अब जाएगी। परम घादर्स का विध-मान सामाजिक परिस्थितियों के साथ भेश बिठाया जाना वाहिए; घोर इन दोनों की पारस्परिक किया से समाब का विकास निश्चित क्य से होता रह सकता है।

सामाजिक उल्लेख एक निरन्तर विकसित होती हुई सामाजिक प्रक्रिया है, मिसमें पूर्ण प्रेम के बादर्श के प्रति निष्ठा और जिन सुनिविष्ट दशामों में हमें काम करना है, उनके प्रति संवेधनशीसता बोर्नों की ही मायस्थकता होती है। निःसंदेह मादर्श तो पूर्न पहिंचा ही है। प्रेम भीर न्याय द्वारा वाचित संसार में बस-प्रयोग की कोई बावश्यकता न होगी। ग्रास्त्रकार नारद ने कहा है, "बब नोग स्वभावतः धार्मिक में भीर सवा सत्यवरायण रहते थे, तब न कोई 'अववहार' (कानूनी मगड़ा-मुक्दमेनीची) या, न द्वेप या, न स्वार्थपरता थी।" संसार-भर के संतीका विस्तास पूर्ण प्राहिसा में रहा है। वे बुराई का बिरोध मनामे, समग्रामे और निष्क्रिय प्रतिरोध द्वारा करते हैं। वे सहिष्णुता, स्वेण्छा से कष्ट सहन धर्मात् हप में विश्वास करते हैं। हिंसा मन, द्वेप और निष्ठुरता को बन्न देती है और केदस उन्हीं सोयों के सिए संभव है, को माध्यारिमक दृष्टि से बपरिपक्त वा विकृत हैं। संव सोम साम्तिपूर्ण वर्षांव की, सबके प्रति श्यायपूर्ण व्यवहार की सौर दुवंतों के प्रति दया की परम्पराएं स्थापित करते हैं। भीष्म ने युधिष्ठिर की नताया था कि व्यक्तिस सर्वोच्य धर्म है, सर्वोच्य तप है भीर सर्वोच्य सत्य है, और इसीसे बाकी सब पुणों का जन्म होता है। वसंत आत्माएं यस का प्रयोग नहीं कर सकतीं, क्योंकि उनकी सब वासनाएं यर चुकी होती हैं; फिर भी वे बुराई पर विजय पाने में समर्थ होती हैं। "कठोर को मृतु से जीता जाता है; सकठोर को भी मृहु जीत सेता है; मृतु के सिए प्रशास्य कुछ नहीं है; इससिए मृद प्रधिक धरितवासी है।"

१. द्वान्दोत्त्व वपनित्तर्, ५०१, बहां कासपति सैकेय वह दावा करता है कि उसने कर्ने सुज्यसे जोरों, रारारियों, फोर्राकियों कीर व्यक्तियारियों को साफ कर दिया है :

न में स्तेगी ननचरे, न करवीं न मध्यः, शानाहितानिन चनित्रान्, त सेरी सीरखो कुतः।

तानाहरात्मा नात्मान् ॥ स्तर् सार्वा कुनः । २. अर्थिता परमे भर्मः, अर्थिता वरमे तनः अर्थिता परमें सन्त्रे, तथा भर्मः अनतेते । —अनुष्ठान वर्ष ४-२१ साम वी वेसिस्, आविन्त्रे ११४-१४

मुद्दना दास्य दिया, मुद्दना द्यस्थास्यम्, शाह्यत्र्यं मृद्दना किन्त्रित्तः, तरमाणीवत्रवरं मृद्दः। सङ्ख्योपेन प्रिते कोषम्, असार्यं साञ्चना जित्रे, प्रिते करिये दायेन, सार्य्यासीक्यादिमम्। क्रामेदेन करेत्र कोषम्, अस्यपुं सायुना जयेत्, असेत् कर्यं दायेन, सर्यसाधीक्यादिमम्।—सहामारग

को सोग पूर्णता का भाष्यारिमकणीवन विद्याना चाहते हैं, वे संसार को त्याग कर मठों में चसे जाते है या किसी चार्मिक सम्प्रदाय में दीक्षित हो जाते हैं। इन संन्या-सियों से भासा की जाती है कि ये महिसक रहेंगे। "सबको समान वृष्टि से देखता हुमा वह सब प्राणियों के प्रति मित्र भाव रखे। भीर भवत होने के कारण उसे किसी भी प्राणी को, चाहे वह मनुष्य हो या पशु, मन, बचन या कर्म से कब्ट नहीं पहुंचाना चाहिए घीर उसे सब प्रकार के संगाव (राग) का त्याग कर देगा भाहिए।" । बुद्ध ने अपने शिष्यों को सावधान किया था कि वे किसी भी प्राची को म चोट न पहुंचाएं चौर न सताएं । पार्श्वनाय ने सपने शिष्यों से चार महाबस प्रहण करबाए: प्राणियों को न सताना (प्रहिता), सरवपरायण रहना, चौरी न करना (बस्तेय) भीर धन-सम्पत्ति का संग्रह न करना (बपरिवह)। वे संन्यासी सोय समाज के उन बाह्य क्यों के बन्तर्गत नहीं बाते, जो धपने किसी विधिष्ट इत्य को कर रहे होते हैं भीर जब उनका वह कृत्य समाप्त हो जाता है, दो वे स्वयं भी सुन्द हो जादे हैं। में बाह्य स्प दो आन्दरिक संगठन का आकरिमक प्रकटन मात्र हैं। वे संन्यासी यद्यपि सामाजिक संबर्धों में कोई माग नहीं मेते, फिर भी वे प्रभावी रूप से सामाजिक सम्मृति में सहायक होते हैं। वे सामाजिक भाग्दीनन के सक्ते निर्देशक हैं, मने ही वे उस भान्वोसन में स्वयं भाग न से रहे हों। उन्हें देखकर हमें घरस्त की 'गतिहीन श्रेरकशनिव' (मोटर हम्मोविसिस) याद मा वाती है।

१. विष्णु पुराख, १-६

भामकों के प्रस्थापन की पाविषक पद्मित्यों को भीर धपराधियों को विए बाने-वासे बर्बरखापूर्व दंबों को समाप्त किया आगा नाहिए। श्रिहंश के भादर्थ को हमें एक थेय्ठ मध्य भागकर परामा चाहिए और इससे हुए विषयमों को बेद के साथ ही संगीकार करना चाहिए। ईसा और उसके शिष्यों के उपवेशों में भी इससे बहुत कुछ मिमता-ब्रुसदा दुष्टिकोण आय्त होता है।

ईसाई-दृष्टिकोण

'भोस्ट टैस्टामेंट' (ईंग्राइयों की प्राचीन धर्म पुस्तक) में दो विचारधाराएं हैं, एक धास्तिपूर्ण ' चौर दूसरी, जो सचिक प्रमुख हैं, निश्चित रूप से सैन्यवादी। 'चोल्क टैस्टामेंट' का परमास्या युद्ध और करने-माम की प्रमुमति देता है। इस सैन्यवादी मनोवृत्ति को सपनाने के कारण ही राष्ट्र नष्ट हो गया।

हैंसा के इस इसहाम (वैवीस जान की स्फुरणा) के, कि परमारना हम सबका पिता है, क्रान्तिकारी निहितायें जन जातियों के व्यवहारों के कारण बंक-से गए, जिन्होंने हैंसाइयत की पपनाया। 'खर्मन थीन कि मार्चट' (ईसा डारा एक पहानी पर प्रिया गया उपदेश) को बड़ा निराधासरा उपदेश समक्ष्य नात्रों के स्वतिवर्धों पर प्रिया गया उपदेश) को बड़ा निराधासरा उपदेश समक्ष्य नात्रों के स्वतिवर्धों पर में ही सानू हो सके, परन्तु राष्ट्रों पर सानू नहीं होता। ईसा की इस उपितायों की, ''ओ कोई सुनहारे सार्थ पाप पर पण्यक मारे, उससे सावने सपना वायों गाम भी कर दो", ''दुर्घाई का प्रतिरोध यत करो" ''ओ ससवार उठाते हैं, वे तनवार

[्]र. देखिए मैस्यू, इ-४१-४४ ३ स्यूब, १-५१-५६

^{2.} PT#, 4-41-44

मुद्ध मीर महिसा २४४

से ही नष्ट हो आएंसे" "यदि मेरा राज्य इस संसार में होता, सो मेरे चनुयायी सड़ते ;परन्तु भव भेरा राज्य यहां नहीं हैं", केवल व्यक्तियों के पारस्परिक सन्वन्यों से सम्बद्ध बताया गया, जिनमें कोधपूर्ण प्रतिशोध की अपेका विशास-सुदयक्षा मिम सफल सिद्ध होती है। ईसा कोई विवान-निर्माता नहीं था, भीर उसका म-प्रेतिरोध का सिद्धान्त भपने उन चोड़े से अनुयाधियों के सिए था, जो प्रतिकृत परिस्थितियों से थिरे थे: ईसा ने हुमें सार्वजनिक कानून की प्रणासी को समाप्त कर देने को नहीं कहा । कोई भी संगठित समाज बस-प्रयोग किए बिना नहीं रह सकता । यहां तक कि ईसाई राज्यों को भी अपराधियों के विरोह का दमन करना होगा और माक्रमनकारियों से भपनी रक्षा करनी पड़ेगी। संग्रस्य प्रतिरोध ईसा की शिक्षाओं के प्रतिकृत नहीं है। ईसा ने स्वयं बड़े उन्न शब्दों में कोरेजिन, बेप-सैदा भीर केपरतीम नगरों की निन्दा की थी। वह स्काइयों (जाछ-विश्वेप)भीर फेरिसियों पर बहुत अपित था। उसने पैसे का सैन-देन करनेवाओं को कोड़े भार-मारकर मन्दिर से निकाल विया था। "भीर ईसा परभारमा के मन्दिर में गमा भीर उसने महाजनों की मेजें भीर चुन्धियां (फाक्ता) बेचनेवालों की कुलियां उसट दीं।" यह माचरण, जो ईसा के प्रेमपूर्ण भीर मृदु स्वभाव से विसकुत भर्तगत है भीर जिसकी बुद या गांधी के मामले में कल्पना भी नहीं की बा सकती, हिसा को उचित उहराने के सिए प्रस्तुत किया जाता रहा है। सैन्यवादियों ने ईसा के उस पक्ष पर चोर दिया है, शिसमें वह कहता था कि मुक्ति सम्प्रदाय के भाषार पर होंगी, केवस यहदियों की, सैमेरिटन (समारी) सोगों तक की नहीं ; जिसने हैरोड को 'श्रुगास' (सोमड़ी) कहा था ; जिसने संबीर के बुझ को शाप दिया था ; जिसने सीरोफोनिधियन स्त्रियों को फटकारा था : और जिसने सनेक बार कड़े उप शब्दों में फेरिसियों को सांप, पासंडी, प्रपंत्री भीर भूठे कहकर मिन्दा की थी, हालांकि वह उनका प्रतिथि वन कर रहा था। प्रपती मृत्यु के बाद जिस राज-मीतिक उपस-पूर्यल की उसने प्रत्याचा की बी, उसकी बोर संकेत करते हुए प्रपने मनुमायिमों को बोध विलाते हुए उसने कहा था कि जब उपयुक्त क्षण मा जाए हो वे प्रपने कपड़े तक देवकर तमवारें खरीद में। "मैं शान्ति देने नहीं धादा वस्कि वसवार देने मामा हूं।" उसने योपणा की यी कि "बो कोई इन सन्हें-मूर्जों को सवाए, भव्छा है कि उसके यसे में चक्की का पाट बांधकर उसे गहरे समुद्र में द्वा दिया जाए।" वह बुरे सीगों के विरुद्ध बहुत उग्र था और परवात्ताप न करनेवासे पापियों के प्रति घरयन्त कठोर । भागव-शीवन घन्सविरोधों से मरा है धौर हमें दो बुरा-इमों में से उसे चुनना होता है, जो कम बूरी हो। किसी सूर्निदिध्ट परिस्पित में हमें प्रच्छाई और बुराई को तोलकर देखना चाहिए धीर उस परिस्थित में जिससे प्रिषक्तम मानव-कल्याण हो, वही करना चाहिए । बहुत बार इन दो धातों में से एक को चुनना होता है- बड़ा भागरेशन या रोगी की सुनिविधत मृत्य । ईसाई २४६ धर्म ग्रीर समाच

चर्च की हमें सलाह है कि ब्राह्सिस के सिद्धान्त का हल्के तीर पर पामत किया आए भीर ईसाई चर्च भ्रपने अनुसायियों से यह साग्रह मी नहीं करता कि वे "सम्मति या स्त्रीया शस्त्री" को पूर्ण कप से स्थाय दें। प्रारम्भिक दिनों में चर्च ने युद्धों का प्रतिवाद भी किया। अस्टिन मार्टियर,

मासियोन, घोरिगैन, टर् नियन, साइप्रियन, संबर्टेटियस और युसेवियस सभी ने यद को ईसाइयद से भेमेल बताकर उसकी निन्दा की । क्सीमेंट माफ महीजेंद्रिया (ईस्ती सन् १६०-२२४) ने युद्ध की तैयारियों के विषय में ऐतराज किया भीर हैसाई गरीकों की तुसना "एक चस्त्रहीन, युद्धहीन, रक्तपातहीन, कोप्रहीन धीर अप्टीकरणहीन सेना" से की । टर्टीमयन (ईस्वी सन् १६८-२०३) ने कहा है कि जब पीटर में मास्कत का कान काट लिया, "उसके बाद से ईंसा में सदा के लिए यसवार की करतूर्तों को धाप दे दिया।" हिप्पोक्षाइटस (ईस्वी सन् २०३) रोमन साम्राज्य को ऐपोकैसीप्स (प्रकाशित वाक्य) का चीपा हिल पशु मानता था सीर युद्ध की सज्जा को इसका एक विधिष्ट मंग बताते हुए इसे ईसाई वर्ष का सैतानी अपने राज स्वार्थ पार्टिया के प्रतिकार के प्रयोग की निन्दा की ; फिल्टु वियोशीसियस महान (ईस्वी सन् १७६-१६५) के समय से, जब ईसाइयत राज्य-वर्ग बनी भीर वृथित हो गई, ईसाई-वर्ग महिसा का विरोध स्तु, जब इंडाइयत राज्य-वन बना धार द्वायत हा गढ़, इंडाइ-अन साह्या का विराध करता रहा है। तब से लेकर वर्ष धीर राज्य के बीच धनेक बार युद्ध हुए हैं धीर वर्ष को हिंदा के घीचित्य या धनीवित्य पर विवार करने का समय ही नहीं मिना। पहली तीन धनाय्यियों तक ईंडाई वर्ष धुनिश्चित कप से युद्ध का विरोधी रहा। फिर भी वब ईंडाइयत राज्य-वर्म के कम मुं प्रतिष्ठित हो गई, तब युद्ध का प्रवेध देशाई-अयवस्था में हुआ; वहले तो युद्ध को केवल सहा माना गया, पर बाद में उसे चर्च का शुभागीर्वाद भी प्राप्त हो गया । संतीसर्व समुख्येद में कहा गया है कि "दिसाई सोगों के सिए यह बैच कार्य है कि वे अविस्ट्रेट (वंडनायक) के ब्रादेसपर शस्त्र चारण करें भीर युद्धों में भाग सें।" इसमें यह नहीं कहा गया कि न्यायोचित युद्ध में पारनू की सहायता करना पैतिक कर्तव्य है ; विश्व पह कि वो मैसाकरते है, वे ईसाई दृष्टिकोण से बीच साजरण कर रहे हैं । कैपोलिकों का सन्तस्य है कि भर्मरिमा सोमों को "तसवार उठाने का सिकार" प्राप्त है, यदि वे उसका उप-योग किसी स्थाप्य पदा के सिए और किसी व्यक्तिगत साम का विकार किए बिना कर रहे हों। सेंट टामन ऐक्याइनाम ने पादरियों को प्रेरका थी कि वे मैनिकों की उत्ताहित करें, क्योंकि "पार्वारयों का यह कर्तव्य है कि वे व्यावीपित युद्धों में भाग मेने के लिए दूसरे सोगों को सलाह वें चीर प्रेरित करें।" यदि मान पीप मीर मार्के विदाप हमें मह बताते हैं कि वस करना ईनाई-कर्तव्य है, तो यह केवन इसी

भावना की मिल्याक्ति-मात्र है, जो भव से शताब्वियों पहले हैसाई-जगत् में मा
प्रविच्ट हुई भी। धार० एव० हेमोइट ने १९१५ में कहा था, "यदि नजारम का ईसा, जो शत्रुषों से प्रेम करने का उपदेश देता था, भाव फिर स्थापेर हमारे बीच सा सकता—जमंगी को खोड़कर वह भीर कही जम्म प्रमुख एएक मकरता— तो तुम वसा सोचते हो कि वहां होशा ? क्या तुम समभ्रते हो कि, वह किसी चबुसरे पर सड़ा होकर कोष के शाय कह रहा होता, 'भी पाणी जमंगीताबियों, भ्रमने शत्रुषों से प्रेम करों ? सिलकुम नहीं। इसके बजाय वह सीचा मोर्च पर दिसाई पड़ता, उन शस्त्रवारियों की सबसे सम्मी पंक्ति में, जो प्रचण्ड उग्रता के साथ युद्ध कर रहे हैं। हो, वह वहीं होता और सोह्र-मृहान हायों को भीर मारकाट करने के शस्त्रों को साथीवांत देता और शायत बहु एक न्याय की समदार उठा तेता घोर वर्मनों के खत्रुमों को प्रतिकाल पूर्वि की सीमार्थों से ठीक उसी प्रकार हर भीर हर खदेहता बाता, जैसे ससी एक बार ब्यापारियों धीर सुदकोरों को धर्मनिवर से खदेश सा।" 9

"ब्राई का प्रतिरोध मत करो" का "ब्राई का बन द्वारा प्रतिरोध करो" से भीर "इसरा गाम भी सामने कर दो" का "फिर बोट करो" से मेल बिठाना प्रकाध का प्रत्यकार से चौर प्रच्छाई का बुराई से मेस विठाना है। इस प्रकार का मेस बिठाने की चेच्टा को केवल मानव-स्थमाय की दुर्वलता के प्रति रियायत की दृष्टि से ही देसना उचित होगा। रिफीमेंशन (पुनर्गटन) के यूग में युद्ध के विरोध में एक उत्कृष्ट प्रविवाद कर्णगोचर होता है। इरेस्मय शिसवा है, "ऐसी कोई वस्तु नहीं है, जो युद्ध की घपेशा श्रविक पापमय, विपश्चिमय, ""शौर श्रविक नीचता-पूर्ण, संक्षेप में मनुष्य के निए प्राक्षीयन हो, फिर ईसाई के निए तो कहना ही क्या ! युद्ध पाश्चिक से भी कुरा है। मनुष्य के लिए कोई बंगशी पश्च इतना विनाशकारी महीं है, जितना कि उसका भवता साथी मनुष्य । जब पशु भापस में सढ़ते हैं, ती वे उन धरतों से सबते हैं, को उन्हें प्रकृति ने दिए हैं, जबकि हम ममुख्य पारस्परिक ·दुस्या के लिए उन शस्त्रों का प्रयोग करते हैं, जिनकी प्रकृति ने कभी कस्पना सी नहीं को भी । फिर पशु करा-करा-सी बात पर माक्रमण के लिए कुछ नहीं हो चठते. बस्कि वे तमी बाक्रमण करते हैं, अब वे या शो मूख के नारे पायस हों, या जब सुद उनपर माक्रमण किया जाए, और या जब उन्हें भपने बच्चों की मुरक्षा पर मांच माने का डर हो। परन्तु हम मनुष्य विसकुत योथे बहानों पर, युद्ध के रंगमंत्र पर किसमे दुःसान्त मिनय करते हैं ?" 'मपने सनुभों से प्रेम करों, में प्रपने सामियों के प्रति एक उचित मनोभाव रक्षने का बायह है। इसमें केवस ब-प्रतिरोध की मांग नहीं है--मप्रतिरोध में पूजा और मान्तरिक हिंसा धेय रह जाती है और प्राधार-भूत चनित-सामसा प्रापृती बच जाती है- चिस्क प्रेम की भावना की मांग है।

१. 'दस स्पेक अमेजा', कूल घेंट पीरर, पूपा ⊂

न्नस की शिक्षा यह है कि हम संसार को युद्ध भैसी हुराई से तब तक मुनत नहीं करा सकते, पद तक हम उससे उस्पान होने बाले कब्दों को सहन करने को उसस नहीं । जहां तक सम्मक हो, हमें बर्बरता से और अपने आसपास के संसार की हस्या-मरी वालाओं से असग रहने का प्रयस्त करना चाहिए और यह पाया करनी बाहिए कि किसी न किसी दिन स्वस्थायर शिक्षान्त के विकास का मौका आएगा। चृणा से उम्मत इस संसार में हमें प्रेम के सिए एक ज्योति काना ही होगी।

कहा याता है कि दुराई को केवल बस हारा ही संयत रसा जा सकता है भीर हस संघर्ष भीर हिंसा से मरे संसार में मिंद न्याय की रक्षा न की जाए, तो वह मर बाएगा। पर बया प्रेम-भावना पर बृद रहने के परिणामों की चिन्दा करने का काम हमारा है ? इसका ध्यान परमारमा रखेगा कि हुएई पर सम्झाई की विजय हो। हमारा कर्तव्य यह है कि सर्वदा और सर्वत्र प्रेम के विधान को लापू कर बार कभी भी का सामसाव करा, ध्यावहारिकता, प्रतिष्ठा, सम्मान, सुरता धादि के फ्ली भी की संबंध सम भी रा सर्वक्त रह का प्रवाद करा कि का मान स्वाद कर कर का साम कर का स्वाद कर की साम कर साम

क्या हम 'पिनन', 'क्याच्य' या 'रक्षात्मक' युक्षों में भाग नहीं से सकते ? इस विषय में ईसा का उत्तर स्वय्द धौर निश्चायक है। जब ईसा के सिध्य समुधों से उसे क्याना पाहते थे, उनके उद्देश्य के बहुकर तो धौर कोई पवित्र उद्देश्य होनहीं सकता। वे केवल पृथ्वी के राज्य के लिए नहीं, धौरतु परमारमा के राज्य के लिए सड़ना पाहते थे, जिसके सामने देसमित्त का नहें से बड़ा बावा फीव्य पढ़ आता है। परन्तु इस संस्थार का उदार सान्तों के प्रयोग द्वारा नहीं है। सकता। इसका उदार केवल कप्ट-सहनपूर्ण भैयें धौर कास के बिलदानपूर्ण प्रेम द्वारा ही हो सकता है। कोई बदला नहीं, जोई प्रतिशोध नहीं—ग राष्ट्रीय, मध्यक्तिता है। हम यह नहीं कह सकते कि प्रेम के सिद्धान्त को केवल व्यक्तितात एन्यायों तक ही सीमित रस्ता आए धौर उसका क्षेत्र कांक्षीक तथा प्रस्तरपट्टीय सम्बर्ग्य पहले सैन्येय में हुए एए सम्मेसन में सार्क्षीकारों और निवारों ने घोषणा की थी कि मुद्ध पीता के विवारों से वेमेल है।" हम यह सनुभव करने समे हैं कि यहि हम सम्य समक्त जाना चाहते हैं, तो हमें युद्धों का धामून उन्मूनन करने का प्रयस्त करना चाहिए। यह मानवीय खेतना का विकास जैसी एक वस्तु है—सही भौर गसत के हमारे विवेक में वृद्धि।

यस की भ्रान्तियां

जिसे हुम गलत समक्ती हैं, उसके कारण इस संसार ने इतनी वेदना-करता नहीं सही, भित्तमी कि मिसे हम ठीक सममते हैं, उसके कारण। प्रपराधियों गीर गृंडों द्वारा संसार को विया गया कब्ट भने बादिनयों के पुष्कमों के परिवासस्वक्रम मिले कप्टों की सुसना में वहुत कम है। धार्मिक युद्धों को ईसाई धर्च का बाधीबाँद प्राप्त वा । त्यायोषित यंत्रणा न केवल भपराधियों को दी जानी थी, भपित सस्य उगलवाने के उपाय के रूप में साक्षियों को भी सहन करनी पढ़ती थी। प्रस्प वेतन के लिए कठोर परियम करवाने, वाल-व्यम, और दासता को न्यायोजिस माना जाता था। भक्छे नागरिक युद्धों को भी सम्य बीवन की स्वामाविक भीर हानि-रहित संस्था मानते रहे है। परन्त हमारे वंशव राष्ट्रों के रूप में हमारे सामाजिक न्यवहार को उसी प्रकार भण्जाजनक समर्केंगे, जैसे भाज हम बलपूर्वक सदी-प्रवा भौर दाल-स्थापार को समझते हैं और हम अपने बंखर्कों के दिन्दकीम को जितना शीझ समझ सकें, मानव-जाति के निए उतना ही भना होगा। इन मामलों में हमें इतिम उपायों द्वारा वर्षरता की दशा में रखा आ रहा है। वास्तविक अतरा दुष्ट सोग नहीं है, प्रपित कानन का पालन करनेवाले, दयाल घाँर परिश्रमी साधारण नागरिक हैं, जिनपर राज्यीयता का उत्माद सवार है, क्योंकि उचित भौर मनुचित के बारे में उनके विचारों को जान-बुक्त कर भीर सुयोजित इंग से विकृत कर दिया गया है। कोई बुराई सामाजिक प्रणाली में जितनी प्रधिक गहरी पैठ जाती है, उसके विरुद्ध मनुष्य की धन्तरात्मा को जगाना उतना ही ध्रयिक कठिन हो जाता है। भाषारभून विचारों को, भीर भनोवेगों से सम्बद्ध जमी हुई भावतों को चकाइने की प्रक्रिया बहुत कप्टप्रद होती है। हमें स्थिरतापुर्वके एक युद्धहीन संसार के लक्ष्य की और वहना है। भागव-स्वभाव मुनतः सुपट्य है, भीर इसके मविष्य की संमावनाओं की बोज की जानी धमी शेप है। पहले की प्रपेक्ता श्रम श्राधिक श्रच्छे वन जाने के बाद हम श्रनुभव करते हैं कि जितने शब्दे हम श्रम हैं, मविष्य में उससे भी ग्रधिक शब्धे बन सकते हैं। यश्वपि एक अर्थ में, परमारमा का राज्य प्रवी पर कभी भी उपसब्ध नहीं होता. फिर भी एक भीर धर्ष में यह सदा उपलब्ध हो रहा है। संसार कभी भी विसकूल महिमा-भूत्य नहीं रहा, भने ही वह वैशा न हो, अशाकि उसे होना चाहिए। बुराई को मानना-अनुभव करना-को मानव-स्वभाव भौर मानव-संस्थाओं में विश्वमान है, भौर जिसके कारण माज संसार में भाग सगी है, थाने प्रनृति की प्रस्तावना है। हमें बान्ति के सिए दढ़-

संकल्प को विकसित कर ना है और ऐसी परिस्थितियां स्थापित कर देनी हैं, जिनमें युद्ध का समियान साक्ष्में क न रहें। मानव-स्वमाय सारतः सनुदार है और उसे सक्तमंप्य भी कहा जा सकता है। केवल तीवतम साबस्यकता ही उसे ज्या कि सिक्स बना सकती है। यह केवल सानतरिक सी शाह्य सावस्यकता ही उसे ज्या कि से सिक्स बना सकती है। यह केवल सानतरिक सी शाह्य सावस्यकताओं की प्रेरणा के समीन ही परिवर्तित होता है। परिवर्तित यह सवस्य होता है। परिवर्तित परिवर्तित मह स्वत्य होता है। परिवर्तित महोता, वो प्रमुख्य कभी का एक सुरत बादि वन चुका होता। मानव-मन की भीति सुधद्य वस्तु और कुछ नहीं है। मनुष्य सभी भी निर्माण की स्था में है; उसका निर्माण पूर्ण नहीं हो चुका।

सम्य राष्ट्र योरे-धोरे यह समसने सने हैं कि युद्ध विवादों का निर्णय कराने का पुराना पड़ गया तरीका है। धायुनिक युद्ध में उहेरवों के धनुपात में इतनी प्रधिक हत्या होती है कि वठीत में युद्ध को उचित ठहराने के लिए जो युनितयां भीर मनोमाब प्रस्तुत किए जाते थे, वे मब समर्थनीय नहीं रहे। हत्या करना भीर जीवन को पसुद्धा बना देना मानव-स्वनाव का धनिवार्य ग्रंग बताया गया है। स्वेंगसर लिसता है, "मन्ष्य शिकार-श्रीवी पशु है। मैं इस बात को बार-बार कहंगा। घर्म के सब मार्दर्ग और सामाजिक मैतिकताबादी, जो इससे कुछ मागे होना या जाता भाहते हैं, ऐसे फिकार-जीवी पशु हैं, जिनके बांत टूटे हुए हैं, और जो दूसरों से इसलिए भूगा करते हैं कि ने आक्रमण करते हैं, जिनसे ने बड़ी सतकता के साप बचते रहते हैं।" राष्ट्रीयता के विषय में हाल में ही प्रकाशित एक पुस्तक में वही नेकक मिलता है, "युद्ध की बावश्यकता न तो राष्ट्रीयता में निवास करती है, म राष्ट्र में, प्रियद इसका निवास सो मानव-स्वमाव में ही है। ऐसे काल की प्रस्याज्ञा करना, जिसमें मनुष्य दूतरे मनुष्य-समूहों से संवर्ष करने के लिए घपने घापको समूहों के रूप में संगठित करना छोड़ वेंगे, केवस घावर्सनोक (यूटोपिया) की कल्पना प्रतीत होती है।" मनुष्य कोई शिकार-जीवी पशु नहीं है, जो अपने निर्वेशत रपड़ोसियों की सदा जा ही जाता हो। सानव-प्राणी हिंग पर्युमों के समान नहीं है। किर, मामवीय बर्जाव मुक्यतया स्विधनत है, सहज प्रवृत्तिक नहीं। इस बर्ताव का निर्धारण बीबाण-कीयों द्वारा नहीं होता, जैसे ततैयों धौर चीटियीं के बर्ताव का होता है। समूत्र पार जाने के किए हमारे पंख या मध्सियों की तरह पर मही निकसते, अपितु हम विभान और जहाज बनाते हैं। मनुष्य की इस विशेषता के कारण ही यह बीव मुख्यि से उरकृष्ट है। यह परिस्थितियों के प्रमुक्त प्राने वर्ताव को दाल सकता है। युद्ध-श्रेम कोई सहज प्रवृत्तिक मनोवृत्ति नहीं है, परितु प्रभिमत मामतिक भारत है। धान का समाज भारती है कि हम यूडलें में जायर कच्च उठाएं भीर मर जाएं, जैसे अन्य कालों में यह पाहता या कि लोग सारमर्वति दें या बनम्नाप के रच के नीचे लेटबार मर जाएं। हमारे मन सामाजिक स्ववस्था

१. 'नेशनतिस्म", कुछ १३६

ढ़ारा विकुत कर विए गए हैं। बनों भीर गोलों के मब से बढ़कर मम समाज का है। इसे ऋष् फेंकने के लिए हमें मानसिक भार सामाजिक रूढ़ियों की सीक में से बाहर निकलना होगा। हमें मगोरीझानिक वातावरण को बदसना होगा।

पद्यमों को पानतू बनाए आने से पहले शिकारी एक सामाजिक कर्तन्य कोपरा करता था, क्योंकि वह शिकार द्वारा साथ की व्यवस्था करता वा। मात्र उस प्रयो-जन के सिए धिकारी की बावश्यकता नहीं है; फिर मी शिकार सोकाबार (फैशन) की वस्तु बना हमा है, क्योंकि 'जीविका के सिए शिकार' का स्थान 'भानन्य के सिए शिकार' ने मे लिया है। इसी प्रकार जब हम धसम्य बाकमणकारियों से मिरे रहते थे, सब सैनिक बीवन को प्रथिक सुसहा बनाने में सहायक होताया; पर बाज युद भनिवार्य है क्या ? केवल मनुष्य ही एक ऐसा प्राणी है. जो ऐसे कारणों से हत्या करता है, जो कुछ कम या अधिक धाधिविचक (मैटाफीजिकल)हैं; किसी प्रदेशपर पराने पढ़ गए दावे के लिए, किसी सून्दरी को पाने की बचकानी-सी इच्छा के कारण, सम्मान के लिए या किसी एक स्थान के बजाव किसी दूसरे स्थान पर सीमा-रेला सीचने के लिए। जब किसी संस्था को और आये पसाते रहने की आवश्यकता समाप्त हो बाती है, तो हम अपनी जन बाधगत रुचियों को तप्त करने के सिए,यो दीर्यकासीन बादत के कारण उत्पन्न हो जाती हैं, बवास्तविक कारचगढ़ नेते हैं। कुछ समय तक यद राजाओं तथा उच्धतर वर्ग के भोगों के लिए एक कीडा-प्रति-योगिता-मात्र वा, जिसमें पुरस्कार सम्पत्ति भीर सम्मान वे । वुद्ध भपने-प्रापमें एक सक्य बन गया था, एक उत्तेजनामय क्षेत्र, पृंशीपतियाँ का एक निहिद्ध स्वामं । को सोग युद्ध में भाग लेते हैं, वे बूरे बादमी नहीं होते, बोकि यह समझते हों कि में कोई बुरा काम कर रहे हैं, अपितु वे मले आदमी होते हैं, जिनका यह पक्का विश्वास होता है कि वे ठीक काम कर रहे हैं। जब तक सत्ता और सफसता की पुना होती है, तब तक सैनिक परम्परा, धपने यात्रिक धमानवता के प्राप्तिक रूप में, फलती-फुसदी रहेगी। हमें अपने जीवन-पूर्वों को बदलना होगा; हमें यह मानता होगा कि हिंसा समुदाय-भावता का दर्माग्यपूर्ण उल्लंघन है और हमें संतोप-जनक सम्बन्ध स्वाधित करने के धन्य उपाय कोजने होंगे । किसी बनह बर्नाई शा में कहा है कि किसी बस्तुत: सम्य समाज में कोड़ों की सबा असम्मव होगी, क्योंकि

१. चारतें साम्मोनेस "दि राज्य काय दि ग्रोचियम सिविकार देशाना में क्लाडा है, "युद्ध को (सम्युवा में) आगित कोम चौर्ड दुर्गाय गरी समस्त्री में, चित्र उसे एक धानन की बातु समम्मे ने, भीर वसं तक कि बड़ी राष्ट्र के साथ को लड़कर वा शातु को चैद करके भीर वसकी प्राय परा के लिए बन सेकर ममाचि प्राय करने का सुक्यासर समस्त्री में सम्मोन्सी युद्ध के स्थान पर एक दी देश को अधिवारकों के लोगों में बहुते से तम की बुद्ध कारायों का व्यायक किया गरा करने के लोग युद्ध के स्थान पर एक दी देश के लोग तम स्थान पर प्राय के लोग युद्ध के से दो राष्ट्रों के सहये में मीर मान प्रतिश्वार्थियों को में युद्ध के से दी राष्ट्रों के सहये में मीर मान प्रतिश्वर्थियों को में योगें से शिश्र देते में, कृष्ट्र कैंद कर होते ये और बन प्राने पर दी उन्हें को इते थे थे?

किसी भी स्थिति को इस नास के लिए सैयार नहीं किया जा सकेगा कि वह हिसी-को कोई मारे। परन्तु फांअ स्थिति यह है कि कोई भी असा जेल का सिपाही एक रुपमा लेकर कोई मारणे को सैयार हो जासा है; संग्रवतः इसलिए नहीं कि वह इसे पसन्द करता है या वंद शास्त्र की दुन्दि से इसे बांखनीय समस्ता है, प्रियु इसलिए कि उससे इस बात की प्रत्याचा की जाती है। यह सामाजिक प्रत्यासामों के प्रति सामापालन की मानना है। युद्ध की करणा भीर कुस्सितता इस बात में है कि हम-में कोई पुराई न होते हुए भी हम इसमें मान लेते हैं; इसिए नहीं कि हम किसी प्रकार कुर है, यक्ति इसलिए कि हम दसासु होना चाहते हैं। हम युद्धों में मान वैहे हैं प्रकारत को रक्ता के लिए, संसार को स्वामाना दिलाने के लिए, प्रवनी दिल्यों भीर बच्चों को रक्ता करते के लिए भीर प्रपने धर-बार का बचाव करने के लिए। कम से कम हमारा विश्वास वहीं होता है।

जिस प्रकार नर-भांस-जसण, नर-भूड-संबह, बादूसरीमयों को बीते वी बसा देना, और इन्ह्रमुद्ध समाब-विरोधों इत्य समके जाते हैं, उसी प्रकार मुद्ध को भी एक महा भयानक बुराई समक्त जाना चाहिए। होते हैं। वो कर्म व्यक्तित करना चाहिए कि नैतिक प्रमाप (वेटकेंद्र) राज्यों पर भी लागू होते हैं। वो कर्म व्यक्ति के सित् कुरे समके जाते हैं, वे ही राज्य बारा किए बाने पर उचित और ठीक नहीं नन सकते । यद, जो बडी संस्था में कोगों बारा की गई हरता और कीरी है, बाहे

कितमा भी भावस्थक नयों न हो, है बराई ही।

यह पुष्ठि प्रस्तुत की जाती है कि बाहुस और खाग, कर्तव्य के प्रति निम्ठा स्नीर बसिदाम के मिए उद्यत्या इत्यादि कुछ वैनिक गुण हैं। वैनिक का बङ्ग्यन कर दावा युद्ध-यंत्र के प्रति उसकी स्वैव्यापूर्वक वस्यता-स्वीहृति के नारण ही थे। है। यह युद्ध के कत्यना-खुल वर्षन, उत्तकी महिमा चीर संकटों का महाकार्यों की पद्मित पर नर्षक करने के कारण ही संगव हुमा है। युद्ध को सम्मता धीर प्राप्ति का एक सायन माना बाना है, पद्मुणों और सामन्य का एक सीत ।' पुराने प्रार-मिनक दिनों में युद्ध वर्षाया साना बना है, पद्मुणों और सामन्य का एक सीत ।' पुराने प्रार-मिनक दिनों में युद्ध वर्षायाहुस निर्दाष वस्तु थे, मुक्केबार्यों की प्रतियोगितामों की एक माना की भीति, विनमें योद्धा सोग एक-एक करके सामस में सहते थे। यहां

१. हीश्के से तुमना कीविय, "'कोइड देखारिट' में स्वाप्त कीर पित्र युद्ध के समें प्य सीयार्थ का विश्व मुस्तम के साथ वर्षन किया तथा है, उसती चीर से हैंन्य कुछ मांत क्यन-प्रधानों ने सानों कीर्य मांव को हैं "तो जो नि त्यांत त्यांति मित्र असी दे चीर दमके स्वार से सेन्द्र स्ट्री है, वह चपने गीरक्षूणे समाप्त में सामाप्त कर दिया आपया, यह बारता म बैनव बेहुरी है, बरीन समस्य चनित्र भी। कारता कीविय : सहमे आत्रक्या को मनेक काश्यक चीर केरद तारिक्यों सम्योकित यह आपयों चीर सास संस्था बहुता के एक दिशास मित्र से आ पहुंचा ।" देखिए 'एस लोक कार्यों कीर सास संस्था वाईकार के एक दिशास मित्र से मां

तक कि मध्य युग में भी सोग सैनिक पेशा अपना शेते थे और अपने-आपको प्रति-इन्द्री राष्ट्रों के हाथों वेसन भोगी सैनिकों के रूप में युद्ध के लिए सेच देते थे। इन राप्टों से उनका घपना कोई सम्बन्ध न होता था। वे उन राज्यों के लिए हस्याएँ करते थे, जिनके प्रति उनकी कोई निष्ठा नहीं होती थी। परन्तु धार्मनिक युद्ध, जिनमें झाक्रमण के बर्बर अस्त्रों का प्रयोग होता है, जिनमें अनसमूदाय के सबसे श्रसहाय और सबसे कम जिम्मेबार तत्त्वों का करने-धाम होता है, किसी भी राम्ट्रपर म्रा सकनेवासी भयंकरतम विपत्ति हैं। स्त्रियों भीर बच्चों का नम्त्रर सबसे पहसे बाता है। मनुष्य की सुभ-सुभ चकमक पत्थर से इस्पात तक, इस्पात से बारूद तक, बारूद से विर्येसी गैस और रोगों के कीटाचुओं तक बागे बढ़ आई है। युद्ध प्रपने समन स्वस्य और दूरगामी परिवामों के कारण यंत्रों के बाबुनिक संसार में सम्पता के सिए भयंकर संकट बन गया है। यह चारीरिक हिंसा तथा शबू के विरुद्ध भूगा के निरस्तर प्रचार, दोनों के द्वारा मनोवेगों को पारायिक बना देता है। यह परेस् मीति के लिए पढ़ति के रूप तक में बातंकवाद का प्रयोग करने के लिए हमें तैयार कर लेता है। बड़े-बड़े विचारकों ने इसके नैतिक अप्टता मानेवासे स्वरूप का वर्णन किया है। सेंट भागस्टाइन प्रश्न करता है, "शुद्ध में क्या वात निन्दा योग्य है ? क्या यह तथ्य है कि यह उन लोगों को मारता है, जो सबके सब किसी न किसी दिन गरेंगे ही ? इस बात के लिए दुर्बमचित्त व्यक्ति युद्ध की निन्दा करें तो करें, किन्तु धार्मिक व्यक्ति नहीं कर सकते। युद्ध में वो निन्दनीय वस्तु है, वह है हानि पहुंचाने की डच्छा, सबस्य पृणा, प्रतिशोध की उग्रता, भीर प्रमुख जमाने की वासना।" तास्स्ताय ने अपने महान उपन्यास 'युद्ध और धान्ति' में शिक्षा है, "युद्ध का उद्देश्य हत्या है; इसके उपकरण हैं—जामूसी, देशहोह भीर देशहोह के लिए प्रोत्साहन, निवासियों का विनास, सेना की प्रावस्यकताएं पूरी करने के सिए उन्हें लुटना या उनका सामान चुरा सेना, चौर मिच्या-मामण, जिसे सैनिक कौशन कहा जाता है। सैनिक पेशे के सोगों की बादतें हैं-स्वाधीनता का भमाव भर्पात् भनुपासन, सुस्ती, भन्नान, कृरता, व्यमिचार और मविरापान की चन्मत्तता ।" फैडरिक महान ने अपने मन्त्री पोडेविस्स को सिखा था, "यदि ईमान-बार मावभी मनने सेकुछ भाग होता हो, तो हम ईमानदार बावभी बनेंगे, मीर बवि ठग बनना भावस्थक होगा, तो हम ठग बनकर रहेंथे।" श्री कोई भी युद्ध के कारण होनेवासी प्रमाणों की सामान्य गिरावट से, युद्ध के कथ्टों और आसंकों से भीर मानव-मावि की यंत्रणा से परिचित्त है, वह कभी भी वीरत्व धीर विषयों का

२०-२४: [कुत्तन की निषद "किसी भी शासक के लिए शब्दी गुरा महत्त्वाचां को नियान के सामसे अपना तरीका जब है कि वह अपनी गुरा बोजनाकों को अबट करने के लिए अपनुश्त समय अपने तक शामिवपूर्व मनोवाचों का प्रदर्शन करता रहे।" —में दिश्च महान् 'पोसिटिक देखानेट' (१७६०)

२१४ धर्म मीर समाव

प्रतिरंबना के साथ वर्णन महीं करेगा। युद्ध में हमें सब घपराध एक जगह पनीजूट रूप में विलाई पड़ते हैं। इयुक धाफ वैंसिगटन ने कहा था, "इतनी वात मेरी मान रखों कि यदि तुमने युद्ध का केवस एक भी दिन देख निया, तो तुम सर्वक्षतित्रधाली परमारमा से यही प्रार्थना करोगे कि तुम्हें फिर युद्ध की एक वड़ी भी न देखनी पड़े।" साधोरी का कथन है कि "विवय की धन्त्येष्टि संस्कार की विधि द्वारा मनाया जाना चाहिए।"

कहा जाता है कि युद्ध तो एक ऐसी बुराई है, जिससे वण पाना सम्मव नहींहै; यह एक विपत्ति है, परमारमा की भोर से नेजा गया वैवीय कोप, एक प्राइतिक
महाविपत्ति, मुकम्प या तुष्प्रम, एक ऐसी बस्तु, जिसका व्यक्तियों से कोई सम्बन्ध
महीं है। मसम्य माम्मलामों का मागमन टिड्डमों के बस या रोगों के कीटाणुमों
के बादस के भामनण से मिसता-बुनता है भीर हमें उस मामण का प्रतिका
क बादम नेपा करा। करना चाहिए। परस्तु युद्ध केवस परमारम के इस्प के क्य में
या प्रकृति के नियमों के भनुष्या नहीं होते; हे तो मनुष्पों बारा, भीर जो प्रशिक्ष
मनुष्पों को दिया जाता है, उसके बारा रचे जाते हैं। वे तब तक मिनयां है,
बात तक हम ग्रास्ति की राजगीति को स्वामाविक मानते हैं। यदि न्याय भीर सिहच्युता की मान्यतामों को सत्ता प्राप्त करने के उद्देश्य के भ्रापीन कर दिया बाएगा,
तो 'जंतान के कानून' (भरावकता) पर विषय नहीं पाई वा सकती। यदि रावमीतिक यमर्पायाद का मर्थ यह है कि युद्ध को स्वामिक माना तो है।
वाद तत्रता को अस्कीकार कर रहे होते हैं। पृष्पी पर सात्ति की स्वामा एक
विस्वास का नार्थ है, निगतिवाद के विश्वद स्वतन्त संकर्म का एक कार्य!

कुछ सोप कहते हैं कि जब बर में घाग सगी हो, हमें घाग का मुकायसा घाग है करना चाहिए; पर सन्य लोगों का विचार है कि पानी घीन-ज्यालामों को बुध्ध सकता है, धाग नहीं। "घरन घरन से ही धानत होता है।" परि हम भी यम में ही बिरवाय रखते हैं, तो हम जन नावियों को घोण नहीं है करने, जो मान-वीय संकर्स को डोड़ने के लिए बल का सुस्पन्ट, बैज्ञानिक घोर निम्कृर रीति हे प्रयोग करते हैं। पर बण हम बल-प्रयोग घोर प्रमकाने की शीति सपना कर फासिसम को परास्त कर सकते हैं, जबकि इन्हीं नीतियों पर यह फसता-कृतता है? हमागे मुनित होती हैं कि मान सम्यता की परम्परा को एक नये प्रकार की सम्यता (वर्षरता) से सतरा पंचा हो यमा है; यह नई ससम्यता प्रतीक की स्वता पंचा हो यमा है; यह नई ससम्यता प्रतीक की धीता की किसी मी दानित की घरेशा धावक दुवेंय है, व्योक्ति हसके पास प्रयापिक सामित की स्वता की स्वता है। इस बबेरता की मुस्स विदेशता एक प्रकार का सामाजिक पत्रीकरण है, वो कमा घीर संस्कृति को, विज्ञान मीर

१. हामो सा धन्द, वर

१. इतं इतेच रामवि

दर्तम को सत्ता के लिए संबर्ध में साधन से अधिक कुछ नहीं समझता । उसके लिए कुछ पुनीत नहीं है, न पुरुष न स्त्री न सच्चा, न घर न विद्यालय न घर्म। राज्य को एक विशास समाज के क्या में संगठित किया गया है और सम्पूर्ण मौतिकवादी प्रणाली को कियान्वित कर दिया गया है। नाबी अर्मनी, अहां सैनिकवाद हिस राज्य का प्रमुख कृत्य है, यस के सिद्धान्त का चरम उदाहरक है। साई बास्डविन के इस प्रसिद्ध बक्तक्य का. कि रखा का एकमान चपाय प्राक्रमण है. भर्म यह है कि यदि हम अपनी रक्षा करना चाहते हैं, तो हमें स्त्रियों और अच्चों को शत्रु की अपेक्षा मी अधिक क्षीअता से मार डालमा होगा। यदि शत्र विपैसी गैस का प्रयोग करता है, सो हमें भी वही करना होगा। यदि सन सनिवार्य सैनिक भर्ती को भपनावा है, तो हमें भी वही भपनानी चाहिए। चनु को परास्त करने के निए हुमें भी उसके समान बनना होगा। मिन राष्ट्रों को सर्वांगीन युद्ध के यंत्र बन नाना होगा। हम कहते हैं कि प्रजातंत्र सहिष्णुता भीर स्वाधीनता के सिखान्तों को प्रस्थायी रूप से कुछ देर के लिए छोड़ना ही होगा। हम प्रपने लिए भी नहीं शासन-तंत्र अपनाएंगे, जिसे अपनाने के कारण हुन अपने खनुशों से पूणा प्रवर्शित करते हैं। हमें बुराई का मुकाबला बुराई से करना होगा, यहां तक कि हम स्वयं भी वही बराई बन बाएं, जिसके विरुद्ध हम सब रहे हैं। शतुओं की बीवना दी दूर रहा, हुम धनुमों को यह भवसर वे रहे हैं कि वे हमें ठीक अपनी प्रतिमा बना से । वस के नाम दिए गए स्वामिन के इस सन्देश से यह बात स्पष्ट हो जाती है कि यह सतरा कितना दड़ा है, "अपनी सम्पूर्ण भारना के साम धनु से घुना किए बिना उसे हरा पाना भरान्मन है।" हम अपने उहेश्य अपने शत्रुओं के उहेश्यों से मिन्न

सर फेडवर्ड फिस, "यदि वह सिक्ष करने के लिए कि श्रश्य बठाना मानवद्य के विकस सम्पाद है, मैं लयं भी शहा बठा लूं, तो मैं कबश्य हैं। स्वयंत उस वहाँसी की अपेचा कुछ स्था महीं हूं, जो यह सिद्ध करने के लिए शस्त्र कठाता है कि वह बनका प्रयोग मेरी अपेका अभिक ारा हुए जा पर एक जान का तर का पार का जान का विकास करते का साथिकार है। उसका काफी तरह करती का साथिकार है। उसका का काफी तरह करता जाताजा है और दाशिय वही शुक्रार शासन करते का साथिकार है। उसका सीर मेरा डरेस्प, वसकी और मेरी पदांति ठीक एक जैसी है। या तो शुक्रे कस्तर कस्पूर्वक शासन करना है या वसे सुन्दपर !"- 'हि फेब बॉफ येन ह'वजिश्तपैन'

९. विस्मार्क ने फांस के प्रति वर्मनी के विशेष को इस कठोर वक्तव्य में धानिकास्त किया

वा, 'फांसीमिनों को नेजल कांग्रें ही वार्षें रोच रहने दिया बाए, जिनसे वे रो सुर्के ।' प्रथम [वेरवहूद में चनर्द दिनेतर ने 'त्र'म्बैट के प्रति स्था वर पीत' लिखा था:

हुम जिरसायी पृथापूर्वक प्रवा करोये । इस अपनी प्रवा कमी कारीये नहीं । क्ल के माम पर पूर्वा, स्वक के माम पर पूर्वा सिर से पृथा, हाब से मृया इसीड़े से मृखा, सुदुट से मृखा सुदते हुए सात बरोड़ लोगी की पृथा ह इम एक होकर प्यार करते हैं और एक होकर क्या करते हैं

२१४ धर्म ग्रीर सेमान

भ्रतिरंजना के साथ वर्णन नहीं करेगा। युद्ध में हमें सब प्रपराय एक जगह वनी भूत स्म में विसाई पढ़ते हैं। इयूक प्राफ वैसिंगटन ने कहा था, "इतनी बात मेरी मान रखों कि यदि सुमने युद्ध का केवल एक भी दिन देश लिया, तो तुम घरंशकिश्यामी परमारमा से यही प्रापंना करोगे कि तुमहें फिर युद्ध की एक वड़ी मीन देखनी पड़े।" साम्रोस्से का कपन है कि "विजय की अन्त्येष्टि संस्कार की विधि द्वारा मनामा जाना चाहिए।"

कहा जाता है कि युक्त तो एक ऐसी बुराई है, जिससे वच पाना सम्भव नहीं है; यह एक विपत्ति है, परमारमा की धोर से भेजा बया देवीय कोए, एक प्राकृतिक महाविपत्ति, पुरुष्प या तुष्कान, एक ऐसी वस्तु, जिसका व्यक्तियों से कोई सम्बन्ध नहीं है। प्रसम्य प्राकृत्वा के जावना टिड्रियों के रह या रोगों के कीटानुषों के बारम के प्राकृत्य से सिन्धान नित्ति हों है से प्रमुष्प के अपन्य प्राकृत्य से स्वर्थ मान्य का प्रतिकृत्य के स्वर्थ परमारमा के कृत्य के रूप में या प्रकृति के नियमों के धुनुसर नहीं होते; है तो प्रतृष्यों हारा, धीर जो प्रशिक्षण मानुष्यों को दिया जाता है, उसके हारा रचे बाते हैं। वे तब तक प्रतिवार्थ हैं, जब तक हम व्यक्ति की राजनीति को स्वाप्ताविक मानते हैं। यदि स्थाय धीर सिट्ट स्कृता की मान्यताओं को सता प्राच करने के उद्देश के प्रयोग कर दिया जाएगा, तो 'जंगत के कानून' (परावक्ता) पर विजय नहीं पाई जा सकती। यदि रजनीतिक स्वाप्ताविक माना जाए, तो हम मान-वीत्रिक यार्थ मह है कि युक्त के स्वाप्ताविक माना जाए, तो हम मान-वीत्र स्वाप्ताव को प्रस्तीकार कर रहे होते हैं। पूर्णी पर सानित की स्वाप्ता एक विश्व स्वतन्त्र संकर्य का एक कार्य! है

मुख सोग कहते हैं कि बय घर में बाग सगी हो, हमें साग का मुकाबसा धाय से करना चाहिए; पर धन्य लोगों का विचार है कि पानी ब्रांग-स्वालाओं को बुक्स सकता है, बाग नहीं। "सरक सरन से ही धारन होता है।" परि हम भी-सम में ही बिरवार करते हैं, तो हम जन नाजियों को दोप नहीं है चकते, जो भानी बीय संकर्य को ठोड़ने के लिए बस का सुल्यन्द, बैमानिक घोर निन्दुर रीति से प्रयोग करते हैं। पर क्या हम बस-प्रयोग घोर धमकाने को नीति प्रपता कर फांधियम को परास्त कर सकते हैं, जबकि इन्हीं नीतियों पर यह फलता-फूलता है? हमागे युक्ति होती है कि याज सम्बद्धात की परम्परा को एक नये प्रकार की सस्यात (वर्षरता) से खतरा पैचा हो गया है; यह नई सस्यम्या प्रतीप की रित्ती मी पास्ति की घयेला घोषक दुनेंय है, ब्योंकि इसके पास प्रयोग्ध प्रतिक्र एक प्रकार का सामाजिक यन्त्रीकरण है, वो इसा घोर संस्कृति को, विमान धीर

१- तामी का प्रम्य, वर

१. भारतं महोच शायदी

दर्शन को सत्ता के सिए संबर्ष में साधन से श्रधिक कूछ नहीं समस्द्रा । उसके सिए कुछ पुनीत नहीं है, न पुरुष न स्त्री न बच्चा, न घर न विद्यालय न धर्म। राज्य को एक विसास समाय के रूप में संगठित किया गया है और सम्पूर्ण मौतिकवादी प्रणाली को कियान्त्रित कर दिया गया है। नाजी जर्मनी, जहां सैनिकवाद हिस राज्य का प्रमुख कृत्य है, वस के विकान्त का भरम उदाहरण है। साई वास्डविन के इस प्रसिद्ध वस्तक्य का, कि रक्षा का एकमान जनाय आक्रमण है, प्रर्थ यह है कि यदि हम अपनी रक्षा करना चाहते हैं, तो हमें रिनयों और अच्चों को अनु की प्रपेक्षा भी प्रधिक शीझता से मार डामना होगा। यदि सपु निपैसी गैस का प्रयोग करता है, तो हमें भी वही करना होगा। यदि बनु सनिवार्य सैनिक नर्दी को मपनाता है, तो हमें भी वही अपनानी साहिए। सनु को परास्त करने के लिए हमें भी उसके समान बनना होगा। निम राष्ट्रों को सर्वांगीण युद्ध के यंत्र वन बाना होगा। हम कहते हैं कि प्रकार्तत्र सहिष्णुता बीर स्वामीनता के सिद्धान्तों की भस्यायी रूप से कुछ देर के लिए छोड़ना ही होगा। हम अपने लिए भी वही सासन-तंत्र भपनाएंगे, जिसे भपनाने के कारण हम भपने खतुओं से पृथा प्रदक्षित करते हैं। हमें भूराई का मुकाबला भूराई से करना होगा, यहां तक कि हम स्वयं भी वही बुराई बन आएं, जिसके विरुद्ध हुम सब रहे हैं। खतुओं की जीतना तो दूर रहा, हम धनुषों को यह मनसर दे रहे हैं कि वे हमें ठीक प्रपती प्रतिमा बना से । " क्स के नाम दिए गए स्तानिन के इस सन्देश से यह बात स्पष्ट हो आदी है कि यह खतरा कितना बड़ा है, "मपनी सम्पूर्ण भारमा के साथ शबु से भूगा किए विना उसे हरा पाना असम्मन है।" हम अपने उहेस्य अपने शत्रुओं के उहेस्मों से मिन्न

सर पेडवर्ड ग्रिग, "वृद्धि वह सिद्ध करने के लिए कि शरत चठामा मानवता के विक्द भरतन है, मैं सब भी शस्त्र बढ़ा हूं, हो मैं भवस्य ही बपने उस पहासी की मरेका हुन्द सला महीं है, को वह सिंह करने के लिए राट्य उठाता है कि वह उनका प्रवीस मेरी अपेचा अधिक अन्दी तरह करना मानता है और इसकिए उसे मुखरर शासन करने का अनिकार है । इसका कीर मेरा उदेश्य, असकी और मेरी पद्मति ठीक यक बैसी है। या तो मुखे उसपर बलपूर्वक शासन करना है वा बसे सम्बद । । -- 'हि क्षेत्र बाँक वेल इ'नक्सितीन'

९. विस्मार्क ने फांस के प्रति कर्मनी के लिद्रेष को इस कठोर बस्तम्य में अभिन्यक्त किया

था, "मांसोसियों को केमल भांसें ही भांसें शेष रहने दिया जाए, जिनसे वे रो सकें।"

प्रथम विश्वमूक में बान्स्ट दिसेशार ने 'ब'ब्लैंड के प्रति प्रशा का यक गीत' शिका था: हुम चिरस्यामी वृद्यापूर्वक धूला करोने ।

इम भएती प्रका कमी सार्वेगे नहीं। बत के नाम पर इला, स्वत के नाम पर पळा सिर से पुषा, शाय से मुखा हमीहें से मुखा, शुनुट से कुछा घुटते हुए सात करोड़ जोगी की बुद्धा ह

हम एक होकर प्यार करते हैं और एक होकर क्या करते हैं

धर्म भीर समाज रेष्ट्र

मन कांप उठता है। युद्ध भयंकर होने पर भी दो बुराइयों में से स्पूनतर बुराई है। युद्ध ही एकमान तरीका है, जिसके द्वारा धारिमक वस्तुओं में मन्य्य की निष्ठा को जीवित रक्षा जा सकता है। यूनानी सोग गाँवसँस के गुसाम बनने के बजाय उससे सबे, यह उन्होंने ठीक ही किया । समेरिकावासियों ने बार्न तुसीय के प्रधीन रहने के बजाय युद्ध करना पसन्द किया, यह भी ठीक ही बा। फांसीसी अनितकारियों ने मारिमक स्वाधीनता प्राप्त करने के लिए मनप्यों का सम बहाकर ठीक ही किया। इसी प्रकार नाबीबाद का बन्त करके हम भी ठीक ही कर रहे हैं। कुछ गढ स्थास्य युद्ध होते हैं।

परन्तु प्रत्येक युद्ध को सङ्गेवाले दोनों विरोधी पक्ष अपने-प्रापको न्यास्य ही बताते हैं। रे स्थाय क्या है ? यदि यह बितरणारमक स्थाय है, तो सम्पत्तियों के प्रव-सरों के. कच्चे भास के, बप में विश्वमान स्वानों के, बाविक बीट राजनीतिक प्रमान के क्षेत्रों के ग्रन्यास्य या ग्रसमान बंटवारे को ठीक किया जाना चाहिए। यदि स्याय का मर्च यह हो कि किसी भी राष्ट्र के महत्त्व भीर उसकी सम्पत्ति के बीच ठीक अनपाठ रहना चाहिए, तो महस्य की कसीटी क्या है ? यह बनसंक्या है, शक्ति, संस्कृति या सरकारी कामकाज का सन्भव ? वया कोई ऐसी विधान-स्ववस्या है, जिसके लिए हम मुद्ध करते हैं ? नया हम इस बात का बायह करते हैं कि किसी भी

१. ''बाद परमारमा काप सन्तको रक्ता करे और परमाध्या स्थाय का साथ दे?'---नेबाइल चैन्दरतेन (३ मार्च, १६३६) " अोर इस सदाप्रवेष अपना मामला परमारमा को सीपदे हैं।---रामा मार्च कड (३ सितमर, १६३६)

"परामामा भाषका शास दे"—भीमनुब (मक्ट्र बसीय 'विरोधी दस' की बोर से) "विस्म मगनदिशाम की शास्य में वह विस्तास के साव"" सार्विश्वास्क विंगतेवर (बरारदर्साय विरोधीयल की धोर से)

"हम केन्द्र यह बादवे हैं कि सर्वसन्तिकान परमारना, विसने हमारे शस्त्रों को कारीस दिया है, दूसरे राष्ट्रों को भी बान प्रशान करे..." विटलर (बेनविय का माम्य)

"इमारे युद्ध को सर्वरानितमान परमारमा का कारावित प्राप्त है।"—प्रैसिटैट मीसिडी

"हमारे सम्मल को कान्त्रिपीचा कपस्थित हैं, उसमें परमारमा हमारी सत्तावता करें।" ब्हेंटरवरी का धार्कविशाप स्था अर्थ के अन्य पताविकारी

"बदि भाव इसनर विकार करें, तो यह वहें गौरण की बात है कि इतने महान संपर्व में

परमामा ने भावको अपना शित्र चुना है !??—कैनन सी॰ मौर्गन सिमय "इस परमामा का धन्यवाद करते हैं कि वसने हमारे रास्त्रों को स्थनी राम विवय प्रदान की '''हम करी कम्पशाद देते हैं कि शक्तान्य्यों पुराना कम्याय बसकी हुपा से सध्यक्रप्ट हो गया '''' -- दोचेंड पर करता होने के विश्व में बारवास्थिक परिषद की योजवा में समेन हरें बेलिकन 'मिरोपी दल'

''सुन्दे परका दिरराग्न है, जिलना कि चपने वहाँ बैठें होने का, कि बदि माज देंसा प्रकट ही कार तो वह इस यह का समर्थन करेगा ।" (मैनिक मानधि करनेवालों के म्परेशन म्ययालय का

चवच)

राष्ट्र को तब तक संसार को युद्ध में नहीं फ्रोंकना चाहिए, जब तक कि समस्क्रैते की बातचीत, विचार-विमर्श और मध्यस्यता के सब साधन धावमाकर न देख सिए गए हों ? न्यायोचित युद्ध धनाकमणास्मक और स्वाधीनता दिसानेवाले होते हैं। उनका उद्देश्य यह होता है कि सोगों की विदेशी धाकमण से और उन्हें दास बनामे उनका उद्देश यह हाता है कि सांगा का निषया प्राप्तभाष सार उन्हें ते स्वनान के प्रयत्नों से रक्षा की आए। अन्यायपूर्ण गुढ साक्रमणासक होते हैं भीर उनका स्वस्य दूषरे रेखों पर कब्धा करना और उन्हें स्वपना वास बनाना होता है। पर क्या यह विमेद सूब स्पप्ट हैं। ये बहुत उनको प्रश्न हैं थीर हमारे बानकारी के सोतों को सरकारों ने विपानत कर दिया है, अतः हमारे सिए यह निश्चय कर पाना कठिन का सरकाराना विधानत कर ात्या हु। अध्य हुगारालय यहा ग्याचन कर पाना कालन हो। यदा है कि कीन-सा युव्य नायोजित हैं। श्रीक और प्रकात दशने स्पष्ट रूप से स्रमा-सम्पादिमक्त नहीं है कि एक पक्ष में कैवल एक हो। और दुसरेपका में दुसरा। स्रमिक से स्रमिक यह कम न्यायोजित और स्रमिक न्यायोजित का सन्तर हो सकता नानक य नानक पहरून त्यायाच्या आर साथक त्यायाच्या का अत्यार हा सकता है। आक्रमणकारी और सात्यरक्षक का अत्यार भी वास्तविक नहीं है। हमें यह नहीं समस्त्रा चाहिए कि हमारे शत्रु घोर राक्षस हैं, यो अपने बच्चों को कच्चा सा बाते हैं। आत्मरक्षा के लिए लड़नेवाले भी उन बस्तुयों की रक्षा के लिए सड़ रहे हैं, बिन्हें उन्होंने पहुले आक्रमण करके बीत लिया था। वे यथावर स्थित की रक्षा के लिए सड़ रहे हैं, किसी नये भीर न्यास्य समाज की रक्षा के लिए नहीं। कानून पर आभारित समाज के भविरिक्त सन्य कहीं भाविपत्य के याने का कोई मर्क ही नहीं है; मौर अरावकतापूर्ण अन्तरराष्ट्रीय जगत् को कानून की कोई पर-वाह ही नहीं है। हुन समझते हैं कि यदि हम जर्मनों और जापानियों को कुचन देंगे, तो सब कुछ ठीक हो बाएगा । परन्तु हमारे इतना बाधावादी या सन्तुप्ट होने के सिए कोई कारण नहीं है। प्रथम महायुद्ध के धन्त में चर्मनों को दुर्बस बना दिया गया था और प्रमानित किया गया था; ज्यमेंनी को युद्ध का सम्यूगे वीप मपने सिर केने को दिवस किया गया था। जर्मनी की गौसेना समूत-सल में डूबा दी गई थी भीर उसकी सेना पटाकर एक शास कर दी गई थी, जो केवल पुसिस-दल का काम कर सके। उसका यह वचन देकर निःश्रस्थीकरण किया गया था कि बाकी देस कर कर विकास स्वेष्ट्र पान करें रिक्ताकरण किया गया था कि यांचा वर्ष भी भ्रमना निःश्वरत्नीकरण करें रिक्ता व्यक्ति पूरोप के किसी बड़े राष्ट्र का भ्रमने निःश्वरत्नीकरण का खरां भी इरादा नहीं था। वसेनी पर युद्ध-ति के हुवनि धी बेतुकी राधि लादी गई, व्यक्तिकारण न केवल वह पीढ़ी, विषये युद्ध में माग लिया या, मित्रु उनके बेटे भीर पोते मी नौकर और दास वन गए। सर ऐरिक गैईंस के सक्तों में, "हुमने वर्मनी को इसना निचोड़ा, कि बीज तक चटक गए।" जर्मनी क जन्म न, हुनन करना जा का जाना वाहुं, में का वास कर का पान को के सारों को देखी दे स्वाट राज्य । के सारों को र होटे-होटे राज्यों का बास विद्धा दिया गया । सार प्रदेस को 'सीन प्राफ मेसास' (राज्यों प) की टेस्स-रेस में एक स्वतन्त्र राज्य बना दिया गया, राहनसेंद्र पर धर्मिकार कर सिया गया धीर रूर पर साक्रमण कर दिया गया । यह सब 'जिसकी माठी उसकी भैस' (बर्न वर्मोनुवर्तते) के सिद्धान्तों पर किया गया !कोई भी प्रभिमानी

धर्म और समाज

मन कांप उठता है। युद्ध भयंकर होने पर भी दो बुराइयों में से स्पूनतर बुराई है। युद्ध ही एकमात्र तरीका है, जिसके द्वारा धारियक बस्तुओं में मनव्य की निष्ठा को जीवित रहा जा सकता है। यूनानी सोग ग्वैक्सँस के गुसाम बनने के बचाय उससे सड़े, यह उन्होंने ठीक ही किया । समेरिकावासियों ने जार्ज ततीय के प्रधीन रहने के बजाय युद्ध करना पसन्द किया, यह भी ठीक ही था। फांसीसी फान्तिकारियों ने भारिमक स्वाभीनता प्राप्त करने के सिए मनुष्यों का सून बहुतकर ठीक ही किया। इसी प्रकार नाजीबाद का घन्त करके हम भी ठीक ही कर रहे हैं। कुछ यूद्र न्यास्य यद होते हैं।

परन्तु प्रत्येक युद्ध को सड़नेवास दोनों विरोधी पक्ष खपने-धापको स्थास्य ही मताते हैं। म्याय पया है ? यदि यह वितरवारमक न्याय है, तो सम्मत्तियों के प्रव-सरों के, कच्चे मास के, बूप में विचयान स्थानों के, धार्थिक धीर राजनीतिक प्रभाव के क्षेत्रों के सत्यास्य या प्रसमान बंटवारे को ठीक किया बाना चाहिए। यदिन्याय का भर्य यह हो कि किसी भी राष्ट्र के महत्त्व भीर उसकी सम्पत्ति के दीच ठीक मनुपाद रहना चाहिए, तो महत्व की कसीटी क्या है ? वह जनसंक्या है, शक्ति, संस्कृति या सरकारी कानकात्र का धनुभव ? वया कोई ऐसी विधान-स्पत्रस्था है, बिसके निए हम युद्ध करते हैं ? क्या हम इस बात का बायह करते हैं कि किसी भी

१. "भर परमात्मा काप सन्की रक्षा करे और परमात्मा न्याय कर सात दे?"—पेशास्त चैन्यरतेन (३ मार्च, १८७६) "...और इस ब्रह्मपर्वेड वपना मानला परमासा को सीपते हैं "--राम्य मार्ने पद्ध (३ सितम्बर, १६३१)

"तरमाम्या आपका साथ दे"—श्रीनवृद्ध (मठदूर दर्शाय 'विरोधी दक्ष' की घोर हो। "दिम्य मगबद्भितान की रारण में इद्द विश्वास के साथ…"—सर व्यक्तित्वतर (ददारस्तीय विधेशीदन की चीर है)

"इम बेनल यह ऋहते हैं कि सर्वसन्तिमान परमात्मा, जिसने हमारे साओं को आसीना दिवा है, इसरे राष्ट्रों को मी बान मनान करे"" शिटलर (दैनशिव का मापण)

"इसारे युद्ध को सर्वतनितमान परमारमा का काराविद्य माप्त है ("-मीसिटेट मीसिकी

"इमारे सम्मुख को कांग्निपरीचा कपल्यित है, वसमें परमातमा हमारी शहायता बरे।" बेटावरी का बार्केटिशय तथा अर्थ के सन्य पदाविकारी

"यहि प्राप इसपर विचार करें, तो यह वहे गीरव की बात दे कि शतने सहाम संपर्व में

बरसाराम ने सारको सरना मित्र पुना है। ११ — केनन सीन मीर्मम स्थित "इस परमाराम के सारको सरना मान है। ११ — केनन सीन मीर्मम स्थित "इस परमाराम का बन्धवाद करते हैं कि वसने हमारे राज्यों को वसनी होग्र कियर महान की '''हम बसे क्ववाद देते हैं कि राजन्यियों पराना क्वयाय उसकी हमा हैं मुख-प्रपट्टो गया '''' -- दोनेंड पर कन्या होने के बिशव में व्याप्तासिक परिषद् की घोषणा में बर्मम दवैनैतिकत 'विरोधी बल'

"मुन्दे परका निरवास है, जिल्ला कि वापने वहाँ वैढे होने का, कि वर्षि बाब ईसा प्रकट हो बाद हो बहु इस सुद्र का समर्थन करेगा ।" (मैतिह बापश्चि करनेवालों के म्यूरेनच स्वायालय का

क्रमच)

घावर्श समाज

बिस भावरों के लिए हम काम करें, वह उस समय की वास्त्रविक स्थिति की मपेक्षा मच्छा होना चाहिए, पर साथ ही मानव-जीवन की दक्षामों से अहत दूर का भी न होना चाहिए। संसार को एकाएक ऐसा परिवर्तित नहीं किया जा सकता कि बहु प्रेम के विधान को शिरोवार्य कर ले। हम कहते हैं कि हमारे शतुनये यूग पर प्रमुख अमाने के लिए सब रहे हैं और हम उस नये युग को स्वाधीन करने के सिए सब रहे हैं। हम संसार को केवल नाजीवाद के जए से मुक्त करने के लिए नहीं सब रहे, प्रपित ऐसी सकारात्मक (पौषिटिव) वधाएं उत्पन्न करने के निए सद रहे हैं, जिनमें संसार की विभिन्न जातियां भवनी-सपनी बात कह सकें भौर मपना विधिष्ट योग दे सकें। यह यद सोयण की उस विचार-प्रकासी की मादतीं की भरणान्तक वेदमा है, जिन्हें हम इन पिछली चतान्दियों में भवनाए छे हैं। हिटमर एक परिणाम है, सक्षण है, कारन नहीं । यह कोई बाकस्मिक यटना महीं है, प्रियु वर्तमान व्यवस्था का एक स्वाभाविक और धनिवाये परिमाम है। हिटसरवाद को रोकने के लिए हमें यह दृढ़ निक्चय करना होगा कि सब मनुष्यों की, जाति, धर्म और रंगभेद का दिना विचार किए, कार्य करने और जीदन-निर्वाह योग्य उपार्जन करने का भाषारमृत भवसर सबस्य दिया जाना चाहिए ; यह कि शिक्षा, सम्पत्ति, समुचित निवास-स्वान, और नागरिक स्वाबीनताएं सब सोगों को प्राप्त होनी चाहिए । उस धर्य-स्थवस्था के, जिसमें एक छोर खाद को नष्ट किया जाता है, जबकि दूसरी भीर लोग मुखों नर रहे होते हैं, श्रीर को एक मोर भसका दरितता के साथ-साथ दूसरी भोर भविष्त्रसनीय विसास को बनाए रखती है, अन्तर्विरोधों को समाप्त किया जाना जाहिए। प्रमुख-स्थापन की इच्छा का कारण यह है कि लोगों में इतना ग्रविक श्रन्तर होने के कारण उनमें ग्रसुरक्षा की भावना घर कर जाती है। यदि दुर्बल सोवों पर घरवाचार करनेवासे वसवान भाग न हों, तो बल-प्रयोग की कोई गुंबाइश ही न रहेगी ।

कारक पाहे पामिक, मनोबैजानिक, पापिक या संगठन-सम्बन्धी, कुछ भी भयों न हो, पर सरकारों पर केवल स्थाव ही उन्हें परस्पर सड़ने से रोक सकता है। संकट के क्षणों में गैरसरकारी संस्थाएं सरकार के विकट कोई कार्रवाई नहीं

१. सर बान और सिस्तता है, "संबुक्त राज (भिटेन) की समामा एक दिवार्र बनता को भीर समामा इतने ही भानुपात में संबुक्त राज्य (अमेरिका) की बनता को खारव्य है सिए भावस्थक सर पांचन कोर निवास माप्त नहीं है। अन्य अधिकांत वेटों में उन सोगों का भानुपात, किन्हें म ठीक खाने को सिम्तता है और न ठीक एवं ने को, और भी अधिक है। उन देशी बासियों में तिक कम्मान के स्वता के सनुपात की एवं ने वह कम सेगा पेते हैं। उन देशी बासियों में पेते हैं, जनसंख्या के अनुपात की एवं है वह कम सेगा पेते हैं, जिनके मते आइगी की तिए रहने मोम्य प्रकार को तिए प्राप्त को साम अपन को स्वार्य के तिए हैं होने के तिए अमेरिका प्राप्त को साम अपन को स्वार्य को स्वर्य होने होता के तिए होने को लिए अमेरिका प्राप्त को साम अपन को स्वर्य का स्वर्य होता की स्वर्य होने के तिए अमेरिका प्राप्त को साम अपन को स्वर्य होता की साम अमेरिका साम क्षेत्र क्षार को स्वर्य होने के तिए अमेरिका प्राप्त हो हो?

राज्य की हमारी समूची घारणा में ही परिवर्तन की पावस्यकता है। मानव-समाज में सक्ति भीर बस ही चरम वास्तविकताएं नहीं हैं। राज्य ऐसे मनुष्यों का समूह या संघ है, जो किसी एक सुनिविष्ट शु-माय में निवास करते हैं भीर जिनकी एक सीमी सरकार है। जब यह कहा जाता है कि कोई एक राज्य किसी दूसरे राज्य से प्रधिक बसवान है, को उसका सारा धर्म यह होता है कि उस वेश के निवासी कुछ विशेष सुविधाओं के कारण, वैसे जनसंख्या, सामरिक कीशस की बुध्य से स्पिति, रूप्ये माम पर नियंत्रण, कृषि और उद्योग वा शास्त्रास्त्रों की उन्नति के कारण ऐसी स्थिति में हैं कि बूसरे राज्य के निवासियों को बनपूर्वक अपनी इच्छा के अनुसार कार्य करने को मजबूर कर सकें। प्रारम्भिक दिनों में, सारीरिक दृष्टि से बनवान व्यक्ति निर्वेमतर व्यक्ति पर इसी प्रकार निर्यत्रण रखा करता या, जैसे मान चिन्तवासी राज्य दुवसितर राज्यों पर रखते हैं। क्या यह बात विद्धान्तवः, जो पति प्रपनी स्त्री को पीटला है, उससे, या जो डाक् गती के मोड़ पर किसी मादमी को रोककर उसका बद्धा क्षीन सेता है, उससे, या जो मासिक हड़तास को तुड़वाता है, उससे किसी प्रकार मिन्त है ? बल-प्रयोग में बिरवास एक स्पापि है, जिसने संसार को ऐंठ-मरोड़कर खूब यंत्रणा दी है। यह हमसे हमारा मनुष्यत्व छीन सेती है। १ ऐसा संसार, जिसमें इतनी मकबनीय बौदानियत संभव है, बचाने योग्य महीं है। हमें इस सामाजिक व्यवस्था से छटकारा पाना होगा ; इस दू:स्वप्न के से संसार से, जो साउबस्पीकरों, पसड साइटों बीर बार-बार होनेवासे पुढ़ों द्वारा कावम रक्षा का रहा है। युद्ध एक दुस्कक को प्रारम्भ कर देखा है: प्रविधीप की भावना से दूसरे पर गोपी गई सन्धि, पराजित का कोच और बदसा सेने की माससा, और फिर युद्ध । विगम हम सभी के निए शोभनीन है । एक नई तकनीय, कान्तिकारी तकनीक, हुमें प्रथमानी होगी । कैन्युलंट ग्रीर मेटिन्यू के परानों में चस रही राषुता के दिवय में नवर्युशियो, को इन्हयुद में भारा गया था, मृत्यु के क्षणी की मन्तद् प्टि में विस्सा उठवा है, "यह तुम दोनों के घरानों के निए महामारी है।" एक घराने की दूसरे घराने के साथ कटु अनुता एक प्रेम द्वारा समाप्त हुई थी, जिसमे मुमा के दुरशक को तोड़ दिया था। उस माटक के यन्त में कैप्यूमीट कहना है, "माई मीटेन्यू, साधी, घपना हाथ मुखे दो।"

१. दिस्तमारक नर्ष में १० फरकरी, १६३६ को कादेश देवे हुए दासरर देश हमांना भीत-दिक में कहा था, "इस नित्त में इस मनुष्य कुणी में किसना मिश्र मिश्र के कुण है। एक कुण मीड म दे, नुस्ता नुस्ता उसके कवाब में मीड मा है। तत्त दहता कुण बीर बोर से सी डला दे मीट इससे कुणा इस्तिती के दाने कुर कोम्याइम में मीट यां स्वित दोर समाने पुर निरस्न दो माज है। इससित के कहा में याने में दिवस कुणे के लिए मान-इससे कुणे के रोहाम मानिक में सम्वित पहला माले में काले में दिवस कुणे के लिए मान-इससे कुणे के रोहाम मानिक

ग्रावर्श समाज

विस भादर्श के लिए हम काम करें, वह उस समय की वास्तविक स्थिति की प्रपेक्षा प्रच्छा होना पाहिए, पर साथ ही मानव-श्रीवन की व्याघों से बहुत दूर का भी न होना चाहिए। संसार को एकाएक ऐसा परिवर्तित नहीं किया जा सकता कि वह प्रेम के विधान को शिरोभार्य कर ले। हम कहते हैं कि हमारे धत्र मये ग्रा पर प्रमुख जमाने के लिए कड़ रहे हैं और हम उस नये युग की स्वामीन करने के सिए सब रहे हैं। हम संसार की केवस माजीवाद के बए से मुक्त करने के लिए महीं सद रहे, भिष्तु ऐसी सकारात्मक (पौचिटिव) दखाएं उत्पन्न करने के सिए सब रहे हैं, जिनमें संसार की विभिन्न जातियां मपनी-भपनी बात कह सकें भीर भपना विधिष्ट योग दे सकें। यह युद्ध शोयन की उस विचार-प्रणासी की भादतीं की भरणात्वक बेबना है, जिस्हें हम इन पिछली शताब्दियों में प्रपनाए रहे हैं। हिटसर एक परिणाम है, सक्षण है, कारण नहीं । वह कोई आकस्मिक घटना नहीं है, प्रपित वर्षमान व्यवस्था का एक स्वाभाविक और धनिवार्य परिधाम है। हिटमरवाद को रोकने के लिए हुनें यह वृड़ निश्चय करना होगा कि सब मनुष्यों को. जाति. धर्म धौर रंगमेव का विमा विचार किए. कार्य करने धौर जीवन-निर्वाह योग्य उपार्जन करने का भाषारमूल भवसर भवस्य दिया जाना चाहिए ; यह कि शिक्षा, सम्पत्ति, समृत्रित निवास-स्थान, और नायरिक स्वाधीनताएँ सब मोगों को प्राप्त होनी चाहिए। उस बर्ध-व्यवस्था के, विसमें एक चीर खाद की मध्ट किया जाता है, अवकि दूसरी बोर सोय भूखों मर रहे होते हैं, भीर को एक भीर मसका परिवर्ता के साथ-साथ दूसरी और अविश्वसंनीय विसास को बनाए रखती है, बन्तविरोधों को समान्त किया जाना जाहिए। प्रमुख-स्थापन की इच्छा का कारण यह है कि लोगों में इतना अधिक अन्तर होने के कारण उनमें असुरक्षा की भावना घर कर जाती है। यशि दुवंस भोगों पर घरवाचार करनेवासे बलवान साय न हों, सो बस-प्रयोग की कोई गुंबाइछ ही न रहेगी।

कारम बाहे वार्मिक, ममोवैद्यापिक, वार्षिक या संगठन-सम्बन्धी, कुछ भी वर्षों न हो, पर सरकारों पर केवल बवाव ही उन्हें परस्पर सड़ने से रोक सकता है। संकट के समों में गैरसरकारी संस्थाएं सरकार के विरुद्ध कोई कार्रवाई नहीं

१. सर बान और लिखता है, "संसुक्त राज (बिटेन) की समास्य एक तिहार बनता को चोर समस्य हतने ही अनुपात में संसुक्त राज्य (अमेरिका) की जनता को खारव्य के लिए कावस्थक कर पर भोजन कीर निशास प्राप्त नहीं है। अन्य अधिकारी देशों में उन कोमें का अनुपात, किन्हें में ठीक खाने की मिलता है कीर म ठीक एतने को, और भी अधिक है। उन देशी जातियों में में ठीक कम्मान की स्वाप्त की एत है। उन देशी जातियों में में उनके कम्मान के स्वाप्त को स्वाप्त की स्व

२६४ वर्ग भीर समाज

कर सकर्ती, क्योंकि उसका वर्ष होया विद्रोह । हुमें ऐसी संस्थाएं बनानी चाहिएं, जिनके द्वारा हुम बच्छाई चौर शास्त्रि की घादतों को विकसित कर सकें ।

जो सोग युद्ध में सड़ने जाते हैं, वे प्रपराध-शीको नहीं होते, प्रिष्ठ दे ऐसे मनुष्य होते हैं, जो यह अनुभव करते हैं कि उनके साथ अन्याय किया गया है। हमारे अन्याय का उत्तर दे और भी अधिक उत्र अन्याय करते देते हैं। कुद्ध होने के बनाय हमें उनके अपराधों के प्रेरक कारणों की योज करने धीर उन्हें हटाने का यत्न करना चाहिए। हमें यह स्वीकार करना चाहिए कि वर्तमान संसार में कुछ न कुछ गलती है, जो बहुत गहराई तक पहुंची हुई है। हमें धान्तिपूर्वक ऐसा सामा-विका अपान्तर करना होगा, जिसका लक्ष्य न्याय हो, अपन्तिगत भीर राष्ट्रीय दोनों प्रकार का गयाय।

राज्य के शर्म:-शर्म: समाप्त हो जाने का सर्व है कि अल-प्रयोग का स्थान परिचय, विचार-विमर्श मोर तकें, एक कानून, स्वामीनता मोर शान्ति की प्रणासी का निर्माण से से ! जिस प्रकार हमारे यहाँ बाकू या हत्यारे की पैरकानूनी हिंसा के लिए वैश्व बल-प्रयोग की व्यवस्था है, उसी प्रकार वैद्य बल-प्रयोग की व्यवस्था शान्त पडीसी देश पर सकारण साक्रमण करनेवाले के लिए भी होती चाहिए। साठी-प्रहार भीर गोसीकांड कोई सुसद वस्तुएं नहीं हैं, परन्तु वे उन्मत भीड़ द्वारा की जानेवासी हिंसा घीर यम्निकांड की थपेला कहीं प्रच्छी हैं। सिद्धान्ततः उपद्ववीं का दमन करने के सिए इतने परिमाण में बस का प्रयोग करने के हम विरुद्ध हैं, इस सर्थ में कि हमें इस बात पर सेद होता है कि हमें इसने बन-प्रयोग की भारत्यकता पढे : फिर भी यह एक रोदयोग्य भायव्यकता है ही : क्योंकि यदि हम प्रकारण भागमण को चलते रहने वें भीर बिना रोक-पाम किए फैसने दें, सो हम ब्राई के कुल परिमाण में बुद्धि कर रहे होंगे। यह राज्य का कर्बस्य है कि वह बस के गैरकाननी प्रयोग की प्रभावी क्य से रोक-याम करे, यद्यपि इसके लिए, जिद्यता बादश्यक है, उससे बधिक बत्त का प्रयोग नहीं करना चाहिए। यह बल-प्रयोग काफी होना चाहिए ; प्रम्यया गैरकानूनी बल विजयी हो जाएगा। पहले राष्ट्रीय जीवन व्यक्तिगत राजुताओं की प्रमेरगरी बना हुया था, जैमाकि भाज भन्तरराष्ट्रीय जीवन है। राष्ट्रीय जीवन में व्यवस्था भीर रयाभीनता बत के बंध प्रयोग भीर शिक्षा द्वारा स्थापित की गई थी। घन्तरराष्ट्रीय मामलों में भी ऐसी ही किसी पढ़ित को बानाना होगा । किसी बार्ण समाज में जम द्वारा समबित कानून विद्यमान रहता है, जिसमे भने भावनियों का बहुत बड़ा यहमत कृत मोहे-न बुरे भादिमयों के बीच रह सके : शिहत्या भादर्गयाय बुराई को परास्त नहीं कर सबता। पान्कल में कहा था, "बस के बिना न्याय धराक्त है।" । अब

र. तुनना क्रांबर, "नल के निता स्वाव क्यावर है। स्वाय के निता वल क्रमायार है। बच के निता न्यान व्यवे रहेगा, वर्तीक क्यार्या ओवसार रहेंगे। निता न्यान के बच प्रोम की

तक ऐसे लोग विद्यमान हैं, जो स्थाय की उपेक्षा करने पर उताक हैं, तब तक स्थाय के पीछे शक्ति रहनी चाहिए। हमारी दशा उन जहाजों की-सी है, जो यदि वास् भीर भीराम के साथ थोड़ा-सा समग्रीता करके चलें, तो जनकी बन्दरगाह तक पहुंच पाने की भ्रधिक सम्भावना होती है। यदि यस का प्रयोग किसी भन्तरराष्ट्रीय प्राधिकारी (प्रयोरिटी) हारा किया आए, तो उसे शनित का नग्न नस्य नहीं कहा चा सकता । उसका प्रयोग सामाजिक व्यवस्था की सुजनात्मक क्षमताओं को स्वा-घीन करने के लिए किया जा रहा होता है। इसे सकारात्मक (पौब्राटिय) सामा-जिक इत्य होने के कारण नैशिक स्वीकृति प्राप्त रहती है। इस प्रराजकसापूर्ण प्रणाली को, को बहां प्रचलित रहती है, जहां सक्ति का शासन चलता है भीर जहां राष्ट्र ग्रस्त्रों से सन्जित रहते हैं, बदला ही जाना चाहिए। ग्रन्तरराष्ट्रीय गराज-कता दास-साम्राज्यों को भीर हिटलरों को जन्म देवी है। इसका दूसरा विकल्प है-कानून, सहयोग भीर शांति पर भाषारित मन्तरराष्ट्रीय सम्बन्धों की व्यवस्था । हमें न्यायायीश को समक्त बनाना चाहिए, वादी और प्रतिवादी को नहीं । यदि हमें शान्तिपूर्ण सहयोग की धन्तरराष्ट्रीय व्यवस्था के लिए कार्य करना है, तो साम्राज्यवादी शक्तियों को घपने चन मार्थिक सामों और विश्वेपाधिकारों को त्यागना पड़ेगा, जिन्हें उन्होंने धानित की राजनीति की प्रणामी द्वारा हस्तगढ कियाचा।

कभी-कभी यह कहा जाता है कि हम कुछ सीमित संस (फेंडरेसन) बना सकते हैं भीर उनके कारण कुछ निश्चित सौगोतिक सोभों में मुद्र का सतरा कम ही आएगा । परन्तु इससे समस्या हम नहीं होगी, क्योंकि राज्यों के सम्बन्ध मौगो-सिक दिप्ट से सीमित हुए नहीं होते । सम्बरपायीय सम्बन्ध विश्व-सम्बन्ध हैं मौर बिना किसी विश्व-संगठन या विश्व-सरकार के उनहें क्रियान्तित नहीं किस सार किसा । 'सीग साफ नेतन्ध' (राप्ट्रसंग) शानित और बढ़ने की गति का एक संग है । यह सन्तरराष्ट्रीय सम्बन्धों की विचार-विगयं, समस्रोते घोर कानून की सिहसासक पद्धनियों द्वारा निर्धारित करने का प्रयास है। 'सीग साफ नेशन्स' के प्रतिकानमम का मंजूरिया में, इथियोपिया में, स्पेन में, शस्तानिया में घोर साहित्या में मंग हुमा घोर को कुछ म्यूनिय में हुमा, उसका सो कहना ही क्या ! सीग की कीसिस (परिषय) और सहस्यक्षी (विधान-सभा) प्रारम्भ के ही कोई सी मनादर करने से हिचक रही थीं, जिससे राज्यों की प्रमुक्ता के प्रति कोई सी मनादर करने से हिचक रही थीं, जिससे राज्यों की प्रमुक्ता के प्रति कुछ सी मनादर करनेत हो। वर्नाई सा के नाटक 'जैनेवा' में हुन के सन्तरराष्ट्रीय न्यायामय के वरिष्ठ स्थायाधीय' द्वारा प्रपत्तायाया विद्विद्ध वृष्टिकोण एक-

निम्हा उच्चि हो है । जान कीर वन, होतों को क्रम्ये मिनाक्ष साथ व्यवसा चाहिए, किससे जो स्थाप्य हो, वह सहस्र रहे कीर जो सन्तक हो, वह स्थाप्य रह सके 19—पैसोज

. भर्म भीर समाज

कर सकतीं, क्योंकि उसका धर्य होगा विद्रोह । हमें ऐसी संस्थाएं बनानी चाहिएं, जिनके द्वारा हम धष्ट्राई और छान्ति भी भारतों को विकसित कर सकें.!

यो सोग गुद्ध में सकने जाते हैं, वे अपराय-श्रीवी नहीं होते, अपितु वे ऐसे मनुष्य होते हैं, यो यह अनुभव करते हैं कि उनके साथ अन्याय किया गया है। हमारे अन्याय का उत्तर वे भीर भी अधिक उन्न अन्याय करके देते हैं। कूद होने के अनाय हमें उनके अपरार्थों के प्रेरक कारणों की खोज करने भीर उन्हें हटाने का यत्न करना पाहिए। हमें यह स्वीकार करना चाहिए कि वर्तमान संवार में कुख न कुछ यत्नती है, जो बहुध सहराई तक पहुंची हुई है। हमें शान्तिपूर्वक ऐसा सामा- विका करना दोगों, जिसका सकस न्याय हो, अवन्तियत और राष्ट्रीय र दीनों प्रकार करना होगा, जिसका सकस न्याय हो, अवन्तियत और राष्ट्रीय र दीनों प्रकार कर ल्याय।

राज्य के शर्न:-शर्न: समाप्त हो बाने का सर्व है कि बल-प्रयोग का स्वान परिचय, विचार-विमर्श और तर्फ, एक कानन, स्थाधीनका और शान्ति की प्रणासी का निर्माण में से । जिस प्रकार हमारे यहाँ बाकू या हत्यारे की गैरकागृती हिंसा के लिए वैय बस-प्रयोग की व्यवस्था है, उसी प्रकार वैध धरा-प्रयोग की व्यवस्था सान्त पडीसी देश पर सकारण साकमण करनेवासे के लिए भी होगी चाहिए । लाठी-प्रहार और गोसीकांड कोई सुबद वस्तुएं नहीं हैं, परन्तु वे उन्मत्त मीड दारा की जानेवाली हिंसा और चन्निकांड की धपेक्षा कहीं घण्डी हैं। सिद्धान्तत: उपहर्वों का दमन करने के लिए इसने परिमाण में बल का प्रयोग करने के हम विकट हैं, इस भये में कि हमें इस बात पर खेव होता है कि हमें इतने बस-प्रयोग की भावक्यकता पढ़े ; फिर भी यह एक बेदयोग्य भावक्यकता है ही ; क्योंकि यदि हम सकारण माजमण को चलते रहते दें भीर बिना रोक-पाम किए फैनमे हैं, तो हम बूराई के कुल परिमाण में वृद्धि कर रहे होंगे। यह राज्य का कर्तव्य है कि वह बस के गैरकानुनी प्रयोग की प्रभावी रूप से रोक-पाम करे. यद्यपि इसके लिए, जिल्ला भावस्थक है, उससे भविक बस का प्रयोग नहीं करना चाहिए। यह बस-प्रयोग काफी होना चाहिए : घस्यचा पैरकाननी बल विजयी हो जाएमा। पहले राष्ट्रीय जीवन व्यक्तिगत शत्रुताओं की अंधेरगर्दी बना हुआ था, जैसाकि भाज ग्रन्सरराष्ट्रीय जीवन है। राष्ट्रीय जीवन में व्यवस्था भीर स्वाभीनता बस के कंब प्रयोग और जिला बारा स्थापित की गई थी। चन्तरराय्टीय माममीं, में भी ऐसी ही किसी पढिल को अपनाना होगा। किसी अपूर्ण समाज में बस द्वारा समयित कानून विद्यमान रहता है, जिससे मले भावनियों का वहुत बढ़ा बहुमत कुछ मोड़े-से बुरे मादिमयों के बीच रह एके। मिहत्या मादर्धवाद बुराई को परास्त महीं कर सकता। पारकल ने कहा था, "वस के बिना न्याम अधारत है।" अब

तुषना कालिए, "बल के निना स्थान भशकत है। न्याय के विना वल करवाचार है।
 वह के निना म्याह वर्ष रहेगा, क्वेंकि भारराधी कोग सदा रहेंगे। निना स्थान के बल-प्रवीम की

तक ऐसे लोग विद्यमान हैं, को न्याय की उपेक्षा करने पर उत्ताक हैं, तब एक न्याय के पीछे धक्ति रहनी चाहिए। हमारी दशा उन वहाओं की-सी है, जो यदि वास् भौर मौसम के साथ थोडा-सा समभौता करके चर्ते, तो उनकी बन्दरगाह सक पहुंच पाने की प्रधिक सम्भावना होती है। यदि वस का श्रयोग किसी घन्तरराष्ट्रीय प्राधिकारी (प्रयोरिटी) हारा किया जाए, तो उसे समित का गरन नरम नहीं कहा जा सकता । उसका प्रयोग सामाजिक श्यवस्था की सुजनारमक क्षमताधी को स्वा-भीन करने के लिए किया जा रहा होता है। इसे सकारात्मक (पौबटिव) सामा-विक करण होने के कारण नैतिक स्वीकृति प्राप्त रहती है। इस प्रराजकतापूर्ण प्रणामी को, जो वहां प्रचलित रहती है, जहां शक्ति का शासन चलता है भीर जहां राष्ट्र शस्त्रों से सम्बद रहते है, बदमा ही जाना चाहिए। धन्तरराष्ट्रीय घराज-कता वास-साम्राज्यों को भीर हिटलरों को जन्म देती है। इसका दूसरा विकल्प है--कानुम, सहयोग भीर शांति पर भाधारित भन्तरराष्ट्रीय सम्बन्धों की म्मवस्या । हमें स्थायाधीश को सशक्त बनाना चाहिए, वादी और प्रतिवादी को नहीं । यदि हमें शान्तिपूर्ण सहयोग की बन्तरराष्ट्रीय व्यवस्वा के लिए कार्य करना है, तो साम्राज्यवादी शक्तियों को अपने उन बार्षिक सामीं और विशेषाधिकारों को स्थागमा पड़ेगा, जिन्हें उन्होंने शक्ति की राजनीति की प्रणासी द्वारा हस्सगत कियाया।

कभी-कभी यह कहा जाता है कि हुम कुछ सीमित संय (फेडरेयन) वना सकते हैं भीर उनके कारण कुछ निहिचल भीगोसिक क्षेत्रों में युद्ध का सतरा कम ही आएगा। परन्तु इससे समस्या हल नहीं होगी, स्पॉकि राज्यों के सम्बन्ध भीगो-मिक पृष्टि से सीमित हुए नहीं होगे। अन्तरराज्योय खम्बन्ध वेदब-सम्बन्ध हैं भीर तिना किसी विश्व-संगठन या दिव-सरकार के उन्हें कियानित नहीं किया सकता। 'सीग प्राफ नेयान्य' (राष्ट्रसंच) शक्ति और सन के कानृत से दूर हटने भीर सहमति तथा सहयोग पर प्राथारित कानृत की धौर सकृमें की गति का एक अंग है । यह प्रन्त रराष्ट्रीय सम्बन्धों को विचार-विवस्तं, समझौते धौर कानृत की धौहसासक पद्धियों द्वारा निर्भारित करने का प्रयास है। 'सीग धाफ नेयान्य' के प्रहितासक पद्धियों द्वारा निर्भारित करने का प्रयास है। 'सीग धाफ नेयान्य' के प्रहितासक पद्धियों में स्वाप्त स्वाप्त में सीर मास्त्रिया में मंग हुगा धौर जो कुछ म्यूनिय में हुगा, उसका तो कहता हो क्या सीग की कौष्टिस (परियद्) धौर फरमेवली (विधान-सभा) आरप्त से ही कोई ऐसी कार्यवाई करने से हिचक रही थीं, जिससे राज्यों की प्रमुक्ता के प्रति कोई भी अनादर व्यवित हो। वर्नाई शा के नाटक 'जैनेवा' में 'हेप के प्रनारराष्ट्रीय न्यायासम के वरिष्ठ स्थायाधीय' द्वारा प्रनायायाया विद्वार विद्वार हिटकोण एक-

निन्दा प्रसित हो है । न्याय भीर वन, होतों को कभी मिलावर साथ ज्वसा वाहिए, जिससे जो न्याय्य हो, वह सकत रहे भीर जो सबल हो, वह स्थाव्य रह सके 199—पैसीय कर रहा है और पुरानी व्यवस्था उसे रोकना चाहती है। जो सोग पुरी ग्रनिवर्मों (जर्मनी, इटमी घोर जापान) के विच्छ सक रहे हैं, वे कास्ति के पक्ष में सब रहे हैं। येव हम स्वटन्त्रसा धौर प्रकातन्त्र के उद्देवमें तक पहुंचने के सिए वृद्धसंकस्प है, तो हमें उनके साधनों के लिए भी दृद्धसंकस्य होगा होगा। स्यायी शास्ति तक पहुंचने का भीर कोई मार्ग नहीं है।

जीवन-मृत्यों के सम्बन्ध में शिक्षण

यदि हमारी सम्यता नष्ट हुई, तो उसका कारण यह नहीं होगा कि यह पदा नहीं या कि उसकी रक्षा करने के लिए क्या करना बाबस्थक है ; प्रिपंतु उसका कारण उस समय भी, जबकि रोगी गरता दीख रहा है, भोपधि न तेने का हठ होगा। हममें शांति भीर स्थवस्थित स्वाधीनता के नये समाज के सिद्धांतों को समस्र पाने की नैतिक अर्जा और सामाधिक सुम-नुम्हका धमाब है। शिक्षा का प्रमोबन यह नहीं है कि वह हमें सामाजिक परिवेश (बासपास की परिस्थितियों) के उप-मुक्त बना दे, प्रितु यह है कि वह बुराइयों से सड़ने में और एक पूर्णतर समाज के सुजन में हुमारी सहायता करे। संसार का विकास वर्षरता भीर रक्तपात द्वारा नहीं होता। यह युद्ध सुखी भविष्य के निमित्त विकास-संभर्ष में कोई मिन-वार्य सोपान नहीं है। हम सामाधिक परिवेश की दया पर उतनी पूरी तरह निर्भर महीं हैं, जितना कि विकासवादी दृष्टिकोच बतादा है। सामाजिक विफलता में मनुष्य की दिफलता ही प्रतिबिम्बिट होती है। बीग विकस हुई, तो इससिए कि सीन को चलाने की शीव इच्छा ही मोगों में नहीं थी। राजनीतिक संस्याएं व्यस्टि नागरिकों को भावनाओं और विचार की भावतों से आगे नहीं निकस का सकतीं। राजनीतिक समभवारी सामाजिक परिपक्ष्यता से पहले नहीं मा सकती । सामाजिक प्रगति बाहरी सापनों द्वारा नहीं हो सकती । इसका निर्धारण मनुष्य के प्रन्तस्तम मोकोत्तर प्रमुखने द्वारा होता है। हमें हुदय को फिर नवीत बनाने के लिए, जीवत-मृत्यों के रूपान्तरण के निए, भीर सारकत के दावों के सम्मूच भारमा के समर्पण के मिए कार्य करना चाहिए। हम सब उन्ही एक ही नारों की घोर देखते हैं, हम सब एक ही बाकाश के मीचे स्वप्न नेते हैं, हम एक ही ग्रह पर एह रहे सह-यात्री है ; भीर यदि हम अनग-असग मार्गी द्वारा परम सस्य की पाने का गरन करें, ती वह गोई नाम यान नहीं है। अस्तित्व की पहेली उननी बड़ी है, कि इसके उत्तर तक पहुंचने का केवल एक ही रास्ता नहीं हो गकता।

परमें में मेकर माम्मरिक उपलन्ताले ईजिननक के मापन विशुद्ध क्य में गामाजिक उपयोगिना के मापन हैं। उनका कोई निजी नैतिक मूल्य नहीं है। ये केवलनभी नक मूल्यजान है, जब तक उनका उपयोग उक्ततर नैतिक उद्देश्यों के लिए होना है। जानि के साथन अपने-आपमें कोई उद्देश्य नहीं है। शास्त्रत को संसारिक के प्रधीन करके, प्रतिवाय को पाकस्मिक के प्रधीन करके, प्रतन्त को स्विक्य करने की प्रावत को केवल सबस शिवा द्वारा रोका जा सकता है। धिका प्रात्मा में मनुष्य का सतत जम्म है; यह प्रान्तरिक राज्य की धोर जानेवाला रार्जमार्ग है। सारी बाह्य महिमा प्रान्तरिक प्रकाश का प्रतिव जम्म है। शिका सर्वोच्य जीवन-मूस्यों के चुनाव की घोर उनपर रृढ़ रनने की पूर्व कस्पना करती है। हमें ऐसे समुदाय के लिए कार्य करना पाहिए, जो राज्य की घोरता प्रधिक व्रत्तपुर और प्रधिक गम्मीर हो। बह समुदाय किस के को हो, यह हमारे घादली पर निर्मर है। यदि हम उत्तर-दिसीय हैं, तो यह मानवता है; यह हम प्रस्तिय हैं, तो यह मानवता है; वह इस प्रकाश वर्ष है यदि हम साम्यवाधी हैं, तो यह सामवता है हो यह का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवता है हो सह किस का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवता है हो सह किस का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवता है हो सह किस का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवता है हो सह किस का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवता है हो सह किस का सम्भीवी-वर्ग है; यदि हम मानी हैं, तो यह सामवित है। उत्तर की सामे एक सीर वित्तर्वर समुदाय है, जिसके प्रति हमारी का सामि का होनी विवाद है। राजनीतिक कारों के प्रसिम उद्देश्यों का विवार विवार की प्रात्मीतिक कारों के प्रसिम उद्देश्यों का विवार विवार की प्रति ति सक्ति हो।

किया जाना चाहिए। विचारकों भौर नेजकों के क्य में समाज स्वेतन भीर भारम-मानोचक बनता है। वे किसी भी समाज के जीवन-मूल्यों के संरक्षक हैं, उन जीवन-मुल्यों के, को किसी भी समाज का वास्तविक श्रीवन और स्वमाव है। विचारकों भीर लेखकों का काम हमें समाज की वास्तविक धारमा की चेतना तक शिक्षित करना, हमें मारिमक मासस्य भीर मानशिक गंवारपम से बचाना है। संसार के मोगों में मित्रता भीर साहनर्य को आवना का विकास करने में उन्हें हमारी सहा-यदा करनी चाहिए । अरस्त कहता है कि बिना मिनता के न्याय हो ही नहीं सकता। महान विचारक मानवता से संबुधर किसी वस्तु को धपने प्रेम का पात्र नहीं मानते। सारा संसार उनके सिए कुटुम्ब है । येटे को सगता या कि फांसीसियों से मृगा कर पाना उसके लिए असंमव है। उसने ऐकरमैन को लिला था, "मेरे लिए, जो महाक प्रवृत्ति का नहीं है भीर न जिसे गुढ़ से अनुराग ही है, ऐसे गीत एक मुखीटे के समान होते, जो मेरे मुख पर जरा भी न फबते। मैंने प्रपनी कविदा में कमी कृषिम प्रवर्धन नहीं किया । यिना विदेय के मैं पूणा के गीत किस प्रकार सिस सकेंदा या ? भीर, यह मेरे भीर मुन्हारे बीच ही रहे, मैं फोसीसियों से पूणा नहीं करता था, यदाप जब उनसे हमें मुक्ति मिली, तो मैंने परमाश्मा का बन्यवाद किया। मैं, जिसके लिए सम्पता और असम्पता ही केवल दो महस्वपूर्ण अन्तर हैं, एक ऐसे राष्ट् (फांसीसियों) से कैसे भूमा कर सकता या, जो संसार के सबसे प्रधिक सम्य राष्ट्रों में से एक है, मेरी अपनी अधिकांच शिक्षा का श्रेम जिस राष्ट्र को है! सामान्य रूप से, राष्ट्रीय बैमनस्य एक विसक्षण वस्तु है। सम्प्रता की निम्तृतम कोटियों में यह सदा वीव्रवम और उप्रवम होता है। पर एक स्पिति ऐसी है, जहां पहुंचकर यह भुष्य हो बाता है ; वहां हम मानो राष्ट्रों से ऊपर खड़े होते हैं और

धर्म भीर समाज

हम प्रपनी पड़ीती जातियों के मुख और दुःस को उसी प्रकार अनुसव करते हैं, जैसे वह हमारा अपना हो। " देशमित सामान्यतया केवन विदेव ही होती है; उस विदेव को ऐसी सब्बावनी में खिपाया गया होता है, जिससे वह लोगों को प्रास्त हो। इस देशमित को पारीदार वर्षीवाले, जांदी के पवक सगाए और मधुर पीत गाते हुए सामन्य सोगों के सामने प्रसंतनीय यसाकर प्रस्तुत किया जाता है। सिस्व-प्रेम ही वह सब्य है, जहां तक पहुंचने का देशमित सायन-मान है। हमारे अपू भी मानव-प्राणी हैं। हुस और दुःख की प्रतिक्रिया उनमें भी हमारी मीति ही होती है। स्वय में प्रस्तुत कर साय-वान और सामित को किया प्रस्तुत करना जाहिए और ह संस्तुत के पायनकाने में, जो ससहा कप से कोसाह कपू भी प्रस्तुत करना जाहिए होता जा रहा है, हमें बेचनी सनुभव होनी चाहिए। इस सेसार का सायन समझतारी से होना जा रहा है, हमें बेचनी सनुभव होनी चाहिए। इस सेसार का सायन समझतारी से होना जा रहा है, हमें बेचनी सनुभव होनी चाहिए। इस सेसार का सायन समझतारी से होना जा रहा है, हमें बेचनी सनुभव होनी चाहिए।

बढिजीवी शोगों को राजनीति या प्रशासन के वास्तविक कार्यों में भाग नेने की गावस्थकता नहीं है। जनका मुक्स काम वौदिक ईमानवारी की पूर्णता के साम समाज की सेवा करना है। उन्हें इस प्रकार की सामाजिक वेतना भीर उत्तरदामित की भावना उत्पन्न करनी चाहिए, जो राजनीतिक समुदाय की सीमाओं से उसर हो। बो सोग इस ढंग से समान की सेवा कर सकते हैं, उनका यह कराय हो बासा है कि वे राजनीति में हिस्सा न सें। प्रत्येक समान में कुछ ऐसे व्यक्ति होते हैं, जिनके सिए राजनीतिक गतिविधि में हिस्सा लेगा प्रतिभा का बुख्ययोग भीर भपने प्रति निष्ठाहीनता होगी। वे यहां हैं, वहीं रहते हुए धपनी प्रतिमा के प्रति सच्चे रहते हैं भीर समाज की भपने समान को हटाने में योड़ी-वहत सहायता करते हैं। वे संसार को तभी कुछ वे सकते हैं, जबकि वे संसार से स्वतन्त्र रहें। उन्हें सामाजिक भीर माध्यारिमक मूल्यों (मान्यतामीं) की सेवा के लिए कार्य करना चाहिए, परन्तु दुर्साग्य से एकतंत्रीय सासन-पद्मतियां सामाजिक और बौद्धिक गतिविधियों का भी प्रयोग अपने ही उह क्यों को पूरा करने के सिए करती हैं। नई राजनीतियाँ एक प्रकार के राजनीतिक वर्ग हैं, जो सामाजिक मुक्ति के सिए मसीही (पैग-म्बरी) माशामों पर भागारित हैं। एकसंभवादों के भाष्यारियक पिता तो बुढि-जीबी बर्ग ही हैं। यदि बुद्धिजीवी मोग ही संस्कृति के हितों को स्थाग वें, भीर भाष्यारिमक मूल्यों (मान्यतायों)का संबन करें, तो हम उन रावनीतिकों को दोप महीं दे सकते, भी राज्य की सुरक्षा के लिए जिम्मेदार हैं। यदि जहाज का कप्ताम यानियों के हितों की धरेका बहाज की भुरक्षा को धरिक महत्त्व दे, तो उसे दोप महीं बिया जा सकता। राज्य एक साधन है, सदय नहीं। ऐसे कुछ न कुछ पादनी सदा होंगे ही, को परम मूल्यों की दुनिया में रहते हैं और उसीके सिए जीते हैं ; जीवन या सुस, बोनों की ही निनती उन परम मूल्यों में नहीं है। राजनीतिक सीर माधिक मुस्य (मान्यवाएं) सापेस होते हैं और गौण होते हैं। कांतवसीं (पैगम्बर)

युद्ध भीर महिंचा २७१

भोग ग्रदृश्य को देखने में हमारी सहायता करते हैं भौर वर्तमान भीवन की दशाओं में शास्त्रत का हमारे सम्भुख उद्घाटन करते हैं। इस संसार के मुस्यों की मोर से वे सापरवाह होते हैं भीर वे भक्काई (सत्) को क्रियाम्वित करने में जुटे होते हैं। ये एकत्व को देखते हैं भीर दूसरों को भी इसे देख पाने में समर्थ बनाते हैं। दे हमारी मिनदा की भावना को सभेत करते हैं । उनमें होता है हृदय का साहस, भारमा का सीवन्य, भीर निर्मीकों का भानन्यहास । 'सोसायटी भाफ फेब्स' के टामस नेसर ने 'अपने अस्तिम साह्य मायन में, जो कहा बाता है कि उसने अपने महाप्रयाण से सगमग दो चंटे पहले दिया या कहा था, "इस समय में एक ऐसी भावना का धनमब कर रहा है, जिसे बुराई करने में कोई बानन्द नहीं भारा थीर जो न किसी मुराई का बदला ही मेना चाहती है, सपितु वह सब बातों को सहने में ही मानन्द अनुभव करती है, इस बाचा में कि चन्त में वह अपने-आपमें धानन्द पा सकेगी। उसे भाषा है कि वह सम्पूर्ण कोष भीर विवाद की समाप्ति के बाद भी विद्यमान रहेमी ;भीर वह सारे हर्ष बीर क्रता को, तथा बन्य भी भी कुछ उसके प्रतिकृत प्रकृति का है, उस सबको बीगें कर चुकने के बाव भी सेव रहेगी। यह सब प्रसी-भनों के अन्त को देखती है। क्योंकि स्वयं इसके घन्दर कोई बुराई नहीं है, इससिए यह दूसरों के प्रति विचारों में भी कोई बुरी बात नहीं लाती। यदि कोई इसके साथ दगा करे, तो यह उसे सह सेती है "यह शोक में गर्मक्य में पहुंचती है, और तब इसका भन्म होता है, जब इसपर बया करनेवासा कोई नहीं होता ; दुःस भौर मस्याचार पर यह बुडबुडादी भी नहीं। इसे केवन कप्टों में ही धानन्द मिसता है, प्रन्य किसी प्रकार नहीं, न्योंकि संसार के भागन्य से तो इसकी हत्या हो बाती है। मैंने इसे एकान्त में, परित्यक्त होने पर पाया है। इसके बारा मुक्ते उनके साथ मिनता की मनुष्रति मिली है, को कोहों में भीर उजाह स्वानों में रहते हैं।"

तांधीओ

केवस कभी-कभी कोई विरसी बारमा सामान्य स्तर से उत्पर स्वटा है, को परमारमा का सासात् दर्शन करके दिव्य उह स्थ को स्पन्ध्वर रूप में प्रतिफलिय करती है, भौर दिव्य पथ-अवर्शन को भौर प्रधिक साहस के साथ व्यवहार में माती है। इस प्रकार के मनुष्य का प्रकास इस धन्यकारम्य पौर अव्यवस्था-भेरे संसार पर संकेट-दीप की मौति पमकता है। मान भारत की स्थिति इसिए प्रभेशा हत प्रभादी है, क्योंकि उसके बीचन में एक ऐसा व्यक्तिस्व प्रवस्तित्व हुमा है, लो परमारमा की भेनी हुई धनिशिक्ता है। उसका क्ष्य-सहस्थ भारत के भाहत प्रधि-मान का साकार रूप है और सस्के स्थायाह में भारत की बुद्धिमत्ता का धारवत संपं प्रतिक्तित होता है। एक निर्भिक्त भावना, सगयग प्रवेय इच्छा-स्थित, सरस्थीर स्थाप के प्रदित्य एक सितन्त्र सामा के स्थानार हम है और स्वर्क स्थायाह में भारत की बुद्धिमत्ता का धारवत संपं प्रतिक्तित होता है। एक निर्भिक्त भावना, सगयग प्रवेय इच्छा-स्थित, सरस्थीर स्थाप के प्रति एक सितमानबीय स्थाह स्वकी प्रमुख विशेषताएँ हैं। गांची

हमारे सम्मूख भव तक मनुष्यों को ज्ञात भावशों में सबसे भविक विसद, उन्ना-यक भीर प्रेरणाप्रद बावर्ध प्रस्तुत करता है। उसका धाष्यारिमक प्रभाव एक निर्मेस भौर विद्युद्ध करनेवासी ज्वासा है, जिसने बहुत-सी मैस को जसा डासा है भीर महुत-से विसुद्ध स्वर्ण को निकारा है। जसका सारा भीवन भन-भारिमक के विरुद्ध प्रविराम भूद के रूप में रहा है। बहुत-से शोग ऐसे भी हैं, जो उसे ऐसा पैशेवर राजनीतिम बताते हैं जो ठीक मौके पर काम बिगाइ देता है। राजनीति एक वर्ष में एक पेशा है, और राजनीतिज्ञ वकील धीर इंजीनियर की मांति एक ऐसा व्यक्ति है, जिसे सार्वजनिक कार्यों को सुचार रूप से करनेके निए प्रशिक्तित किया जाता है। परन्तु एक भौर भी भनें है, जिसके बनुसार राजनीति एक बन्धा है, और राजनीतित एक ऐसा व्यक्ति है, जिसे घरने देखवासियों की रक्षा करने धीर सनमें एक सांके धारण के प्रति प्रेम बताने के धपने जीवन-मध्य का ज्ञान है। संभव है कि इस प्रकार का व्यक्ति शासन के व्यावहारिक काम-काब में ग्रसफल सिद्ध हो, और फिर भी घपने भनुयायियों में बपने सांग्रे बदय के प्रति ग्रदम्य विश्वास भरने में सफल रहे। कीमवैल धीर निकल असे नेतामीं में इन दोनों प्रकार के राजनीतिकों का निधित रूप विद्यमान रहता है। एक मोर तो वे स्वयं सामाधिक मादशों के जीते-जागते पूर्व रूप होते हैं और दूसरी भीर सार्व-अभिक कार्यों के स्पावहारिक संगठनकर्ता मी होते हैं। गांधी, असे ही वह धासन की कला में भनी भांति प्रवीण न हो, दूसरे अर्थ में सचमूच ही रावनीतिस है। सबसे बदकर, वह एक नये मसार की भावाज है, एक परिपूर्णतर श्रीवन की भावाज, एक बिस्तत्वर भौर अपेकाकृत अधिक सर्वांगसम्पूर्ण बेसना की बावाब । उसका इड विश्वास है कि धर्म के सामार पर हम एक ऐसे संसार का निर्माण कर सकते हैं, जिसमें न दरिवता हो, न बेकारी, भीर न युद्ध हों, न रक्तपात । "उस संसार में बसीत के किसी भी कास की बपेसा परमारमा में कही अधिक और गहरा विश्वास होगा । एक विस्तृत धर्व में मंसार टिका ही धर्म के सहारे हुआ है।" वह कहता है, "प्रागामी कल का मंसार पहिंसा पर प्राथारित होगा, उसे होता ही होगा । संभव है कि यह एक सुबूर लक्ष्य भाग पड़े, एक धावर्ध लोक (यूटोपिया) । परस्तु यह तमिक भी अप्राप्य नहीं है, क्योंकि इसका निर्माण सभी और यहीं प्रारम्भ किया जा सकता है। कोई भी व्यक्ति भविष्य की जीवन-पद्धति---महिसारमक पद्धति—को, बिना यह प्रतीदाा किए कि बूसरे भी उसे अपनाएँ, भभी अपना सकता है। और यदि एक स्थवित ऐसा कर सकता है, तो मनुष्यों के समुचे के समुचे समृह ऐसा नयों नहीं कर सकते ? समुचे राष्ट्र ? मन्ष्य बहुया प्रारम्म करने में इसलिए हिचकते हैं, वर्षोकि वे सममने हैं कि सदय को पूर्व रूप में प्राप्त महीं किया जा सकता । यह मनोवृत्ति ही प्रगति के मार्ग में हुमारी सबसे वड़ी यापा है—एक ऐसी बाधा, जिसे हर एक मनुष्य, यदि वह केवल दृढ़ संकल्प कर से, दूर

हटा सकता है।''' हमें इस दृष्टिकोण को परे हटा देना होगा कि परिवेश (मास-पास की परिस्थितियों) कहीं भविक बलसाबी हैं और हम असहाय हैं।

यदि शास्त्रत सम्बाह को समय रहते प्राप्त करना हो, तो हमें केतस उन सामनें का प्रयोग करना होगा, जो शास्त्रिक रूप से अध्ये हैं। उसे जस्दी या वस-प्रयोग के तास्त्रिक रूप से सुदे कार्यों द्वारा प्राप्त करने के घोटे रास्त्रों को अवलम्बन करने का परिणाम केत्रक विफलता ही होगा। अपराधी को बसपूर्वक नियंत्रित रखने या उसे नैतिक रूप से प्राावित करने के दो उपायों में से वूसरा अधिक प्रच्या है। यह मुक्ति सी जाती है कि यदि सारीरिक बल द्वारा दमन बूरा है, तो नैतिक बल द्वारा दमन बूरा है, तो नैतिक बल द्वारा दमन में कुछ भला नहीं है। यह भी दमनारमक है, मनाने के दंग का नहीं; उस प्रमूपूर्ण की घपेला उस प्रविक्त है। विना गोली चलाए या विना साठी का उपयोग किए यो मोगों की भीड़ को उनकी वृष्ट के प्रतिकृत उनके उस्कृष्ट-तर विवेक के प्रतिकृत किसी विविध्य प्रकार का कार्य करने के लिए विषय स्थिया वासकता है। फिर भी नैतिक रीति, मनाकर, समस्रकर कार्य करने की पदिस प्रयोग किया वासकता है। किर भी नैतिक रीति, मनाकर, समस्रकर कार्य करने की पदिस प्रयोग कराई है। क्यों कि इसमें यह स्वतंत्रता निहित्व है कि दूसरा व्यक्ति उस ववान को नाहे सो स्वीकार करें, या सम्बन्धन कर दे। स्वीकार करें, या सम्बन्धन कर ने भी स्वीकार करें, या सम्बनित कर दे।

महिला कामरला या दुर्बकता को विधान के सिए बहाना नहीं है। केवल वे ही सोग, जिनमें वीरता, कम्ट-सहिल्बुता, धीर बसिदान की मावना के गुण हैं, प्रपन्ने धापकों संपन में रक्ष सकते हैं और बस्तों का प्रयोग किए बिना रह सकते हैं। हिंसा के परिणाम से बर कर वाह्यिक बन जाना खतरनाक है। यह सोवना गमत है कि गांधी के दुम्टिकोण में बीवन का मुस्य स्वाणीनता से वक्कर है। गांधी को मामूम है कि धारीरिक कप्ट सहना बीर मर बाना धारीरिक बुराइसों हैं; बिन्हें सहन किया जा सकता है , यदि उनके होरा हम सतनी धम्बाई सहन किया जा सकता है और उनित उहराया जा सकता है, यदि उनके हारा हम सतनी धम्बाई सल्यान कर सके के जिससे उनकी सिविध् कि हो से । मनुष्य को मप्ट कर देने से कोई लाग नहीं है; इमें उनके धानरमों को (वीर-करीकों को) नष्ट करना चाहिए। यदि हम बर्तमान धासकों को हटा भी में, धीर उसके बाद भी प्रणामी वर्धों की रवों रहे, तो उससे कोई लाम न होगा। युद्ध के मोर्च पर जाकर सहना ही सबसे वेड़ी बुराई मही है; उससे भी प्रणक्त हुरी समझ की सह दशा है, जिसमें सबक द्वारा निर्वल के प्रति हिंसा का प्रयोग संसव हो गाता है। हिटमर तो समाज को सब्दों को (विपासत) दशा के बाह्य चिहुत्यात है, जिससे केवस मरहम-पट्टी कर देने था उन्हें काटक धसग कर तो से से समाज की सक्ती। यदि समाज का सकता है। सह स्वान के विराल चित्र हो हो समाज वैमान स्वास्त का प्रतिरोध प्रणवा हो हो सो स्वत्य ने स्वास का प्रतिरोध प्रणवा हो हो साथ की मुद्ध स्वत्य का प्रतिरोध प्रणवा की हो हो साथ की स्वत्य का प्रतिरोध परित्र हो हो साथ की स्वत्य का प्रतिरोध प्रणवा हो हो साथ की सुद्ध स्वत्य का प्रतिरोध प्रणवा की हो हो साथ विद्या स्वत्य का प्रतिरोध प्रणवा की स्वत्य है। हासत जीवन की सपेशा मृत्य दूरी सही है।

१. सिवर्डी (सन्यन)

२७४ भर्गे प्रार समाज

महिसारमक प्रतिरोध के लिए धीरता और बनुशासन की बाबस्यकता होती है; पर इन पुर्णों की भावस्यकता तो जुद्ध में भी होती ही है। यदि सोम रानमूमि में मरने को सैयार हो सकते हैं, तो उन्हें वधी साहध भीर वही बाबसंबाद महिसा-स्मक प्रतिरोध में दिसाना चाहिए। संभव है कि युद्ध में हमारी हानि इस प्रकार के प्रतिरोध में होनेवाली हानि की सपेसा कहीं सधिक हो।

यह पृष्ठि दी बाठी है कि प्रतिरोध न करनेवाले कोगों को, संभव है कि, प्रपने देश का दिनाश होते देखना पड़े । परन्तु प्रतिरोध करनेवासे सोगों को भी हो परिलाम का सामना करना ही होगा । न्यायासयों में अन्यःकरणानुवासी (गूड के प्रति) ऐतराज करनेवामों से पूछा जाता है कि यदि वर्गन साकर उनकी परिलाम का सामना करना ही होगा । न्यायासयों में अन्यःकरणानुवासी (गूड के प्रति) ऐतराज करने से रोकेंग, परन्तु बवसे में के वर्गनों की परिलाम, हिन्तों और पृष्ठिमों की हत्या नहीं कर डामेंथे । यह तुलना ठीक नहीं है, न्योंकि प्राक्रमण के फिलार एक व्यक्तित हारा प्रात्मायकों विकास का है। न्योंकि प्राक्रमण के फिलार एक व्यक्तित हारा प्रात्मायकों विकास का प्रत्ये न वन यूर्वों से विकास है। मानिक प्रतिकृत किन के सिकार एक व्यक्तित हारा प्रात्मायकों के बात का प्रत्ये का प्रत्ये के सिकार एक विकास का है। जाने का प्रत्ये के स्वार्थ के सिकार एक प्रक्रिय का है। वे वा प्रत्ये के स्वार्थ के सिकार का सिकार के सिकार के सिकार के सिकार के सिकार के सिकार के सिकार के

यहिंचा बुराई के साथ मीन समसीता नहीं है। गांथी को मानूम है कि सबसे बढ़ावुमांग्य प्रत्यायके सामने सिर मुकाना है, अन्याय का कच्ट सहना नहीं। नह हमें कोट के दार्शितक के दृश्यान का प्रमृक्तण करने की महीं कहता, वो (ज्वेटो का दार्शितक) जनसमुदाय के पानमपन की देककर, सांधी और भोलों के पूछान में सीवार के पीसे सिपकर कहे हुए अपनित की मीति, बुराई से साब्ध्रप्त इस संस्थार के बीसे सिपकर कहे हुए अपनित की मीति, बुराई से साब्ध्रप्त इस संस्थार के को हुए हैं कि उसके साथ सहस्राय करने में हुए न करमा महीं है। हम बुराई का प्रतिदोग इस संग के कर सकते हैं कि उसके साथ सहस्राय करने से इनकार कर दें। भारतीय इतिहास इस प्रकार के महिसक स्वस्त्रायोग के उदाहरमों से मरा पड़ा है; वे महाजन, जिन्हींने राजा की प्रतियक्तित समित के प्रति विरोध प्रविचित करते हुए सपनी हुकारों बन्द कर दी थीं; वगारस के ब्राह्मप्त सिर्मा सा; दे राजपूत नारियों, जो प्राक्रप्त काए पर ए करों के विरोध में उपनास किया सा; दे राजपूत नारियों, जो प्राक्रप्त को माना से मान से सपने सतीरत की रसा करने के सिर्म मीत है। सीहमा सामन की बुराई पर विजय पाने सी सिमा सामा

मांसपेषियों पर, विनाशकारी बारतास्त्रों पर बीर बीतानी बहुरीसी नैसी पर मरोसा नहीं रसती, प्रापंधु नैतिक साहुस, प्रारमियंत्रण, भीर इस सुबृह चेसना पर मरोसा रसती है कि प्रत्येक मनुष्य के ब्रन्यर, चाहे यह कितना ही कूर बीर व्यक्तिगत रूप से कितना हेपी क्यों न हो, दया की एक जनती हुई ज्योति, न्याय के प्रति प्रेम, भीर प्रष्याई सपा सरय के प्रति सम्मान की मानना विस्तान रहती है; भीर उसे कोई भी व्यक्ति, जो ठीक साथनों का प्रयोग करे, जाग्रस कर सकता है। रोमन मोंगों के स्वकाश के दिनों को मनाने के लिए (बेस के मैदन में प्रसुधों या मनुष्यों से तस-वार सेक्ट सहनेत्रले) उरवारियों को मरने के लिए विवस्त न किया जाए, यह निरुष्य कराने के लिए विवस्त न किया जाए, यह निरुष्य कराने के लिए विवस्त से सिंग विवस्त न निरुष्य कराने के लिए विवस्त न न

गांची में धपनी प्रविधा का प्रयोग भारत की स्वाचीनता की समस्या को हस करने के लिए भी किया है। यदि हम स्वतन्त्र नर-नारियों की मांति जीवन नहीं बिता सकते, तो हमें गर जाने में संतोप अनुभव करना चाहिए। मारत में अंग्रेजी राज्य भारतीय जनता के एक बहुत बड़े मांग की स्वेच्छापूर्ण और बास्तविक सह-मति के प्रामार पर टिका हमा है। यदि यह सहयोग न रहे, तो यह शासन समान्त हो जाएगा । इस प्रहिसारमक असहयोग की पढ़ति में हम कई स्पान बरत सकते हैं। यो बात भारत की स्वामीनता की सड़ाई पर सागू होती है, वही बाहरी भाक-मण के मामलों पर भी सागू होती है। कहा जाता है कि बर्तमान संसार में, जहां यद एक तन्त्रारमक (टोटिसिटेरियन) है जहां योद्या सीय पहले की भांति एक-दूसरे के सम्पर्क में नहीं बाते, अपित बूर रहकर ही सार-काट का आयोजन करते है, प्रशिसारमक प्रसहयोग बीरतापूर्ण असे ही हो, किन्तु प्रभावतीन प्रसीत हो सकता है। यदि मारत जापानी आक्रमण का हिसा से तो प्रतिरोध न करे, किन्तु प्रत्येक पूर्व, स्त्री और अच्चा जापानियों का कोई भी काम करते. उन्हें साध-सामग्री बेचने या ग्रन्य कोई भी सेवा करने से इनकार कर दे, और उसके लिए कोई साने. जेल जाने, गोसियां ठमा भन्य प्रकार की हिंसा को सहने की सैयार रहे, सी भारत शन को जीतने में सफल हो जाएया। इस नीति का अवसम्बन करने के सिए ऐसी बीरता, ऐसे साहस बीर ऐसी सहिष्णुता की बावस्यकता है, विसका जोड़ मुद्र में भी कहीं विसाई नहीं पड़ता। विवेधी धाकान्ताओं की पुसिस के सिपाही, डाकिमे मादि का काम करने के किए यहां के बादमी नहीं मिस पाएंगे। सारी जनता को जेम में नहीं बासा जा सकता। सबको गोसी भी नहीं मारी जा सकती। कुछ भोड़े-से लोगों को गोली मार देने के बाद निरास होकर यह प्रयत्न छोड़ देना पड़ेगा । राजस्य नहीं जगाहा था सकेगा और बन्दरगाहों में काम करने-वासे मंबदूर भौर दूसरे मंबदूर हड़तासें करेंगे। कोई भी सरकार तब तक काम

र. वर्तमान बराधों में भी राजु के सब परस्वांग की शांति चपनानी पढ़ेगी। मार्च, १६४२ में दिस्सी की रोटरी क्लब में मावच देते 🎮 कारल स्टाफ के उप-प्रायाद कराड़ मोमीलर्फ ने



मोसपेधियों पर, विनासकारी शहनास्त्रों पर और बीतानी जहरीसी गैसी पर भरोसा
नहीं रसती, प्रिप्तृ मीतक साहस, प्रास्पनियंत्रण, भीर इस सुदृढ़ वेसना पर भरोसा
रसती है कि प्रत्येक मनुष्य के सन्दर, बाहे बह कितमा ही कूर और व्यक्तिगत रूप
से कितना है को प्रत्येक मनुष्य के सन्दर, बाहे बह कितमा ही कूर भीर व्यक्तिगत रूप
से कितना है यो क्यों न हो, तथा की एक जसती हुई ज्योति, न्याय के प्रति प्रेम,भीर
प्रवार्द तथा सत्य के प्रति सम्मान की आवना विद्यमान रहती है; भीर उसे कोई
भी स्पित, जोठीक सामनों का प्रयोग करे, जाप्रत कर सकता है। रोमन सोगों के
प्रवकास के दिनों को मनाने के सिए (खेस के मेदान में पहामों मा ममुष्यों से सनवार सेकर सदनेवास) सरवारियों को मरने के सिए विवस न मिया जाए, यह
निरह्य कराने के सिए देशीयेकस का विस्थान प्रवह्मक था।

गांधी ने घपनी वड वियों का प्रयोग भारत की स्वामीनता की समस्या की हम करने के लिए भी किया है। यदि हम स्वतन्त्र नर-नारियों की मांदि जीवन नहीं दिता सकते, तो हमें मर जाने में संतोष बनुभव करना चाहिए। भारत में अंग्रेजी राज्य मारतीय जनता के एक बहुत कड़े भाग की स्वेच्छापूर्ण मीर वास्त्रयिक सह-मति के बाधार पर टिका हवा है। यदि यह सहयोग न रहे. दो यह धासन समाप्त हो जाएगा । इस बहिसारमक बसहयोग की पश्चति में हम कई उपाय बरत सकते हैं। जो बात भारत की स्वामीनता की सबाई पर लायू होती है, वही बाहरी मान-मण के मामलों पर भी लागू होती है। कहा जाता है कि वर्तमान संसार में, बहां यद एक वन्त्रात्मक (टोटलिटेरियन) है वहां योदा सीय पहुसे की भावि एक-इसरे के सम्मर्क में नहीं बाते, यपितु दूर रहकर ही मार-काट का बायोजन करते है. प्रहिंदात्मक घराहयोग वीरतापूर्ण भन्ने ही हो, किन्तु प्रमावहीन प्रतीत हो सकता है। यदि भारत जापानी साकमण का हिंसा से को प्रतिरोध न करे, किन्तु प्रत्येक पुरुष, स्त्री भीर अच्या आपानियों का कोई भी काम करने, उन्हें साच-सामग्री बेचने या प्रत्य कोई भी सेवा करने से इनकार कर दे, और उसके लिए कोड़े साने, बेस बाने, गोशियां तथा श्रम प्रकार की हिंसा को सहने को सैवार रहे, ही भारत सन् को जीतने में सफन हो जाएगा। इस नीति का सबसम्बन करने के निए ऐसी बीरता, ऐसे साहस और ऐसी सहिष्णुता की भावस्थकता है, जिसका चोड पुढ में भी कहीं दिलाई नहीं पड़ता। विदेशी मान्त्रन्ताओं को पुसिस के सिपाही, बाकिये मादि का काम करने के सिए यहां के बादमी नहीं मिस पाएंसे। सारी जनता को जेस में नहीं काला का सकता। सबको गोली भी नहीं मारी जा सकती। कुछ योड़े-से कोगों को गोसी सार देने के बाद मिरास होकर यह प्रयत्न धोड़ देना पड़ेगा । राजस्य नहीं जगाहा था सकेगा और बन्दरगाहों में काम करने-वाले मजदूर भीर दूसरे मजदूर हड़वासें करेंगे। कोई भी सरकार तब तक काम

वर्षमान दशाओं में भी शायु के साथ अध्ययोग की नीति अपनानी पदेशी । मार्च, ११४व
 विस्ती की रोटरी वसव में आवण के हुए अनुरक्त दशक के स्व-अध्यक अस्ति में विस्ति ।

महीं कर सकती, जब तक वह जनता को अपने अनुकृत न कर से। भारत का प्रतिरोम प्रभावी होया। यह सब प्रेम के साथ और प्रत्यावारी के विस्त

कहा था, ''रस समय भारत का बर कोई भावमी हमसे पृक्ष रहा है कि हम आधानियों को भारत से बरे रखने के लिय क्या करनेवाले हैं। तेना के दिक्कांस से शरा बहुत के के कुछ के मोदें र हमें बन महत्त्वपूर्व स्थानों की रखा तो करनी ही होगी, बिनायर कम्या रखना करत की हरिया रखने के बिया भावरतक है, तरमु हम स्थान त्यानों पर कम्या वागय नहीं रख संकों। संकोंये रोव भारत में क्या किया जाए, बहां हम सेना, बाबुसेया या गीक्षेना रख धाने में भारत हैं है हम सब लोगों को इस्थार भी मही दे सकते। पर दूसरी कोर, हम बनता को स्व निवय में क्या कुछ सिवित कर सकते हैं कि वह किस प्रवार आधानियों को शंत करे, प्रवार की रवसीच्या अग्राम्मस को स्थानत कर है। संसव है कि निवर्ष करता का क्योंक्त प्रकान प्रवार की स्थापित नेतृत्व न हो। फिर भी सुन्ने लगता है कि वितर्ध क्या का को स्व दिसा में सिवित किया आप कि 'खागानी वहीं से मुन्दों से सही वारीने, तो हम कापानी काक्रमत को स्वस्त है है। मनो-केश्वानिक दिस्त है स्व बाम केशन रहेस बुद्धि सीवी वर्ग हम्य किया वा सकता है, जो मन्तर्दों भीर किशानों के साथ करने से कम्या निवानक कर रहा हो।"

१. बद प्रस्टूबर, १३६८ में जैकोस्तोगाकिया के निवासियों ने व्याससम्बद्ध कर दिया, हम गांधीजी ने धनके माम जो संदेश दिवा था, उससे तुलना क्षीविप, "मैं पैक कोमों से इन्ह राज्य कहमा चाहता हुं, क्वोंकि उनकी दुवरता ने मुन्दे सारीरिक और मानसिक कप्ट की सीमा तक हाँकी कर दिया है और मन्द्रे लगा कि इस समय जो विचार मेरे मन में प्रमह रहे हैं, वदि मैं स्नमें पैकी के साब समान रूप से दिस्सा न बटार्ट, तो बढ़ मेरी कायरता होगी। वह स्पष्ट है कि कोटे राष्ट्री को हिन्दरेतें (श्रविनायकों) के संस्कृत में भाना होगा या भाने के लिए तैयार रहना होगा व दित ने यूरोप की शांधि के किए निरन्तर खकरा बने रहेंने। सम्पूर्ण सन्ध्यकना के होते हुए मी हं ग्लैंड और प्रांस उन्हें हवा नहीं सकते । उनके इत्तावेप का वर्ष होगा केवल रस्वपात और विनारा, देवैसा, सा कि पहले कभी हुमा न होगा। इसकिय, बर्दि मैं चैक होता, हो मैं इन दोनों राष्ट्रों को मेरे देश की रक्षा करने के वायित्व से मुक्ति दे देखा। और फिर भी बीना तो मुने होता ही। में किसी भी राष्ट्र या व्यवित का पिट्टू बनकर राज्ये को तैवार म होता। या तो हुन्ने पूर्व सरहन्त्रता मिलती वा पिट में समाप्त हो बाता। शस्त्रों की टनकर द्वारा विवय पाने का प्रवास देसक बीरता का दिखाना-मर होता । पर्ना विदे में, वो मुमस्ते मेरी स्वत-त्रदा कीनना चाहता, उसकी शानित की अनवा करते हुए असकी इच्छा का शासन करने से इनकार कर देता और इस मयरन में निजारत रहकर प्राय है देता, तो वह केवल 'बीरल का चाहम्मर' न होता । बैसा करते हुए मले में में अपने शरीर से हाथ थी नैक्ता, परन्त अपनी जात्मा को, अर्थात अपनी जान को अनरय वच्चा शाचा । यह कारम्यानपर्य शांति मेरे किए कार्ब का कवसर वननी व्याहर । सुन्दे इस कपमान-मनक रिपति से मुस्ति पानी कार्क्य और सक्की रस्तेत्रता प्राप्त करनी चाहिए । पर एक सानवना देनेशला भाषर धरता है, 'बिटलर दया करना नहीं बानता ! आएके वारिमक प्रकल का उसके सामने कोई साम न दोगा।" मेरा उत्तर है, "संगव है कि बोतूम कहते हो, वह ठीक हो। इतिहास में पेरी किसी राष्ट्र का व्यक्तिल नहीं है, जिसने क्रविंसक प्रतिरोध का अक्तमन किया हो। वदि कप सहन का दिरकर पर कोई प्रमाप नहीं पहला, तो कोई बात नहीं । मेरी कोई ऐसी इनि ती होगी ही मही, मो चिन्तनीय हो । मेरी हो बेम्स आम हो एक ऐसी वस्तु है, बिसे में बच्चने योग्य सममता हूं । भीर वर विरक्षर की दया पर वाजिल नहीं है । परन्तु वर्विसा का विश्वासी होने के कारत में उसकी (कदिमा की) संगावनाओं को सीमित न कर सुरु गा। यह तक वर और आहे. 4-50

मन में कुछ विदेश विना रखे किया जाना जाहिए और इस प्रक्रिया में देश पवित्री-इस, सेस्टरा-प्राप्त और स्वतंत्र हो जाता है।

बैसे इसरे लोग इस अपरिवर्तनशील अनुभव के आधार पर काम करते रहे हैं कि लोग शक्ति के सामने १५% बारे हैं । छनके लिए जिहाने पुनर्तों, रित्रयों और बच्चों कारा, विना किसी प्रकार की कदता यन में रखे, वर्तिसक प्रतिरोध एक विलक्षत नवा अनुभव क्षेणा । कीन कह सकता है कि राष्ट्रकर और सामावर शानित्यों का अविभावन (रित्यीत) करना उसके त्यभाव में ही मही है ? क्रममें भी नहीं भारता है, जो सुमर्ते हैं।" पर, एक और सामनता बेनेवाला कहता है कि 'जो धाप बहते हैं. वह बाफ्के जिए तो ठीक है। परन्त आप वह कैसे आशा करते हैं कि आपके बानुपादियों पर बापकी इस सहै पुकार की अनुकृत शतिकिया होगी ? एन्हें सहने का प्रशिधान दिया गया है । वैयक्तिक बीरता में वे संसार में कहितीय हैं। और अब आप उनसे अबते हैं कि वे अपने इविवार फेंब दें, और कहिंसक प्रतिरोध का प्रशिक्षण में ; सुने तो वह प्रकुल निमाल रहता दील पहला है। हो सकता है कि आपका कहना ठीक हो। परमु मुन्दे तो एक प्रकार सत्तारं पही है, बिसका उक्त मुन्ने देता ही चाहिए। मुन्ने अपने अनुवासियों को अपना सहिता छताना ही होगा । यह ध्यममान मेरी ध्यात्मा में इतना गहरा पैठ गया है कि इसे बाहर निकक्षने का मार्ग मिलना ही चाहिए । कम से कम मुने हो उस प्रकार के बनसार ही वार्य करना चाहिए. को सुने दीस पना है। में समनदा हूं कि नदि मैं चैक होता, तो सुने देशी हंग से कार्य करना बस्ति ना। जब नैने पहले-पहक सत्यागक खेका था, तब मेरा कोई साथी नहीं था। इस देरह ह बार पुरन, दिन्दा और वर्णने हैं, जो एक घेरो समूचे राष्ट्र के मुख्यवरे में सबे हुए ये, बो कुन्काकर हमारा मामीनिरमन कक मिटा सकता था। मुक्ते मालून नहीं था कि मेरी बाठ कीन सुनेता । यह सब इका विकारी की यक कीव की तरह तुका । सबके हम देरह इकार मोगों ने कवाई में हिस्सा नहीं लिया। कई पीछे हर गए। पर राष्ट्र की कान रह गई। दक्तिकी काग्रीका के समाप्रह हारा एक तथा विकास किसा गया। मैं बाक्टर वैनेस (वैकोस्कोगाकिया के समासीस राष्ट्रपति) के सम्मुख पत्र पेक्ष रात्त्र प्रस्तुत कर रहा हूं , वो कावरों का नहीं, वर्षिष्ट्र होग्रें का है। इससे व्यक्त और कोर्ड बीराज नहीं हो सकती कि किसी मी पार्वित हाचित के सम्मुख, काहे दह कितनी भी वड़ी क्यों न हो, पुटने टेकने से एडतापूर्वक इसकार कर दिया बाप । और यह इनकार म्यामा में निना भद्भता जाए और हसे पूर्ण निरनास के साथ किया बाए, कि नेस्स माह्या ही मोबित रहती है, भीर इक शीवित नहीं रहता !"

"परस्तु वरि इस बिन्दु पर वर्डुचकर राष्ट्र क्तना ही साहस दिरद्वार, वितना कि वह पुरू में सर्देव दिरहाता रहा है, तो कठिनाहवां (वर्षनी के लिए) गुरू हो वाएंगी } सब विद्यमान कर्मकारी २७६ वर्ष पीर समाज

महितात्मक प्रतिरोग भी प्रतिरोग का ही एक रूप है भीर इससिए वह भी बस-प्रयोग ही है। यह महिसक सवस्त्र प्रतिरोध से किस प्रकार उत्कृष्ट है ? हमें

बर्मनों के साथ रास्पीम करने से इनकार कर देंगे। उनमें से कुछ को, वो धारिक प्रमुख हो में, जेल में बाल दिया बारणा, शावद गोली भी मार दी बाय, मिससे पुसरे जोगों को सरकोग करने के सिर प्रोत्साहन मिले। पर वादि बाजी जोग रह रहें, जोर वे व्यक्ति हारा हिन्द गए कारोतों को प्रानंत पा सर्वें, साथ जब पहुंचानों से बनकार कर दें और वे बंधेकी पार्शियांग्रेस और संदेशी प्रानंत हारा पहले से दिया गण आदेशों का ही पालव करते हों, तो वामीनों के निवार होकर कर सबको, वहां तक कि होटे से बोटे बाविने को भी, पहच्छात कर देना होगा और उनके स्थाप की

पूर्वि करने के लिए बमेनी की बलाबा पहेना ।

" परच्युत कर्मवारियों में से सबको न तो कैद ही किया वा सरेया और न मोलो ही मारी वा सकेगी। क्योंकि कोई लगाई हो होगी ही नहीं, इसलिए इस प्रकार की प्रान्ताकृत प्रश्निकता का प्रश्न हो नहीं चठता । चौर बर्ममों के लिए यह बहुत ही कठिन होगा कि वे प्रकारक निलक्क 'कुछ नहीं', में से पूरा प्रशासन-वंत्रभात कहा कर सकें । वे कारे कुछ भी राजाहार्र जारी क्यों म करें, बनल बनकी पूरी तरह क्षेत्रा करेगी। यदि वे बावेश में कि स्वती में बर्गन भाष पहाई बाद, तो अच्यावक लोग अपना बाध एस प्रकार आरी रखेंगे, सानी इस प्रकार का कोई सावैरा दिया हो सही गया है। यदि कथ्यापकों को नौकरी से तय दिना गया, तो क्च्यों के माता-पिछ उन्हें रहज़ मेजना कर कर हैंगे । यदि वर्मन चादेश दें कि कां मेच पुतकों को सैनिक सेवा करदी पहेगी, तो सबक सीम सीवा-सादा इमकार कर देंगे । कुछ बोड़े से सीगों को गोली मारने के बाद तिराश क्षोकर अर्मनी को वह मवास क्षोब देना पढ़ेगा । वहि अर्मन क्षोग वन्दरगाडों पर सीमाउतक सामकर राजस्य बनाइना चाहेंगे, हो इसके जिप अन्हें बर्मन सीमाशुरूक-मनसर रखने होंगे। इसका परिखास यह होग्र कि क-दरगावों के सब मज़दूर इहताल कर हेंगे, और इस मकार इस बचाव से भी राजस्य प्राप्त करना अक्षमण हो जाएगा । वृदि अमेरों ने रेहों पर अध्या करने का प्रयस्य क्रिया, तो रेखने कर्मकारी इकताल कर होंगे । दे जिस किसी मी दिमाम को क्रूपेंगे, नहीं दूरन इस प्रकार निष्मित हो नाएगा, मानो कक्ता मार गया हो। धीर इस करह रांध्र ही, बर्मनों तक की भी, यह राष्ट हो बाएगा, कि वह तक बनता के साथ समग्रीता न किया बाप, तह तक ह क्सेंड से कोई साम मही धठावा ना सकता।

"आक्रमण का इस प्रसंसि से कुलावता करने के लिए अववन ही बीरता और अनुसासन की आवश्यकता होगी। परन्तु पीरता में अगिर दिन है। कि उत्ते कर परने की साथा में अगिर दिन है। अगिर परने दिन स्वतं कर पर के विनात से अगिर परने दिन स्वतं के स्वतं कर परने अगिर पर के विनात से साथा है। अगिर आवश्यकता है। अगिर अगिर अगिर के लिए और स्वतं की विने सीर अगिर अगिर के सिक्स अगिर के सिक्स अगिर से अगिर की विने सीर अगिर साम अगिर सिक्स अगिर से अगिर की विने सीर साम अगिर साम अगिर सीर साम अगिर साम अ

निर्मय परिणामों को देशकर करना होया। यस के प्रयोग का परिणाम उनके लिए मैतिक दृष्टि से हासकारी होता है, जो उसका प्रयोग करते हैं। हमें मन के उस स्वमान को प्रोत्साहन नहीं देना जाहिए, जो हमारे समुप्त के प्रति कृद्ध होने में प्रानन्द का प्रतुप्त करता है। एक इस प्रकार का सारमक गर्व होता है, कि हम तो प्रेत्त हमारे का पूष्पास्त्र है पारे हमें के प्रति के स्वप्त की तो हमारे के स्वप्त के स्वप्त

विस समय बर्बरका की भावना चारे संसार पर खाई हुई प्रतील होती है, उस समय गांची हमारे सर्वोत्तम अंश्व को अगाने का यल करता और घोषणा करता है कि सहिष्युता का कोई उहें क्य होना चाहिए और उस सक्य तक पहुंचने का प्रयत्न करना चाहिए। गांधी को मासून है कि यदि हम चीवन और सस्य के साथ धपने समुचे सम्बन्ध को विसकुल नये रूप में न ताल सें, तो हम बुराई का प्रहिसा-रमक प्रतिरोध करने में समर्थ नहीं हो सकते । हमें 'उचित' की धान्तरिक माबना को विकसित करना होगा सौर, चाहे कुछ भी क्यों न हो बाए, प्रपनी वैयनितक म्यायमिक्टा पर भांच न माने देनी होगी। हम भन्चित बस्दबाबी के साथ सारे संसार को उज्यवम स्तर वक नहीं उठा सकते। हिन्द-शास्त्रों की शिक्षा है कि हमें समुचे समाज में भावर्श की अवतरित करने के प्रयत्नों को छोड़ना नहीं चाहिए। संम्यासियों का विभाग मानव-भाति का मुर्त सदिवेक है, को हमें उन उच्चतर मान्यताओं के जगत की बाद दिसाता है, जिनका प्रतिभावन (रिस्पींस) सामान्य मनुष्य भी करते हैं। संन्यासियों के मिए ससस्य बन का पूर्ण परिस्थाग परम विद्यान्त की बात है। वे सम्पूर्ण कोष भीर भय को त्याग पुके होते हैं भीर उन्हें उम भौतिक वस्तुकों की कोई भावस्थकता नहीं होती, जिनके सिए सोग सहते हैं। वे 'स्वर्गिक' भारमाएं भावान और प्रवान के नियम से क्यर उठ पूकी होती हैं। वे राज्य के संरक्षण से बाहर पहुंचकर युद्ध की बुराई को देखती हैं; परम्तु वे इसे इसरे मोर्गो पर मादेश के रूप में नहीं योपतीं भीर उन्हें कानून के संरक्षण से वंत्रित महीं करना चाहती। चाहे वे भरमाचारियों के विषय भपने सारे दावे त्याग सं, किन्तु वे अपने विश्वारों को उन सोगों पर नहीं थोपना वाहतीं, विनकी राय उनसे मिन्न है। किसी राष्ट्र के सिए पहिंसक बसहयोग की मीति सभी उचित ठहराई णा सकती है, जबकि हमें यह काफी कुछ निश्चय हो कि राष्ट्र ऐसी मीति पर चसने के लिए सपमुच समार है। परन्तु वे बोड़े-से सोग, जो न केवस सान्ति की बातें करते है भीर उसके विषय में सोचते ही हैं, मिषतु भपनी भारमा से उसे बाहते हैं, संकट का भवसर भागे पर युद्ध के मोचें पर गड़े तान्यू की भ्रमेक्षा चेस की कोठरी पी पार दीवारों में जाना प्रधिक पसन्द करेंसे ; वे किसी दीवार के पास खड़े रहते

के मिए भी सैयार होंये कि उनपर यूका बाए, उनपर पश्यर फेंके बाएं, या मोली मार वी जाए।

यदि हम प्रहिसक प्रतिरोध के लिए सैपार नहीं हैं, तो सन्याय का विसक्तल प्रतिरोध न करने की सपेक्षा तो हिंसा से उसका प्रतिरोध करना स्पिक सक्ता है। "जहां केवस कायरता भीर हिंसा, यो में से एक का चुनाव करना हो, मैं हिंसा की समाह यूंगा। मैं तो बिना मारे गर जाने के सान्त साहस को सरम्न करना का हता की समाह है कि वोति को मधुंसक बनाने के क्याय वह मारे, भीर मारते-मारते गर बाए। मैं चाहता हूं कि मारत कायरतापूर्ण बंग से वेदकाती का समझाय शिकार की या बना रहे, इससे अध्यात ते यह है कि वह सपनी सान की रक्षा के लिए सस्य-सस का प्रयोग करे।" गांधी कहर सिक्षान्तवादी नहीं है। "मैं नहीं कहता कि आकृतों और दोरों नोरों को स्वा

के साथ या भारत पर आक्रमण करनेवाले राष्ट्रों के साथ बरतते हए हिसा मत करो । परन्तु हिंसा करने में भी प्रशिक समर्थ होने के लिए हमें प्रपने-प्रापको संयम में रसना सीसना चाहिए। चरा-बरा-सी बात पर पिस्तीस तान सेना ताकत की नहीं. कमजोरी की निशानी है। भाषती मुक्केबाबी हिंसा की शिक्षा नहीं, भाषतु नपुंसकता की शिक्षा है। मेरी पहिंचा की पढित कमी शक्ति को पटा नहीं सकती, बल्कि संकट के समय, यदि राष्ट्र चाहेगा ही, तो केवस वही पढति उसे प्रमुशासित भीर सुव्यवस्थित कर पाने में समर्थ बनाएगी।" " "मेरी घाँहता में सदरे से ढरकर भीर भ्रमने जिसमनों को धरसित छोड़कर भाग जाने की गुंजाइश नहीं है। हिंसा और मयातुर पतायन, इन वो में से मुक्ते केवल हिंसा ही स्वीकार हो सकती है। कायर को महिला का उपदेश देना ठीक ऐसा ही है, जैसा किसी भन्ने को स्वरम दश्यों का मानन्द सेने के लिए उत्सार्वहत करना। महिसा नीरत्व की चरम सीमा है। और अपने अनुभव में मुक्ते चहिसा की विचारवारा में प्रसिक्तित मोगों के सम्मुख पहिंसा की थेव्ठता अवधित करने में कोई कठिनाई नहीं हुई। कायर रहते हुए, जैसा कि मैं बर्यों तक या, मैं हिसा का भायय नेता या। अन मैंने कायरता का सोड़ना शुरू किया, केवल तभी मुक्ते बहिसा का मूर्य पता पतना शक्तमा।"

 ^{&#}x27;बंग इशिटवा', २१ मई, १६२४

२. बहो, २६ मंत्रे, १६२४ । 'भीरा आहिता का सिद्धान एक कार्यपिक सिन्त्र रात्रित है । इस सिद्धान कार्यप्ता तो दूर, बुलाता तक के सिर्फ प्यान नहीं है । एक दिसक व्यक्ति के सिर्फ पर सारा की मा सरवी है कि वह किसी दिव बहितक वन सकता है, किन्तु कार्यप्तान के सिर्फ पर प्रेति की मारा कार्य मार्टी की मा सरवी। इसिल्य के दत पूर्वी में अनेक बार कहा है कि विद देने आती, अपनी दिवसी की, और अपनी कुमान को प्रान्त कार्य है है हो, दो यम सनवे रंगा मार्टिक सार्टी कार्य कार्य है हो, दो यम सनवे रंगा मार्टिक सार्टी कार्य कर पाने में सम्म सनवे स्थान कार्य कार्य प्रान्त कर पाने में सम्म सनवे स्थान कार्य कार्य कर पाने में सम्म सनवे स्थान कार्य कर पाने स्थान स्

"जो भावमी मरने से बरता है और जिसमें प्रतिरोध करने की ग्रस्ति है ही नहीं, उसे घाँहसा का पाठ नहीं पढ़ाया जा सकता। एक बसहाय चुहा इसिनए महिसक नहीं हो जाता कि बिल्ली उसे सदा था जाती है। यदि उसका बस पसे,वी वह हत्यारी बिल्सी को कश्मा चवा आए, पर वह सदा उससे दूर ही दूर भागने की कोश्विश करता है। हम उसे कायर नहीं कहते ; व्योंकि प्रकृति ने उसे बनाया ही ऐसा है कि वह इससे अच्छा बाचरण कर ही नहीं सकता। परन्तु भी भावमी संकट सामने भाने पर चूहे की तरह भाषरण करता है, उसे कायर कहना ही ठीक है। उसके हृदय में हिंसा भीर निवेष भरा होता है भीर यदि वह किसी तरह स्वयं बिना चोट लाए सन् को भार पाए, तो सबक्य मार काले। सहिंसा उसके मिए भनजानी वस्तु है। उसे प्रहिंसा का किसना ही उपवेश क्यों न दिया जाए, सब व्यर्प रहेगा। वीरता उसके स्वमाव में ही नहीं है। इससे पहले कि वह महिसा को समझ संके, उसे यह सिकाना होगा कि वह उस माजनवकारी का, जो उसे हरा पाने की स्थिति में है, उठकर मुकाबसा करे, और भारमरक्षा के प्रयत्न में, यदि भावस्यकता हो दो, मरने से भी न हिचके । इसके भविरिक्त और कुछ भी करना उसकी कायरता को पुष्ट करना भीर उसे भहिसा से भीर दूर से जाना होगा। यह ठीक है कि मैं वस्तुत: किसीको बदना मेने की अनुमधि नहीं दे सकता, पर मुस्ते किसी कायर को इस तवाकवित प्रहिंसा की घोट भी नहीं नेने देनी चाहिए। यह न समझते हुए कि प्राहिसा किस तत्त्व से बनी है, बहुत-से कोगों ने ईमान-वारी से यह समझा है कि खतरे के सामने से प्रतिरोध करने की तुनना में माग खड़े होना, वैसे तो स्वाही, पर विशेषतः तव, जबकि प्राण जाने का सय हो, सद्गुण है। ब्राहिसा के शिक्षक के रूप में मुक्ते, जहां तक मेरे सिए सम्भव हो, इस प्रकार के अपूर्वीचित विस्वास को फैसने से रोकना चाहिए। महिसा मनुष्प-काति के पास सबसे बड़ी सक्ति है। मनुष्य की सूक्त-बूक्त द्वारा पामिण्हर बड़े से बड़े विनासकारी सस्य की सपेका मी यह प्रसिक सक्तियाली है। विनास मानवीं का विधान नहीं है। मनुष्य स्वतंत्रतापूर्वक तभी जी सकता है, जबकि वह भावस्य-कदापड़ने पर धपने भाई के हाथों, उसपर वरा भी प्रहार न करते हुए, मरने को तैयार रहे । प्रत्येक हत्या या किसी दूसरे व्यक्ति पर की गई प्रत्येक चोट, चाहे वह किसी भी कारण क्यों म की गई हो, मानवता के प्रति अपराध है।"" "कोई व्यक्ति धरीर से चाहे किलमा ही कमजोर न्यों न हो, यदि डरकर भाग खड़े होना धर्म की बात है तो, मैदान में बटा रहेगा भीर अपना कर्तन्य करते हुए भर जाएगा। यह महिसा-

[&]quot;संसार का शासन पूरी तरह कर्रहाशन के मनुसार नहीं बोख । स्वयं जीनन में मी कुम न कुम हिंस बोती हो दें और हमें म्यूनतम हिंसा के मार्ग को चनना होता है ।'। (वर सिरामर, १९९४)

१. इरिक्न, १० जुलाई, १६३५

रमक बीरता होगी। बूतरा स्मन्ति, कितना ही कमजोर होने पर भी घपनी छारी छक्ति सगाकर छन्नु पर चोट करेगा भीर इस प्रयत्न में धपने प्राण सक दे देगा। यह बीरता है, पर घहिता नहीं। पर यदि, अब सतरे का सामना करना उसका कठव्य है, तब स्पन्ति भाग सड़ा होता है, तो यह कायरता है। यहसे मामसे में स्पन्ति के सन्दर प्रेम घीर दया की भावना होगी। दूवरे घीर सीतरे मामसों में स्पन्ति में भदिष या पविचनाल धीर भय का भाव होगा।"

"प्रहिंसा का सिद्धान्त पुर्वमों भीर कायरों के सिए नहीं है; यह दो बौरों प्रार संवक्त सोगों के मिए है। सबसे बड़ा बीर बह है, जो बिना मारे स्वयं को मार दिया बाने दे। भीर वह हस्या करने या चोट पहुंचाने से केवस इसिए बचता है क्योंकि वह बानता है कि बोट पहुंचाना गक्तर काम है।"

"यदि किसीमें साहस नहीं है, तो मैं बाहता हूं कि सतरे से करकर मान सके होने के बबाय वह मारने और मरने की कमा ही सीचे। "क्योंकि इनमें से पहले प्रकार का व्यक्ति करकर मानते हुए भी मानसिक हिंसा तो करता ही है। यह इसिनए मानता है, क्योंकि उसमें मारते हुए भर बाने का साहस नहीं है।" यह सब किय-यदिकाण की ही प्रसिष्मिति है।

योजन, सपने धवांकम रूप में भी, डिठीय धवांक्स वस्तु ही है—जो हुस धादर्घ है भीर को कुछ सम्मव है, उनके बीच समझौता। परमारमा के राज्य में समझौत का माम नहीं होता, कोई स्वावहारिक मर्पादाएं नहीं होती। परन्तु यहां परती पर तो प्रकृति के निर्मम कानुमों का राज्य है। बहुत-सी मानवीय बासनाएं (ठीव इच्छाएं) है धीर हम उनके माबार पर एक कुथ्यवस्थित बहांक का निर्माण करना है। संसार पूर्णता का निर्माण कान्या कर नहीं है। यह तो देवयोग भीर करने हो सामाव्य प्रपीत होता है। यह तो देवयोग भीर कुने का ही सामाव्य प्रपीत होता है। यह तथी प्रचार है कि कोई मन की मीज छोटी-बड़ी, तब वस्तुमों पर सासन कर रही है। वो मुख उदात थीर सण्दा है, वह सामव ही कभी समिन्यवत हो गाता है; बबकि बेहुयों भीर विकृत्त सपना भाषिपरय जगाए रहती हैं। इस सम्बकार के उत्तर भारत का माकाय सीति छे समक रहा है। प्रवारों भीर किटनाइयों में वे होकर भाइएं नियानित होने के सिए संपर करते हैं। यह समो समन वस्तुएं उस कप में साती है, नियमें के सब है, तो हमारे सामगे समाय पह नहीं होती कि कितमी नुराई को निकासकर बाहर किया जगार, भीषत यह होती है कि, जोसाकि वर्क ने बहुत सीरण बंग से कहा है, कितमी नुराई को सहन कर सिया जाए।

रामाजों के उस्रति-कम में तीन सोपान स्पष्ट दिलाई पढ़ते हैं : पहला सोपान

१. वर्षी, १७ क्रागान, १६३४

२. वही, २० जुलाई, १३१७ १. वही, १४ जनवरी, १४१व

वह है, जिसमें जंगस का कानून प्रचलित रहता है, उसमें हमारे प्रन्य हिंसा प्रीर स्वापं मरा रहता है; दूसरा सोपान वह है, जिसमें प्रवासतों, पृसिस प्रीर जेनों के साथ कानून प्रीर निष्णक्ष स्थाय का शासन रहता है; तीसरा सोपान वह है, जिसमें हमारे प्रन्य प्रीहता प्रीर निष्पक्ष स्थाय का शासन रहता है; तिसरा सोपान वह है, जिसमें हमारे प्रन्य र्माहता कार है। वाले हैं। इनमें से अंतिम स्थिति ही मानवता का सक्य है; भीर इस सक्य के निकटतर पहुंचने का उपाय यह है कि ऐसे पुरुषों और क्षित्र की संस्था बड़ाई माए, जो न केवस यक्ष पर निर्भर रहने का, प्रपित्त उन भीर सब मार्भों का भी परित्यात कर पूके हों, जोकि राज्य उन्हें प्रवान कर सकता है, मा उनसे बापत क्षीत सकता है; को सकारता यर को स्थान चूके हों, भीर अपनी वैपन्तिक महत्वा-कां प्रकृत हैं हैं। को सकारता यर को स्थान चूके हों, भीर अपनी वैपन्तिक महत्वा-कां प्रकृत हैं हो से सकार या प्रकृत हैं। उसे तब भी यावकिया वाएगा, जब-कि उसकी प्रोर स्थान न देने की सकाह देनेवालों के नाम एकदम मुलाए वा चूके होंने। मने ही इस समय इस आवर्ष को भाग्त कर पाना ससम्मय प्रतीत होता हो, परन्तु यह सबस्य प्राप्त होकर रहेगा। ऐसे व्यक्ति के विषय में ही सिका स्थान प्राप्त को स्थान होता होता होता होता कर सावर्य के सिप्त में ही सिका स्थान होता होता स्थान के स्थान स्थान होता होता स्थान स

वेरे महान सामी हैं;

तेरे सामी हैं नगोल्लास, यंत्रणाएं

भौरप्रेस भौर मनुष्य का अपराज्य मन ।

सार प्रभाव महिन का अपटायय मन। व इसाज स्वतंत्र मनुष्य को अपटायय मन। व इसाज स्वतंत्र मनुष्य नहीं है; हाप चाहें तो ऐसे मायमी को सूनी पर चढ़ा सकते हैं, किन्तु उसके प्रवदे की प्रकाश है, बोध्य भीर प्रेम की दिव्य क्योति से या रहा है, उसे नहीं कुम्प्रया था सकता। इन्हीं दिनों में से किसी दिन वह प्रपत्ता वात्ता है, उसे नहीं किसी दिन वह प्रपत्ता प्रमुख्य स्वाप्त प्रमुख्य को नोवन दे सके। संदार किसी दिन मुझकर उसकी प्रोर देवेगा और उसे पुरुष ऐसे महापुरुष के रूप में प्रणास करेगा, को प्रपत्ते समय से पूर्व अस्पत्ता हो गया था भीर जिसे इस प्रत्यकारपर्ण भीर समय संसार में प्रकाश दिवाहि प्रकाश था।

६ एत्तर लेख

जब यह पुस्तक सिखी गई थी, उसके बाद मारत में घटनाएं बहुत देवी से घटी हैं। गांधी का ससहयोग-मान्योक्षन, जिसमें उन मामूसी नर-नारियों का, जो वीरता और दम्म के, मताप और नीचता के सविश्वसनीय (सद्भुव) निश्रम से, ब्रिटिस शासन के विवद निःसस्व विद्रोह के लिए उपयोग किया गया, १५ प्राप्तर, ११४ को मोधिक सफलता में समाप्त हुआ। भारत की वर्षमान स्थित का मैंने स्थापीनता-दिवस पर साकाशवाणी द्वारा मसारित सपने वनतस्य में सकेत किया था।

भारत की स्वाधीनता

१५ घमस्त, १६४७ के साथ इतिहास और नायाएं जुड़ती वसी बाएंगी, क्योंकि यह िति प्रजातंत्र की बोर बिरव की याना में एक महस्वपूर्ण मीम का पत्थर है। एक राष्ट्र की अनता द्वारा अपने पूनिमांच और कपान्तरभ के नाटक में यह एक महस्वपूर्ण तिथि है। भारत की पराबीनता की रात बहुत सम्बी रही; उनमें प्रनेक महस्वपूर्ण तिथि है। भारत की पराबीनता की रात बहुत सम्बी रही; उनमें प्रनेक माम्यनिमांक राकुन होते रहे; मनुष्य स्वाधीनता के सद्योदय के लिए निज्य क्यापंत्राणं करते रहे। इस दिवस के लिए कितनी विश्व के सद्योदय हैं। कितन राज्य सार्पाणं करते रहे। इस दिवस के लिए कितनी विश्व का चार पह में कितन करते हैं। सिप मान स्वी की स्वाधी की स्वाधी की स्वाधी की स्वाधी करते रहे, भीर अब पून-पुनस्यापिनी निधा का अवसान करनेवाली लया था पहुंची है।

पराधीनता से स्वाधीनता की थोर यह सक्रमण प्रजातन्त्रीय पदित से हुमा, यह बाद जितनी अदितीय है, उत्तरी ही आनन्त्रवायक जी। विटिश सोगों का

शासन एक मुम्पवस्थित हुंग से समाप्त हो रहा है।

भारत में बिटिया सामिपस्य किस प्रकार स्थापित हुया, उन सब पटनामों का उस्तेश यहां करने की सावदयकता नहीं है। जनता ने इस सामिपस्य को पूरी तरह कभी भी स्वीकार नहीं किया। महान भारतीय विद्रोह बिटिया सासन की उत्पाह कियो है सिए किया गया पहला संगठित प्रयाद कथा कि पिट्या है के दिश सिया गया तहता संगठित प्रयाद कथा कि पिट्या गया तह के स्वीकार किया गया है सिए क्या एंग्ए गए एस स्वितिय साम के सिए कमाए गए एस सियिनियम होया सामा प्रयासन ईस्ट इंडिया कम्मनी से सिनकर इंग्लैंक की

रानी के हाथ में चसा गया। वायसराय के प्रोत्साहन पर भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस (इंडियन नेशनस कांग्रेस) में स्वराज्य के सिए खोक-मत को संगठित करने का भपना काम १८८५ में शुरू किया। बोझर युद्ध में बंग्नेओं की कटिनाइयों मोर १६०५ में हुए रूस-जापान युद्ध में रूस की पराजय के कारण भारत में राष्ट्रीयता की आवना फिर जाग चठी और कांसिकारी प्रवसियां घपनाई गई। 'घशान्ति'को द्यान्त करने के सिए 'मौसें-मिटो सुवार' किए गए, यद्यपि इन्हीं सुधारों ने प्रयक् साम्प्रदायिक प्रतिनिधित्व के सिद्धान्त को स्वीकार करके देश में फुट के बीज बो दिए। १६१६ और १६३५ में जो अभिक सुधार किए गए, वे जनता के बढ़ते हुए प्रतिरोध के फ्लस्वरूप ही किए गए थे। ११४२ में कांग्रेस के ऑहसारमक प्रति-रोध ने घंग्रेचों को इसना परेशान कर दिया कि चर्चिस तक को विवध होकर यहां किन्स मिसन भेजना पढ़ा ; चर्जिस ने स्वयं स्वीकार किया कि किन्स मिशन उस समय मेजा गया था, अब "बंगास की खाड़ी पर जापानियों का पूरा नौसैनिक ग्राविपत्य या. और यह समता था कि जापानियों की विकास सेना भारत पर माक्रमण करेगी भीर उसे व्यस्त कर बानेगी।" युद्ध के बाद मंग्रेचों ने देखा कि इस देश के राजनीतिक संगठन विटिश शासन को भारी रखने का समर्थन नहीं करेंसे। सासन पर अधिकार करने के प्रयत्नों का परिणाम बहुत बढ़े पैमाने पर धान्प्रदायिक मारकाट के रूप में हुआ, जिसे अंग्रेज न को रीक ही पाए और न नियंत्रण में ही रक पाए। असैनिक प्रधासन व्यवहारतः टट ही सा गया भीर कानन सुया स्थवस्था बनाए रत्तने के लिए अंग्रेजों को सक्षरत सेनाओं का प्रयोग करना पढता । ऐसा कर पाना शायद उनके बस से बाहर या और ब्रिटिश जनता तो ऐसा करने के लिए निविचत रूप से ही इच्छुर नहीं थी। इसलिए २० फरवरी, १६४७ को भी एटली ने कहा कि "मन हम अपनी भारत-वियमक पहले की नीति को पूर्णता तक पहुंचाना चाहते हैं" और भारत को खोड़ देना चाहते हैं।

'हाउस पाफ कामन्स' में शी एटली में इस साहसपूर्ण त्याप के हृत्य का बड़े स्पट्ट भिनान के साथ उसनेक किया। उसने कहा कि यह पहला भवसर है, अवकि किसी साम्राज्य-शन्ति ने अपने भवीन उन नोगों को स्वेष्मा से अपना प्राधिकार सौंप दिया हो, जिनपर कि वह सयमण यो शतिस्वरों सक बस भीर दुइता के साथ पासन करती रही हो। भतीत में साम्राज्य या तो इसिए तम्ट होते रहे कि उनके केन्द्र के निकट विरोधियों का दश्यव बढ़ गया, जैसेकि रोम में, या फिर
परिधानित के कारण, जैसे स्तेन में, भीर या फिर सिंग्क पराज्य के कारण, जैसा कि सुरी सांस्वरों के मामने में हुमा। जान-कुर स्तिक पराज्य के कारण, वैस स्तेन में, भीर या फिर प्राधिकार (ससा) स्थाप देने की तुमना समेरिका के फिसिपाइन्स सामस हट भाने या सायद दिसगी प्रफोका से विद्या सोगों के वापस हट आने के भविरिक्त और कहीं नहीं है, यदापि इन
दोनों में भी परिमाण भीर परिस्थितियां भारत की भयेता बहुत निन्त पीं। किसी

वर्गे भीर समाव

सशक्त राय्ट्र के सिए ऐसा काम करने से बायक कठिन कुछ नहीं हो सकता,जिसके विषय में यह समझे जाने की संमाबना हो कि वह दुर्बसता या मीस्ता के कारण किया गया है। हम इस बात पर सहमत हो सकते हैं कि बंग्रेजों ने भारत छोड़ने का निरमय दुर्दमता की भावना के कारण उतना नहीं किया, वितना कि सून भीर इस्पात के उपायों को भवनाने की मनिक्का के कारण। उन्होंने भारतीयों की मांग को सुना भीर एक साहसपूर्ण राजनीतिक कार्य द्वारा भरीत की दुर्भावना और संबर्ष की स्मृति को पोंछकर साफ कर दिया। यब हम दैसते हैं कि इंडोनेसिया में इब किस दंग से बर्ताव कर रहे हैं और फ्रांसीसी किस प्रकार अपने उपनिवेशों से थिपटे हुए हैं, तो हमें भंगेजों की राजनीतिक विवक्षणता भीर साहस की सरा-हुना करनी ही होनी। मपनी भोर से हमने भी एक ऐसा सदाहरण प्रस्तुत करके, जिसमें एक पराधीन वासि ने सपता का सामना धर्य से करके, नौकरवाही पत्या-चारों का सामना मारिनक बान्ति द्वारा करके घपनी स्वतम्बता प्राप्त की, संसार के इतिहास में एक शानदार अध्याय कोड़ दिवा है। गांधी तथा उसके अनुवासियों ने मारत की स्वाभीनवा की सबाई में निवांव बस्यों तथा सम्बद्धापूर्ण गौरव के साब माम सिमा था । उन्होंने संपर्व में इस इंग से विश्वय पाई कि बाद में कोई विदेव या कट्ता की भावना शेव नहीं रही । बारत के गवर्नर जनरस-मद पर साई माउंटबेटन की नियुक्ति । यह स्पष्ट है कि पहले की कभी धन रहे थे, यह उनमें कितनी मिनता और सममीते की माचना विचमान है। इस प्रकार एक शताब्दी के प्रयत्नों और संवर्ष के फलस्वकप ब्रिटिश भारतम इतिहास में एक नया यूग प्रारम्भ हुमा है भार इसे मनिष्य में अब तक स्मरण रही बटनाओं में सबसे मियक महस्वपूर्ण समन्त्र जाएगा।

परन्तु हमारे प्रामन्द-उस्तास पर एक खाया था पड़ी है, हमारे ह्यों में एक उद्यासी नरी है, क्योंकि जिस स्वाधीनता के हम स्वप्न देसते थे, और जिसके निष् हम तहें थे, यह हमें नहीं मिली । पटनामों का बुराधह ही छुछ ऐसा है कि हमारे सम्ते के तह तकी आपित के साथ हमारी संप्रतियों में से फिसल कर निकस गया । यदि योगें उपनिवेदों में मिनतापूर्ण सम्बन्ध स्थापित में हो आपित के दोनों सामे के हितों के निष् कार्य में करूर ही विभन्त भारत पराधीन ही यान रहेगा । हमारी निरास की माना इस्ते के टोरी (धनुदार दर्तीय) मीलों की सम्बन्ध स्थापित में प्रतिविक्त हुई है। बहां एक घोर क्येंक्स ने कीर्यट नियम की रिसोर्ट के एक कियादपूर्ण सेल होते मानत छोड़ने की घोषणा को जानत कर एहा को इसाम बहाय पर ही हमान सेल सात सात हो जानत हमार पर परियों के प्रतिविक्त कार सात हमारी हो सात हमारी हमारी की सात सात हमारी की स्वामन की सात हमारी की स्वामन सात के सम्मन्य में स्वाम पा, निससे की कियानित करती है।

एक ऐसे समय, जबकि संसार के राज्य मिलकर बढ़े-बढ़े समूह बनने के

उत्तर मेल २०७

सिए प्रयालवीस हैं, हम जब राजनीतिक और ब्राधिक एकता के साम की परे फेंक हे रहे हैं, को ब्रिटिया धासन से इस देश को प्राप्त हुई थी। जबर तो मई दशाओं के कारण यह धायवयक हो गया है कि ब्राधिक योजनाएं महाद्वीपीय पैमाने पर बनाई लाएं, और इपर हम किर विभक्त भारत की थोर मीट रहे हैं। एक सेमा के सजाय दो सेनाएं रहने से भारत मिक सुरक्षित एहेगा या महीं, यह देखना सभी बाकी है।

हमारे नेताओं ने देश के विभाजन का निर्णय करने की विम्मेवारी इतिसए शान के साथ उठा शी, व्योंकि और कोई ऐसा विकस्प या ही नहीं, यो सब विभिन्न पत्तों को स्वीकार होता। एक के बाद एक, भारतसमर्पण के कार्य करते करते हम ऐसी स्थिति तक भा पहुंचि थे, जिसमें से निकल पाने का एकमान उपाय देश का विभावन ही था।

भारत में विभिन्न प्रकार के संग्रेस थाए ; ऐसे संग्रेस, को सैकड़ों विभिन्त कारणों से यहां माए ; पादरी भीर पदारिलें, व्यापारी भीर प्रशियात्री, सैनिक भीर कटनीतिज्ञ. राजनीतिज्ञ भीर मावर्शवादी । उन्होंने वहां रण-प्रमाण किए भीर युद्ध सहे ; यहां उन्होंने मास खरीदा और वेचा ; यहां उसने पहुचंत्र रचे भीर साम उठाया । परन्तु उनमें सबसे महान ने थे, जिन्होंने भारत के सामाजिक भीर मायिक स्तर को तथा राजभीतिक प्रतिष्ठा को कंचा उठाना चाहा। उन्होंने बनता के कस्याज के लिए और देश को बाधुनिक वनाने के लिए कार्य किया । परन्तु उनमें जो शुद्र मन के सोम थे, वे कपटपूर्ण उद्देश्यों को लेकर कार्य करते रहे। जब प्यक् साम्प्रदायिक बुनाव-पद्धति स्वीकार कर शी गई, तब लेडी मिटो को एक महस्वपूर्ण पदाधिकारी से एक पत्र प्राप्त हुआ था; सेडी मिटो ने इस पत्र का उल्लेख किया है, बिसमें सिद्धा या, ''मैं प्रापकी सेवा में एक पंवित लिखकर यह सुवित करना चाहता हैं कि आब एक वहत, वहत वड़ी बात हो गई है। यह राजनय का एक ऐसा कार्य है विसका प्रमाय भारत पर भीर भारत के इतिहास पर भनेक सुदीमें वर्षीतक पहुता रहेमा। यह सवा धः करोड़ सोगों को राजब्रोही विरोधियों में धन्मितत होने से रोक देने से कुछ कम नहीं है।" प्यक जुनाव-पद्धति से साम्प्रवाधिक चेत्रना बहुत बढ़ गई भौर उससे मविस्वास भौर विरोध का ऐसा वातावरण उत्पन्त हो गया कि पाकि-स्तान की मांग उठ खड़ी हुईं। किन्स-प्रस्तावों ने पाकिस्तान का बनना सम्मव कर दिया भीर उनसे मुस्समानों ने स्यमावतः यह अर्थ निकास भिया कि अंग्रेज उनके पाकिस्तान के प्रस्ताव का समर्थन करेंगे । कैविनैट मिशन ने जहां पाकिस्तान की मांग को भस्तीकार कर दिया, वहां दूसरी भीर उसने केन्द्र के प्रधिकारों को सीमित करके भौर भनुमार्गो तथा समुहीं का प्रस्ताव रसकर पाकिस्तान की मांग को काफी बढ़ी सीमा तक मान निया । कांग्रेस की इस घोषणा से, कि यह देश के किसी भी मनिष्युक प्रवेश पर संविधान को बसपूर्वक नहीं सारेथी, मुस्सिम सीय को देख का मुस्सिम भीर गैर-मुस्सिम क्षेत्रों में विभाजन करने की मांग पर बटे रहने में प्रोत्साहत मिला। इशिहास को जात ऐसी कोई सरकार कमी नहीं हुई, जिसे हठी विरोधियों का सहयोग प्राप्त करने के सिए कभी न कभी बस-प्रयोग म करता पहा हो। जब दक्षिणी अमेरिका के राज्यों ने स्वाधीनका की, सपना धासन प्राप करने के प्रधिकार की मांग की, तब अज्ञाहम सिक्त ने यह कहकर वह प्रधिकार देने से इनकार कर विया कि इससे नई दुनिया में प्रवातन्त्र इतना मधिक विभक्त हो जाएगा कि वह अपनी रक्षा न कर सकेगा ; इस इनकार करने के कारण फिर चाहे उसे जात इतिहास का एक भीरतम रक्सपातपूर्ण भूद भी सङ्गा पड़ा था ; परम्यु कांग्रेस तो व्हिंस के सिखान्त से प्रय-बद्ध थी; वह राष्ट्रीय एकता विकसित करने के लिए बस का प्रयोग नहीं कर सकती थी। २० करवरी, ११४७ के बस्तव्य में यह म्वनि यी कि विटिश सरकार केन्द्र में किसी न किसी प्रकार की सरकार की, या कुछ क्षेत्रों में उस समय विद्यमान आम्तीय सरकारों को या किसी सम्य ऐसे रूप में, जैसा कि स्वतंत्र राष्ट्र के सर्वोत्तम हिलों के लिए विधिकतम तर्कसंगत प्रतीत होगा, यसा हस्तान्तरित कर देगी। वर्तमान योजना इस सारे घटनाकम का स्वामा-विक परिणाम है। विटिश सोवों द्वारा मतीत में दिए गए प्रोत्साहन और हमारे नेतामों की वर्तमान मनोदधाएं इतनी प्रवत रहीं कि कोई गित्रवापूर्ण समझौदा नहीं हो सका।

हम सारे उत्पाद का कारक संग्रेडों को नहीं कह सकते। हमने स्वयं पृषक्वा की मीति को सहारा दिया है। इस उसके करपट धिकार हो गए। यदि हम प्रपत्ने विरिक्त के राष्ट्रीय दोशों को नहीं कुमारित , ठो हम संग्रुवत मारक का पुनीमांन नहीं कुमारित , ठो हम संग्रुवत मारक का पुनीमांन नहीं कुम कर सकते। हमारे सम्प्रुप राजनीतिक बिमाजन की समस्या उठानी बड़ी नहीं है, विद्यती कि मनोवैज्ञानिक फटाव की। साक भारक प्यापी प्रकृत दरा में नहीं है। संवित मित्रवारों भौर तनावों के पटने में समय लगेगा। यदि स्वतंत्रमा को एक सकारास्यक, गठिश्वीस भीर उन्मोचनकारी शक्ति बनना है, तो उसे सपने-सापको एक दूसरे के विचारों, सर्यों भीर बिश्वारों के मति सहिष्णुता के रूप में मबट करना होगा। हमें इस अम में नहीं रहना चाहिए कि क्योंकि देश विमायत हो गया है, हसिनए संकट टल गया है। तनाव की सामित्रव झिका विधिनता ही काफी महीं है।

ससे ही हमारे हृदय थोक से घरे हों, फिर भी हमें घपने देश को मनति के पथ पर से थसना होगा। मारत का राजनीतिक घरीर सब नहीं रहा, परन्तु उसका ऐतिहासिक घरीर घव भी जीवित है, चाहे वह कितना ही सन्यमनस्य, बीर धपने विक्य विभन्त और घपने सस्तित है, चाहे वह कितना ही सन्यमनस्य, बीर धपने विकानस्य स्वामी मही होते। चीस्कृतिक सीर साध्यारिक बन्य कही प्रधिक विरंट स्वामी होते हैं। हुमें सावधानी धीर सदा के साथ उनको बढ़ाना वाहिए। मारत समानों की हैं। हमें एकता का विकास शिक्षण की भीभी-भीमी प्रक्रिया द्वारा. भैर्यपूर्ण विचार द्वारा भीर अन्ततः इस बात को हृदयंगम करके करना होगा कि जिन प्रदर्नों को नेकर देश का विभाजन हुआ था, वे कभी के पुराने पढ़ चुके हैं। साम्प्रदायिकता का इसाज पहले गरीजी, जीमारी, निरक्षरता, कृपिक तथा भीषो-ग्रिक पिछडेपन की ब्राइयों को दूर करने से होगा। यदि इन ब्राइयों पर काबू था सिया आए, तो शायत साम्प्रदायिक मतभेद इतने गम्भीर रूप से उत्तेजक म रहें। पाकिस्तान के दो भागों के बीच में भारतीय उननिवेश फैसा हुआ है और संचार के मामलों में पाकिस्तान को भारत से किसी न किसी प्रकार का संबंध बनाना ही होगा। इंडोनेशिया के प्रश्न पर दोनों उपनिवेशों की विदेश गीति एक ही है। ग्रन्य कई विषयों में भी भौगोसिक स्थिति के कारण दोनों कोएक ही विदेश नीति रसनी होगी। जल-गृतित भौर परिवहन के विकास के लिए भी दोनों को मिलकर कार्रवाई करनी होगी । इस प्रकार हम पारस्परिक कल्याम के लिए दोनों उपनि-देशों के सहयोग हारा, उसके निवासियों के प्रवास परस्पर मिलन द्वारा भौर सांके भावशों की रक्षाद्वारा देस की यथार्थ एकता को बढ़ा सकते हैं। वहकते हुए भाषणों भौर संस्ताबों से काम महीं बतेगा । कोच की भाषा कभी भी काम की संवारती नहीं। इस समय की प्रावश्यकता है-शीरक गौर एक-दूसरे को समस्ते का यल । बब हम यह अनुभव करते हैं कि अब हम अपने स्वामी स्वयं हैं, हम अपने भविष्य का निर्मय स्वयं कर सकते हैं, तब हमें उस्सास की अनुसूति होनी चाहिए। स्मात है कि हम गमतियां कर बैठें--भारी गमतियां, जिनसे शायद बचा जा सकता या-परन्तु स्वतंत्रता से प्राप्त होनेवासी प्रेरक शस्ति की तुसना में ये कुछ भी नहीं हैं। इस समय विश्वमान दखाएं हमारी सक्षमता भीर बुद्धिमत्ता को बुनौती है। सबसे बड़ी विपदा तब माती है, जब शक्ति (भिषकार) योग्यता की भेपेक्षा प्रधिक हो जाती है। ऐसा न कहा बाए कि जब परख का प्रवसर पाया, तो हम प्रपुत्पुत्त सिंड हुए। हमें विष्य देश मिस नहीं गया है। हमें उस तक पहुंचने का मार्ग साफ करने के सिए काम करना होगा। मार्ग सम्या है और दुर्गम है। सम्मय है कि यह रक्त भीर शबुमों में से, 'धम भीर कर्टों में से होकर गुजरे। मन्त में भनता की विभय होगी। धायद उसे देखने के लिए हममें से कुछ सोग जीवित न

में इस्साम धर्म-परिवर्तन हारा फसा है—मावबन हारा नहीं। नब्बे प्रतिशव मुख्यमान उसी एक ही सामाजिक भीर नृक्त्मीय (गर जातीय) बंध के हैं, उस-राभिकार में उन्हें वही एक ही संस्कृति मिनी है, थे उसी एक ही प्रदेश में रहते हैं और उनकी भावतें तथा विश्वास की पढ़ित्यों भी वही एक ही है, जो गैर-मुस-

सम्प्रता कोई ठोस और बाहा वस्तु नहीं है। यह तो जनता का स्वप्न है, मान-बीय मस्तिस्त की उनकी कस्पना-अवण व्यास्था, मानवीय जीवन के रहस्य के बियय

रहें, परन्तु हम उसका मनिष्य-दर्शन बवस्य कर सकते हैं।

धर्म भीर समाज

में उनका बोप । हमारी विशिष्त मानवीय जान-वाहिनियां उनकी घपेसा एक विद्यामतर प्रयोजन वाहती हैं, जो जातियों और विरादियों से हमें मिसते हैं, एक ऐसा प्रयोजन, जो हमें हमारी सुरता से मुक्त कर है। परमारवा के सन्पुत्त विनीठ भाव से संदे रहकर, इस बात को अनुवक करते हुए कि हम एक साविजूत होते हुए प्रयोजन के लिए कार्य कर रहे हैं, हम अपने कार्य में बुट आएं, और अपने इति-हास के रहा सुन साव में में पूर अपने कार्य से बुट आएं, सोर अपने इति-हास के रहा सुन सहाय कार्य कर रहे हैं, हम अपने कार्य में बुट आएं, सोर अपने इति-हास के रहे के स्वाव की कालातीत सारवा के सेवकों के निरा घोगास्पद हो।

सर्वमूतस्यमारमार्ग सर्वमूतानि चारमनि सम्पन्न्यन् बारमयाजी वै स्वराज्यं ब्रियगण्यति । परिशिष्ट---संस्थापफ का पश्र (कमना भाषण-पीठ के सम्बन्ध में)

७७, रसा रोड नार्य, भवानीपुर, कसकत्ता, १ फरवरी, १९२४

सेवा में,

रविस्ट्रार,

कलकला विस्वविद्यालय

महोदय,

में एक भावण-पीठ की स्थापना के लिए, जिसका नाम भेरी प्रिय पुनी कमसा (जन्म १ व धर्मेस,१ व १ १ — स्वर्गवास ४ वनवरी, १ ६ २ ६) को स्पृति में 'कमसा भावण-पीठ' होगा, सपने विस्वविद्यासय को ६ प्रतिष्य ब्यानवासी ४० हवार स्प्रमे की सरकारी सिन्ध्रीरिटमां साँच बेना बाहुता हूं। भावणकर्ता, जिसकी नियुक्ति अतिवर्ष सीनेट किया करेगी, बंगसा या धरियो में 'हिन्सू व्योवम धौर विचार' के किसी पहलू पर कम से कम तीन आपना विद्या करेगा, जिनमें विषय का प्रतिपादन तुनातस्व दिस्कोच से किया बाएमा।

इस मायण-पीठ के लिए निम्नलिखित गोबना रहेगी:

(१) प्रतियर्थ ६१ मार्च तक पांच सदस्यों की एक 'विश्लेष समिति' निम्न-मिसित क्षेत्र से बनाई माठा करेगी :

बाद्सं फैक्टी का एक सबस्य बाद्वं फैक्टी डारा नगोनीत किया बाएगा । साहंस फैक्टी का एक सबस्य साहंस फैक्टी डारा मगोनीत किया बार्गा। एक सबस्य पंथियाटिक सोसाहटी काफ बंगाल की परिषद् द्वारा मगोनीत किया बाएगा।

एक सदस्य बंगीय साहित्य परिवद् श्वारा मनौनीत होगा ।

एक सरस्य संस्थापक द्वारा या जसके प्रविनिधियों द्वारा मनौनीत होगा।

(२) विशेष समिति, जैसी भी सावस्यक समक्षे, जान-महताल करके ३० जून तक एक रिपोर्ट तैयार करेगी, जिसमें सोनेट के सम्मुख एक क्यारिप्राप्त विद्वान के नाम का सुम्कव रखा जाएगा। इस रिपोर्ट में उन प्रस्तायित मापणों के क्रियय भीर जनके विस्तार-शेष का संक्षिप्त विवरण भी रहेगा।

(३) विशेष समिति की रिपोर्ट सिंडीकेट के पास मेज दी जाएगी. जिससे यह सीमेट के सम्मुख ३१ जुलाई तक पुष्टि के निए प्रस्तुत कर दी जाए ।

(४) सीनेट, सुनिश्चित कारण बतावे हुए, विशेष समिति से अपने निश्चम पर पुनर्विचार करने का सनुरोध कर सकती है हिन्तू उसे यह प्रधिकार न होगा कि वह विशेष समिति बारा सुमाए गए नाम के स्थान पर कोई धीर नाम रख सके।

(५) सीनेट डारा नियुक्त भावणकर्ता सीनेट हाउस में भाषम देगा, जो

मागामी बनवरी मास के बाद नहीं होना चाहिए।

(६) कलकता में भाषगदिए जा चुकने के बाद सिंबीकेट बात का प्रबन्ध करेगा कि वे भाषण मून स्य में या कुछ संशोधित स्य में कलकत्त से बाहर कम से कम एक भीर स्थान में दिए जाएं। इसके लिए सिडीकेट मावश्यकतानुसार यात्रा-मत्ता देवा ।

(७) भाषणकर्ता का मानदेव एक हवार दपये नकद और दो सी दपये मूल्य का एक स्वर्ण-पदक होगा । मानवेय केवल तभी दिया जाएगा, जबकि मापन विए मा चक्रेंगे और भाषणकत उन भाषणों की मुद्रण योग्य पूर्व पांडसिपि रजिस्ट्रार

को सौंप देया ।

(=) वे भायन दिये जा चुकने के बाद सः मास के भंदर विश्वविद्यालय हारा प्रकासित किए आएंगे और मुद्रण का व्यथ निकासने के बाद विकी से हुई शेप माय भाषणकर्या को दे दी आएगी। इन भाषणों का नेसस्य (कापीराइट) भाषणकर्या के पास रहेगा।

(६) ओ ध्यक्ति एक बार भाषणकर्ता नियुक्त हो अकेगा, वह पांच वर्ष बीतने

से पहले द्वारा नियक्त होने का पात्र म होया।

द्यापका विश्वासभावन चारातोप मुलर्जी

अनुक्रमणिका

धतसांतिक योवणा-पत्र. १४ ग्रन्स्ट टिसैनार, २३३ मद्राहम सिक्त, ११, २८८ प्रमेरिकन स्वाचीनता का घोषणा-रज, 208 प्ररस्तु, ३६, ७६, ८१ चल्केड मोयस, 'इ सास्ट मैन', ७६ भायर को (सर), १२ मस्बर्ट माइन्स्टीन, ५१ भ्रमबेरूमी, २०६ पस्पूरवता, १५० महिंचा, २३५ माइबक पेनिगटम, १४० मार्थर कीय (सर) २३६, मार्चर क्विसरकाउथ (सर) कुत 'मॉन दि मार्ट माफ राइटिंग', १०व इकवास कृत दि रिकन्स्ट्रवशन गाँफ रेलियस पाँट इन इस्साम, १२८ इब्न-प्रम-प्रसी. ३० इरेस्मस, २४७ र्वता मसीह, द६, दद, २४४-२४१ उमर सैपाम, १७८ एच० जी॰ वेस्स, १८४ 'एपिसम घाँफ जेम्स', १६ एसिस कृत 'स्टडीज इन वि साइकोशोजी मॉफ सेक्स,' १७१ र्वेजिस्स, ३७, ३८, ४१, ७७

ऐंजिल्स कृत 'ऐंटि-बहरिंग', ३= ऐटसी, १००, २८% ऐबेलाई, २२६ घोरिगैम, २४६ भौर क्रुव 'काइटिंग कार म्हाट', २६३ काएगी कृत 'ऋग्वेव', १६६ काणे कुर्व 'हिस्ट्री माफ वर्मशास्त्र', २३० कांट, १०४, १७४ क्रिया मिशन, २८४ कुराम, ५५, ६० केसर्रालय कुत 'दि शुक्र घाँक मेरिम', १७२ कोलम्बस, २०५ कोहलर, १२० कीपर कत 'व टास्क', ६६ कोचे, १८६ कोचे क्रत 'फिलासफी घाँफ हेगल.' ३४ 30 क्लीमेंट शॉफ मलैक्डे ड्रिया, २२३, २४६ सपी सां, ६० गास्सवर्थी, २१४, २३१ पिग कुत 'दि फेब बॉफ ऐन इंगसिय-मैन' २५५ गुर्यो (श्रीमती), दय गेटे, ४७, २९१ चर्चिस, १८, १०२, २८४, २८६ पैस्टटेंग, ७१

जस्टिन मार्टियर, २४६ बार्व सैष्ट, १६८ जाग्सन, १६६ जुंग फूत 'मॉडर्न मैन इन सर्च घाँफ ए सोल'. १ मे॰ एस॰ मिल. ७१ बेम्स रिट्यी, १६ जैकी**य** मारीतेन, १०० बैक्सन, द२ टर्दुसियम, १६७ टामस नेसर, २७१ टॉपनवी कुत 'दि स्टडी मॉफ हिस्दी', 2 ट्रोट्क्के, २५२ द्रीयस्ट्र इत 'दि सोग्रम टोविंग प्रापः किरिपयैनिटी, द६ दगमस रीट इत 'शाँल शावर ट्मीरोड,' ጟሂ डस्त्यू॰ मैकनीस डिक्सन, ६५ इयुक भाफ बैलिंगटम, २१४ इयटरोनीमी, ४१ डार्षिन कृत 'डीसेट झाफ मैन', १० ---'मॉन र मोरिजिन मॉफ स्पीधीव'. 33 वास्ताय, २५३ भारत्नी, १०६ षियोडोधियस, २४६

दांते कृत 'द डिवाइन कामेदी,' १५७ इन्द्रारमक मीतिकशाद, २३

निकल्सम कृत 'मिस्टब्स आफ इस्लाम',

पर्मनिरपेशता, १८

र•, र= मीट्से, ३६, १७७, २३४

मेविस चैन्यर्भेग, २६६

प्रमातंत्र, १०४ पाकिस्तान, २८८, २६० पास्कस, ७६, २६४ पेतां, १७६ परीक्सीय, १०५-१०६ 'पोमिटिकम क्वाटेरती,' १६६ प्सेटो, ४६, ७६, ८४ प्सेटो इत 'फिलैबस', २३१ ---'फैबस', १८४ ---'रिपम्सिक', ७० --'सौंब', ४३ -- 'दि सिम्मोशियम', १८१ प्सोटिनस, ७४, ७६ -- 'एम्नीइस', ४१ १० की. १७६ फिस्टे कृत 'डॉक्ट्रोन घॉफ दी स्टेट,' १२ फायड कृत 'क्ल्प्रोडक्ट्री' लेक्पर्स प्रॉन साक्षानेशिसिस, १७२ केंच कान्ति, १०७ फेडरिक महान, २५६ प्यचर बास, २६ बक्स, २०१ बरी कृत 'ए हिस्ट्री माफ फीडम भाँक चौट,' ६६ बर्क, ६ वर्गसम, ४४ बटेंग्ड रसल, २७७-२७८ बटेंब्ड रसस कृत फीडम एष्ट भौगंगाइ-वोधन', २६ वर्गहाधी, २३६ --- 'वार एवा माँन रेजिस्टेंस', २५७ बर्नार्ट था, १०८, १७२, २०३, २४१, ₹₹

बर्नार्ड मा इत 'जैनेवा', २६४

बहुपतित्व, २०४ वीस्वेस, १६६ विस्मार्क, २४३ वृद्धारित कृत वि.ए. थी, सी घोंफ कम्युनिरम', ११ बेक्स, १३८ बेंबामिन फेंक्सिम, ६७ वेथम, ३६,७८ ब्लेक, १०५ मरे इन्त 'फाइन स्टेजेड ऑफ धीक रिमीवर्गः १४३ -- 'दिडीपर काजिज बाफ दि बार, **१**२, -'दी डिफेंस भीफ डिमोक्सी', ७७, ६१ मानर्स, ६१, ६२, ७२, ७४, ७६, ८१, 52 मान्सं कुत 'इलेवेन बीसीख मॉन प्युमर बाख,' २६, ६१, ७६ -- 'केपिटस,' २३, ४२ मार्टिम स्यू**चर,** ८६ २०६ मास्पस, २२२ मासियोन, २४६ मिस्टम, १४, २१४ मुस्सा चाह्, ५ मुसोसिनी, २३६ मुहम्मद, ५० मूसा, ४१ मैकेंबी कत 'परीवमीत', १०६ मेगास्थनीब, १५३, १६४ मेन कुत 'हिन्दू भी एष्ट यूसेस', १३०, 218-712 मेस्की, १८ मैक प्राइवर, <१

मैकटामार्ट, १४

मोल्टके, २३४ मोस्सवर्थ, जनरम, २७४-२७६ मौतेम, १७४ युरोपिडीच कृत 'मीडिया', १६७ यसेवियस, २४६ रस्किन, २३, २६४ राष्ट्रीयसा, २५० रासमिय कुस 'हिटमर स्पीक्स', ६१ —'बायस घॉफ डिस्ट्रवरान,' ६२ रीड कृत 'सँवेज मफीका,' १६८, २०१ रुवमांट कृत 'वैशन एष्ड सोसायदी', १८६ च्यवेस्ट, ७४, १११ क्सो, ७१ रूसो इत 'सोशस कप्ट्रैक्ट', २३, १६ रेसर मेरिया रिक्के, १७= रोजा सक्सम्बर्ग, २४ माम्रोत्से, २५४ सौक, ७१ सायद जार्थ, २५६, २६० सास्की कुछ 'कार्स मार्स्स', २६ सेडी मिटो, २८७ नेनिम, २३२ सैक्टेटियस, २४६ 'स्पृक', २४४ वाइस्ट कृत कि प्रीफंडिस', यथ वाम ब्रघ, १८४ वास्टर के सा मेयर कृत 'प्सेजर्स एण्ड स्पेनयुसेशन्त्र', ४६-४७ वास्तेयर, ७१ विस्तन, राप्टपति १०० 'बुवरिंग हाइट्स', २२६-२२७ पैस्ट मार्क कृत 'प्यूषर भौक मेरेब

मैक्सिमस झॉफ टायर, १४३

इन वेस्टर्न सिविसाइजेशन', १७३ म्हाइटहैड कृत 'ऐडवेंचर्स भाँफ भाइ-दियाज'. ७१ --'साइंस एवड दी मीडर्न बरुई.' १४ शारलीट मेनिंग (थीमती), १६४ मुस्टर कृत 'ए ट्रेंबरी भाफ बस्ब्'स ग्रेट सेटसं, ६, २२६ धेक्सपियर कुत 'मेजर फार मेजर', २१ -- 'किंग सियर', २१

साइप्रियन, २४६ 'साम' ४६

साम्यवादी बोपणा-पत्र, ३६, ४१, 204, 228 सिसरो ८० सीकोबोस कुत 'व राइड ऑफ दि

यूरोपियन सिविमाइवेधन', २५१

स्करास, ६६, ८४ सेंट मागस्टाइन, ४६, २२४, 'बोयस्बीकृतियां,' ४२०

सेंट पैरोम, १७४ . सेंट टामस इक्वाहनास, ४०, ८१, २४६ सेंट पास, ८४, १७३, २३१ सेम्प्रएत बटसर. ७ स्टासिन, मार्चस, ४४

स्ट्रेसमैन, ६० स्पेंगसर कृत 'वि किस्साइन बाफ वि वैस्ट', २३, २४० स्पिनोबा, ६७-६८, १८३ हक्समे कृत 'ऐण्ड्स ऐण्ड मीन्स', २३३ हिटसर कुछ भीन कैम्फ, १२, ६१,

₹₹ हेगम, २६, २७, ३४ हेनियोस, २२६ हेग्रोड्ट, २४७ हेनरी केम्स, १६४ हेराविसटस, १४० हैरी इमर्थन फॉस्डिक, २६२ होन्स, ७१





```
यदि आप चाहते हैं
कि राष्ट्रमामा में प्रकाश्वित
```

िक राष्ट्रमाषा में प्रकाश्चित निव नई उत्कृष्ट पुस्तकों का परिषय आपको मिलता रहे,

तो कृपया अपना पूरा पता हमें लिख मेजें। हम ग्रापको इस विषय में नियमित सुबना देते रहेंगे।

राजपाल एग्रह सन्छ, क्योरी गेट, विल्ली